

يُعَلِّمُ الْكَاتِبَ وَالْحُسَّامَ وَيُعَلِّمُ الْكَاتِبَ وَالْحُسَّامَ وَيُعَلِّمُ الْكَاتِبَ وَالْحُسَّامَ

مفتاح کنوز اسرار الہی فی نشو و نما النور فی صجانی مجموعہ سائنات حقانی ذوقیہ و رموز و قائلین بکون شیخ امام حماد الدین بن ابی الشامہ ابراہیل بن ابی
 کن شرافت شری الشری فی قلوبہ ایام ایام محمد بن ابی الطیر فی قلوبہ اکابر کے افادہ کے ساتھ میں بیگ منصف التزائمات کی حمایت کے لئے لکھا گیا ہے

قصيدة الشيخ محمد بن عبد الله

الشيخ محمد بن عبد الله

[illegible]

مطبع نام نشانی لکھنؤ کا پتہ اور خوشامد

اطلاع اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ایک کثیر ذخیرہ ہمیشہ فروخت کے لئے موجود رہتا ہے جس کی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے بلا قیمت مل سکتی ہے جسکے محاسن و ملاحظہ سے شائقان اہلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھلا رزان ہے اس کتاب کے ٹیٹل بیچ کے تیری صفحہ سادے ہیں ان میں بعض کتب اردو فارسی و عربی مختلف فنون کی درج کر کے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کا رخصت سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

ایضاً۔ جلد دوم۔ حسب مراتب بالا۔	پہر مبتدا و خبر اور شرط و جزا کی اصطلاح بے نقط۔	تفاسیر قرآنی اردو
حدیث فارسی	ظہر و ن وقار بدن کا نام بے نقط۔ روایات کا ترجمہ	تفسیر تاج الدینی ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ۔
اشعۃ اللمعات، حامل المہتمن شریع مشکوٰۃ از مولانا محمد رشید علی دہلوی چار جلدیات بین۔ معہ بلاد و منجات زیر طبع	بے نقط شہنشاہ بہند کا عزت کرنا واقعی بجای تھا اور فیضی مصنف کا فخر دیا تھا جیسا سنا تھا ویسا ہی پایا مطبع کی تمام تر کوشش سے نہایت نفیس نسخہ ملا جسکو جو امرتسر خشتوں میں لکھا اور بہت عمدہ چھپا۔ بلاد جلدات علیہ علیہ علیہ الفتح الخیر مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلوی مطلوبہ غیر۔ ۲۲	مولوی فخر الدین صاحب کامل دو جلد میں۔ کاغذ چمکانی معہ۔ کاغذ سفید گندہ۔
ایضاً عربی	تفسیر اصول الی احادیث جامع الاصول	تفسیر سورۃ فاتحہ۔ مسیحی بہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین۔ ۲۲
تفسیر اصول الی احادیث جامع الاصول از شیخ عبد الرحمن بن علی بنی معروف۔ تیار سنن ابی داؤد۔ مجلد صحاح ستہ ایک یہ بھی ہے کامل دو جلد میں از امام سلیمان بن اشعث سجستانی رحمۃ اللہ معروف زیر طبع دلائل الخیرات۔ با ترجمہ فارسی و اسماء متبرکہ و خواص اسماء حسنہ معروف۔ ۸ از ابی سبیل الی الخیرۃ و ابی سبیل۔ ذخیرہ احادیث مولانا غلام علی۔ ۵	احادیث اردو	تفسیر سورۃ یوسف۔ چار مصرعہ از مولوی اشرف علی۔ ۵ پنجصورہ مترجمہ۔ با ترجمہ اردو۔ ۲
فقہ اردو	مظاہر حق۔ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و منقولہ کامل چار جلد میں ہے حامل المہتمن لینے اقل عبارت عربی حدیث کی لجنہ اسکا ترجمہ اردو میں۔ ۵ تحفۃ الاخیراء۔ ترجمہ اردو مشارق الانوار مترجمہ مولوی خرم علی۔ ۵ ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل المہتمن جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری۔ یہ ترجمہ نفیس بصرف زر کثیر مطبع نے کرایا ہے اور حقوق ترجمہ بحق مطبع محفوظ و مورد ہیں۔ جلد اول زیر طبع۔	ایضاً فارسی تفسیر حسینی از ملا حسین و اعطاء تفاروت متبادل پوری تفسیر غرض خط بلاد جلدات مجلد تیسرے تفسیر اسماء الفاتحہ مصنفہ ملا حسین ہروی تصوف۔ ۵
فقہ اردو	ایضاً عربی	تفسیر بے نقط فیضی۔ مسیحی بہ سواعط الاسلام یہ کتاب خزانہ اکبری شہنشاہ اکبرین گوہر نایاب مخفی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجے عجیب صنعت ہے بالکل بے نقط اسیر عجیب بلاغت و سلاست

غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو در مختار مترجمہ مولوی
خرم علی و مولوی محمد حسن کامل چار جلدیں علیہ
راہ نجات ضروری مسائل ناز و روزہ وغیرہ۔ ۵
مفتلح الخیرۃ از مولوی کریم علی جوہری۔ ۵

إِنَّكَ الْرَّسُولُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ

یہ سب رسول ہیں بڑی دہم نے ایک کو ایک سے کوئی ہے

مَنْ كَلَّمَ اللَّهَ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآيُنَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ الْبَرِّيَّةِ وَإِلَيْنَا نُفِجُ النُّفُوسَ وَنُخَوِّدُ أُولَئِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

کہ کلام کیا اللہ نے اور بلند کیے بعض کے درجے اور وہی ہم نے علیٰ مریم کے بیٹے کو نشانیاں کھلی اور زور دیا اسکو مدح پاک کے ساتھ اور اگر چاہتا

اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا

اللہ نہ رٹتے وہ لوگ، جہاں بعد ان نبیوں کے امتی تھے بعد اسکے کہ پیونچے ان کو کھلے حکم، ولیکن ان میں بھوٹ پڑی

فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَكَوْشَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝

سو کوئی ان میں یقین پر رہا اور کوئی منکر ہو گیا اور اگر چاہتا اللہ تعالیٰ تو نہ لڑتے ویکین اللہ تعالیٰ کرتا ہی جو چاہتا ہے

تِلْكَ بِتِلْكَ الرُّسُلِ مَصْفُوهٌ وَخُبْرُهُ فَصَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّيُتَّخِذَ مِنْهُمْ نَمُوذَةٌ لِّلَّذِينَ يَرْغَبُونَ فِي الْآخِرَةِ . لِيُخْبِرَ تِلْكَ الرُّسُلِ

بتدارے موصوف ہو اور خبر اسکی فضیلتا بضم علی بعض اسما یعنی یہ رسول ہیں جنکا یہ مرتبہ ہو کہ اپنے بعض کو بعض پر فضیلت دی و

اس طرح فضیلت دہ کر بعض کو تخصیص کیا اسے منقبت سے جو دوسرے کے لیے نہیں رہا اور اس کا جاننا ہر پغمبر میں سوائے اللہ تعالیٰ کے

فمن كان منكم غافلاً فليذكر نفسه فليعلم ان الله راى كل شيء

غیر ملکی۔ پان جس سٹاس بجائے کے این چا چر مایا سیمہ منی

کلام فرمایاں جیسے موسیٰ علیہ السلام۔ اور حدیث صحیح مسلمین ہر کہ آدم علیہ السلام بھی ایسی حکمت ہے۔ و سراج بعضہ در حاجت

اور ان میں سے بعض کے درجات بلند کیے ف وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ باقیوں پر آپ کے درجات بلند فرمائے جائیں مگر محمد صلی اللہ

علیہ وسلم کا دعوت رسالت کو عام فرمایا اور نبوت کو آپ پر ختم فرمایا اور انکی امت کو باقی سپاہیتوں پر فضیلت دی اور کثرت سے ہجرات

عطا کے اور خصائص، عمدہ سے مختصا، دیا اور متوجہ کیا کہ کتاب کی کثرت کا تفسیر، ہون کا احاطہ کے بعض، کے درجات بلند کے اور ان

سایه اورنگ منی خدیجه است که در میان دین و دنیا سر

عالم ربیع بن سب سے بلند مرتبہ حضرت اسیدنا سرور عالم محمد ﷺ سے اللہ علیہ السلام نے اور اسی کی بن مرزا بلقیس

اور پیغمبر عیسیٰ پر ایم کو بینات لیے تجزات ظاہرہ عطا کیے وہ اور باوجود ان تجزات کے کہ مردہ کو باذن اللہ زندہ کر کے واپس کوڑھی کو باذن

اچھا کرتے ورنہ انہیں ایک مزید اختصاص دے دیے۔ **وَأَيُّدُ نَاكِبٍ يُرْوِضُ الْقُدَّاسِ**۔ اور ہم نے اس کو روح القدس یعنی جبرئیل سے تاکید و تقویت دی۔

ف کہ جان جاتے روح القدس کے ساتھ رہتے تھے۔ وَكَوْشَاءَ اللّٰهُ۔ ہدی الناس جميعا۔ مَا قُتِلَ الْاِنْسَانُ مِنْ

اگر اچھے علماء اسلام ہوں۔ اور اگر حمایت اللہ تعالیٰ یعنی مدد و مناسب لوگوں کو حمایت تو نہ لڑتے، وہ لوگ کہ بعد ان کے ایام

بَعْدَ هَذِهِ جَدُّ الرِّسَالَةِ وَالْأَمْرُ أَوَّلُ الرِّسَالَةِ بِأَنَّ السُّلْطَانُ فِي بَيْتِ الْبُيُوتِ وَالْأَمْرُ أَوَّلُ الرِّسَالَةِ بِأَنَّ السُّلْطَانُ فِي بَيْتِ الْبُيُوتِ

رسولوں نے مجھے ہے اہل امین باہم لڑائی نہ کریں یہ احکامات یا عیسوی الزامی کہ عیسوی کے جھگڑائی الزامیں فرسے ہوئے وہ تمام نکال کر رکھے ہی

فرقہ مارا گیا حالانکہ انھوں نے قاتل کیا اس حالت میں کہ۔ **مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ**۔ بعد از ان امتوں کے پاس

دلائل واضحہ آچکے تھے و بھر بھی اس طرح باہم لڑنے کے کہ آپس میں اختلاف کیا اور بعض نے بعض کو مراد قرار دیا لیکن اختلاف اب تک

انھوں نے اختلاف ہی کیا، بسبب اسکے کہ مشیت الہی بنیوں ہی جاری تھا۔ فَعِنھُمْ مِّنْ اٰمَن۔ پس ان میں سے بعض گروہ

۱۷۔ اَلْاٰمَنُوْنَ : اَمَانُہ سے کفر اور ان کے لئے جسے نصرا نے بعد ایمان کے

ہو گئے حتیٰ کہ جو فرقہ یہ کہتا تھا کہ مسیح رسول اور بندہ تھا اسکو سب نے ملکر قتل کیا اور جو چارہ غاروں و جنگوں میں گم ہو گیا۔ **وَكُوشَاكَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْتُمْ وَأَكَلْتُمْ** اللہ یقیناً مائیدین اور اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو نہ لڑتے لیکن اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے ورنہ یعنی جسکو چاہتا ہے تو فقیہ دیتا ہے اور جسکو چاہتا ہے خوار کرتا ہے۔ کلمہ از کلمہ ای کلام کرنا پس کلمہ اللہ ای کلمہ اللہ۔ یعنی اس سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا اور اس سے صریح ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کلام کرتا ہے اور یہی مذہب سب اہل سنت و جماعت کا ہے اور سلف و خلف سب سچے متفق ہیں و انبیاء علیہم السلام نے برابر اسکی خبریں دی ہیں لیکن فرقہ معتزلہ جو فلاسفہ کا جھوٹا کھانے والا ہے وہ اس سے انکار کرتا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عام ہونے کے یہ منہ ہیں کہ تمام دنیا میں قیامت تک جو شخص منہ سپر واجب ہو کہ آپ پر ایمان لاوے ورنہ کافر مریگا اور آپ سے پہلے انبیاء میں سے تھا کہ نبی خاصہ ایک قوم کے واسطے مبعوث ہوتا تھا پھر واقع ہوا کہ قولہ ما اقتتل الدین کی تفسیر یا اختلاف الدین۔ یعنی باہمی قتال سے مراد باہمی اختلاف ہے کیونکہ اسی خلاف سے قتال تک نبوت پہنچتی ہے لہذا فرمایا۔ **وَلَكِنْ اَخْتَلَفُوا** مترجم۔ کہتا ہے کہ اگر انبیاء علیہم السلام کی امتوں میں قتال مراد ہو جو شیخ سیوطی نے اختیار کیا تو وہ اسی طرح کہ اختلاف کر کے پھوٹ گئے اگرچہ حقیقہ لڑائی نہ ہوئی ہو یا اختلاف سبب قتال پیدا ہوا اگرچہ بعض امتوں میں قتال نہ ہوا اور بعض میں واقع ہوا جیسے حضرت عیسیٰ کے فرقوں میں ہوا اور جیسے امت اسلامیہ میں پھوٹ کے بعد خوارج و روافض وغیرہ اہل السنۃ سے لڑنے اور قولہ من امن یعنی ایمان پر ثابت رہا جیسے پیغمبر کے وقت میں تھا اور خوارج و روافض وغیرہ کی طرح پھوٹ کر خارج ہوا اور اس میں اشارہ ہے کہ جو شخص وقت اختلاف کے ثابت قدم رہا اسکو ثواب بمان کر دیا اور حدیث میں بھی صحیح ہوا کہ جو شخص اختلاف اور فساد کے وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر ثابت رہا اور اسکو زندہ رکھا تو اسکو شہید کا ثواب ہے اور اس میں صریح اہل السنۃ کا حق ہونا نکل آیا کیونکہ یہ لوگ سنی عقیدہ و اسی طریقہ پر رہے جو صحابہ رضی عنہم کے عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا اور ہر چند خوارج و روافض و معتزلہ و جمہیہ وغیرہ نے اوہام و شکوک لگائے مگر یہ لوگ ثابت قدم رہے اور آیت میں صریح دلیل ہے کہ یہ اختلاف و لڑائی موافق مشیت الہی غرض کہ امتیوں میں واقع ہونا ضروری ہے۔ اور حدیث مشہور میں ثابت ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمودی تھی کہ میری امت بھی باہم مختلف ہو جائیگی تو معلوم ہوا کہ جو مشیت الہی پہلی امتوں میں تھی وہ اس امت میں بھی جاری ہے اور اب یہ معجزہ سامنے آگیا کہ بعد آپ کے کس قدر اختلافات پھیل گئے۔ اگر وہم ہو کہ جب خلاف موافق مشیت الہی ہو تو اللہ تعالیٰ اس پھوٹ پر راضی ہے جواب یہ کہ رضا و مشیت میں فرق ہے چنانچہ شیطان کا اور کفر کا جو موافق مشیت ہو کیونکہ غیر ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ چاہے پھر واقع ہو لیکن اللہ تعالیٰ کفر سے راضی نہیں ہو پس اسے ہدایت و ضلالت دونوں پیدا کر کے ہر ایک کا انجام بتلادیا کہ ہدایت پر اللہ تعالیٰ راضی ہوگا اور کفر پر ناراض ہوگا پس جسے جو کچھ اختیار کیا اسی کا انجام پاوے گا پس مشیت کے خلاف کچھ واقع نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اسکی مملکت میں ہی جاری ہوتا ہے جو اسکی مشیت ہو اور یہاں سے معتزلہ کا قول باطل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صریح آگاہ فرمایا کہ اگر چاہتا ہے کہ وہ لوگ باہم نہ لڑیں تو نہ لڑتے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ اس نے چاہا کہ نہ لڑیں مگر وہ لڑے اور یہ جمالت و کفر ہے تو ذکرہ فی المدارک پھر جاننا چاہیے کہ تلک لسل سے بعض نے کہا کہ یہی رسول مراد ہیں جنکا قصہ سورہ میں مذکور ہے یا جنکا علم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا پس البتہ لام عہد کا ہوگا اور بعض نے کہا کہ تمام رسول مراد ہیں اور الف لام استغراق کا ہے اور اسکی تفسیر دوسری آیت کریمہ ہے کہ فرمایا۔ **وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ** واثقنا داؤد زبوراً۔ اور **مِثْطَاوِی** نے کہا کہ آیت کریمہ اس امر کی دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مراتب متفاوت ہیں اور ابن کثیر نے کہا کہ حدیث مزاج میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء علیہم السلام کو مختلف آسمانوں پر اپنے اپنے درجہ کے موافق متفاوت دیکھا چنانچہ بارہ پندرہ شروع مزاج میں تمام تفسیر بیضاوی کی قولہ منہ من کلم اللہ شیخ ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ جیسے موسیٰ علیہ السلام کہ ان سے کوہ طور پر کلام فرمایا اور فرمایا و کلم اللہ موسیٰ تکلیما۔ اور جیسے

سلف اور نصیحت میں ہے بعض انبیاء کو بعض پر اور بعض کو بعض پر اور بعض کو بعض پر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ سے شب معراج میں کلام فرمایا اور نہایت تقرب کے ساتھ کہ قاب تو سین دادنی کا وقت تھا اور معراج میں جبریل علیہ السلام نہ تھا کہ جبریل علیہ السلام وہاں تک جانے سے باز رہے تھے اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ موسیٰ سے کلام کرنے میں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرنے میں فرق عظیم ہو اور ایسے ہی آدم علیہ السلام سے کلام کیا جیسا کہ حدیث ابو ذرین، ابو جوحی، ابن حبان وغیرہ میں مروی ہے اور مراد کلام کرنے سے بلا واسطہ کلام کرنا ورنہ بواسطہ جبریل علیہ السلام کے تو سب انبیاء سے واقع ہوا ہو اور توحہ و سرخ ہضم درجات جمہور مفسرین کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور لفظ مہم سے اس واسطے فرمایا کہ ذہن سوائے آپ کے اور کی طرف منتقل نہیں ہوتا، ہر اور یہ موجب مزید وقت ہو گیا آپ ہی اس وصف کے واسطے متعین ہیں اور کثرت سے روایات انبیاء باہقین سے مثل موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و فضائل میں مردی ہیں اور یہی کافی ہو کہ توریت و انجیل میں فضائل جلیلہ موجود ہیں اور محی السنہ لے عالم میں اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر ازہاب البعد میں کہا کہ کسی نبی کو کوئی آیت نہیں دی گئی ہو مگر آنکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مثل اسکے دی گئی اور اس سے زیادہ دیگر آیات دی گئیں مانند شتی القمر و خضیٰ جنع آپ کے فراق میں و درختوں و پتھروں کا سلام کرنا اور حیوان و بہائم کا کلام کرنا اور سجدہ کرنا اور آپ کی رسالت کی گواہی دینا اور آپ کی انگلیوں کے درمیان سے پانی جاری ہونا مثل چشمہ کے وغیرہ ذلک معجزات و آیات ہیں و ان میں سے ظاہر تر قرآن ہر کہ ایمان و زمین والے اسکے مانند لانے سے عاجز ہوئے پھر حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کوئی نبی ہوں انبیاء میں سے مگر کہ دیا گیا وہ آیات سے ایسی چیز کہ ایمان لایا اسکے مثل پر آدمی و دین جو دیا گیا ہوں تو وہ وحی خالص ہو کہ اسکو اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی کیا ہو پس میں اسید کرتا ہوں کہ قیامت میں میرے تابعین سب سے زائد ہوں (الحديث فی الصحاح) پھر کشیمینی کی روایت سے بسند جید حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں فضیلت دیا گیا ہوں انبیاء پر چھ باتوں سے دیا گیا میں جو اجمع الکلم اور نصرت دیا گیا میں رعیت اور محال کی گئیں میرے لیے غنیمتیں اور کردی گئی میرے لیے تمام زمین جگہ نماز پڑھ لینے کی اور رسول کیا گیا میں تمام مخلوق پر اور ختم کیے گئے پھر نبی (الصالح ایضا) اور کمالین میں ہو کہ ابوسعید خدری نے شرف المصطفیٰ میں کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جن خصلتوں سے اور انبیاء پر مخصوص کیے گئے ہیں وہ ساٹھ خصلتیں ہیں اور بعض نے خازن رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ امت کے اس بات پر اجماع کیا ہو کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء سے افضل ہیں کیونکہ آپ کی رسالت عام ہو بقولہ تعالیٰ - و اما رسولناک لا کافہ للناس بشیرا و نذیرا - یعنی ہم نے تو تجھکو تمام سب ہی لوگوں پر رسول بنا کر بھیجا کہ انکو خوشخبری سنائے والا اور ڈرانے والا ہو شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اگر کوئی کہے کہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ مسلمانوں میں ایک شخص اور یہودیوں میں سے ایک شخص میں باہم گھپ ہوئی پس یہودی نے اپنی قسم میں کہا کہ میں بلکہ قسم ہو اس بات کی جسے موسیٰ عالموں پر برگزیدہ کہا پس مسلمان نے اپنا ہاتھ اونچا کر کے یہودی کے منہ پر ایک پتھر مارا اور کہا کہ لا وحیث اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہودی نہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور مسلمان کی شکایت کی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مجھے انبیاء پر فضیلت سے مت بیان کیا کرو کہ قیامت کے روز لوگوں کو یہوشی طاری کی پس میں پہلے افاقہ پاؤں گا پس میں موسیٰ کو عرش کے پایہ سے چٹا پاؤں گا پس مجھے نہیں معلوم کہ اسے مجھے پہلے افاقہ پایا ہو یا اس سے وہ یہوشی بدلا کر دی گئی جو اسکو وہ طور پر ہوئی تھی اور ایک روایت میں ہے کہ مت فضیلت بیان کرو انبیاء کے درمیان میں پس آیہ کریمہ اور اس حدیث میں کیونکہ اتفاق ہو تو اسکا جواب کئی وجہ سے ہو اول آنکہ یہ امر جو آپ نے ارشاد فرمایا کہ فضیلت سے مت بیان کرو یہ پس اس سے تھا کہ آپ کو وحی سے انبیاء میں افضل ہونا معلوم ہو لیکن شیخ ابن کثیر نے اس جواب کو ناپسند کیا اور اسکی وجہ مقررہ حم کے نزدیک بھی ظاہر ہے اس واسطے کہ یہود کا مغلوب ہونا اس سورہ مبارک کے بعد واقع ہوا ہو اور دوم یہ کہ بر سبیل تواضع ہو جیسا کہ فرمایا کہ تم میں سے کوئی مجھکو مت کہو کہ میں یونس بن نوحی سے بہتر ہوں حالانکہ

آپ جانتے تھے کہ میں انبیاء سے افضل ہوں چنانچہ خود فرمایا ہوا ناسیرو لد آدم یعنی میں اولاد آدم میں سے سب کا سردار ہوں سو میں یہ کہ تفضیل سے ممانعت
ایسی حالت میں فرمائی کہ خصوصیت و جدال کی حالت ہوتا کہ انبیاء کے بارہ میں باہم تعصب نہ ہو کیونکہ جسے کسی پیغمبر کے واسطے تعصب کیا اور دوسرے
پیغمبر کی جناب میں کوتاہی سے نظر کی تو وہ کافر ہو جائے گا بلکہ تفضیل میں یہ امر قطعی ملحوظ رہے کہ ہر پیغمبر کو آفتاب کمال جاتے پھر افضل کو اس سے
اوپر آفتاب جاتے۔ اس واسطے علمائے کرام نے اس مقام کو عوام کے ہاتھ میں نہیں دیا کیونکہ وہ فراسے و سو سے شیطانی میں کافر ہو جائیں گے اور انکو خبر بھی نہ ہوگی
مترجم کہتا ہے کہ اس زمانہ میں مولود خوان بہت اس مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں۔ ہاں تعصب کی حالت میں ممانعت نہ ہو اور اگر ایسی حالت نہ ہو بلکہ
تحقیق و سلامتی کی حالت ہو تو تفضیل میں مضائقہ نہیں ہے چنانچہ مراد یہ کہ محض انہی رائے اور جانب داری سے فضیلت مت دو۔ ان تمام جالیوں پر
تفضیلت دینا موافق آیت کے ثابت رہا اور پھر ابن کثیر نے پانچواں جواب نقل کیا کہ یہ مراد ہے کہ باہم انبیاء میں تفضیل مت دو کیونکہ یہ مقام اللہ عزوجل
کی طرف راجع ہے تمہارے اختیار میں نہیں ہے اور تم تو مان لپنا اور سپر ایمان لانا ہی واجب ہے یعنی آیت کریمہ سے اتنا ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو
بعض پر فضیلت دی اور وہی جانتا ہے کہ کس کو کس پر فضیلت دی ہے اور تم نہیں کسی دوسرے پر تفضیل دے سکتے ہو پس حدیث میں ہی مراد یہ کہ تم مت
کسی کو تفضیل دو اور اس زمانہ میں بعض لوگ سی جواب کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن میں تو یہ خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء میں سے بعض کو
بعض پر فضیلت دی ہے اور حدیث میں لوگوں کو انہی رائے سے تفضیل دینے سے ممانعت ہے پس دونوں میں تعارض نہیں رہا اور حاصل اسکا یہ ہے
کہ لوگوں کو نہیں چاہیے کہ کسی نبی کو دوسرے سے افضل کہیں حتیٰ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی فضل نہیں کہہ سکتے ہیں **قال المترجم** اس میں شک
نہیں کہ آیت کریمہ سے ہی قدر ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض انبیاء کو بعض پر فضیلت دی اور کلام مجید میں صریح منصوص نہیں کہ کون کس سے
افضل ہے اور جب ہم حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں تو تفضیل سے ممانعت کی حدیث ملتی ہے مگر قرآن مجید میں تو یہ فضلنا میں تفضیل سے تکوین و ایجاد
بفضیلت مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انکو فضیلت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور ہم لوگوں کا تفضیل دینا اس معنی سے غیر ممکن ہے بلکہ لوگ توفیق و فضیلت
کی طرف نسبت بیان کرتے ہیں اور حدیث میں لا فضلوا میں فضیلت کی طرف نسبت دینے سے منع کیا گیا ہے پھر دیگر احادیث میں صرف حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی عموم فضیلت صحیح ہوئی ہے پس ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہیں اور یہ منصوص صریح
ہیں اور ممانعت کی حدیث تحمل تاویل ہو لہذا ائمہ اعلام نے اتفاق احادیث کے لیے حدیث منع میں تاویل کی اور احادیث فضیلت سے محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے قائل ہوئے اور اجماع است بھی اسی پر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باقی انبیاء علیہم السلام بلکہ تمام
عالم سے افضل ہیں **کما حکاہ الخازن رحمہ اللہ** پس ظاہر ہوا کہ اجماع امت کے برخلاف جو بعض لوگوں نے کہا ہے وہ غور و تدبر
اور صحیح ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم سے افضل ہیں لیکن بہت احتیاط سے باقی انبیاء علیہم السلام کو کمال ادب کے
ساتھ کامل آفتاب جانتا رہے پھر باقی انبیاء علیہم السلام میں جو عدم نص کے ہکو تفضیل باہمی کا علم نہیں اگرچہ عند اللہ تعالیٰ انکے مراتب
میں فرق ہے اور مضائقہ نہیں کہ قول جماعی پر اگرچہ وہ خود حجت قطعی ہے بعض دلائل پیش کروں از الجملہ محی السنہ کی روایت بطریق کشمینی کہ
تفضیلت علی الانبیاء و رسل است ہے اگر کہا جاوے کہ شاید بعض انبیاء پر ہو تو جواب یہ ہے کہ الف لام سے محمود موجود نہیں اور خلاف بلاغت ہے
بلکہ استغرق کا ہے بقرینہ مدح و دیگر احادیث باب کما سیاتی علاوہ برین بعض مراد لینا خلاف ظاہر بلا دلیل ہے تو خلاف ظاہر بلا دلیل چاہتے ہیں
اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فضیلت دی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو انبیاء پر اور آسمان والوں پر پس لوگوں نے کہا کہ
یا حضرت انکو فضیلت آسمان والوں پر کیونکر ہو تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان والوں کے حق میں فرمایا ومن یقل منہم انی الہ میں

دوہ فذلک بخیرہ جنم کذلک بخیری الظالمین۔ اور اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا۔ انا فتحناک فتحاً مبیناً لیخلفک اللہ بقدر من ذنبک ومانا جبرالایہ۔ پھر لوگوں نے پوچھا کہ انبیاء علیہم السلام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فضیلت کیونکر ہو تو کہا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا ولا یرسلنا من رسول الا بلسان قومہ لیسبب لہم الایہ۔ اور اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا۔ وانا یرسلناک الا کافۃ للناس۔ پس آپ کو جن و انس سب کی طرف رسول فرمایا جو رواہ الدارمی اور اسکو شیخ ابن کثیر نے تفسیر سورہ سبا میں ذکر کیا ہے۔ اور حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اول شخص ہوں جس کے واسطے زمین شق ہوگی پس جس کے علون میں سے مجھے ایک حلقہ پہنایا جائے گا پھر میں عرش کے دائیں جانب کھڑا ہوں گا خلافت میں سے کوئی بھی ایسا نہ ہوگا جو اس مقام پر کھڑا ہو سوا میرے۔ رواہ الترمذی وقال حسن صحیح اور ابی بن کعب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذا کان یوم القیامۃ کنت امام النبیین وخطیبہم و صاحب شفاعتہم غیر فخر لینے جب دن قیامت کا ہوگا تو میں سب نبیوں کا پیشوا ہوں گا اور انکا خطیب ہوں گا اور میں ہی شفاعت کی اجازت چاہنے والا ہوں گا اور میں فخر نہیں کرتا ہوں۔ رواہ الترمذی وقال حسن صحیح۔ اور انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمام لوگوں میں سے اول ہوں گا جو زمین جبکہ قبروں سے اٹھائے جائیں گے اور میں ہی انکا خطیب ہوں گا جب وہ پہنچیں گے اور میں ہی انکا خوشخبری دینے والا ہوں گا جب ناسید ہوں گے اور لاواجر اس دن میرے ہاتھ میں ہوگا اور میں اپنے پروردگار کے نزدیک دلا دادم میں سے اکرم ہوں اور فخر سے نہیں کھتا ہوں۔ رواہ الترمذی وحسنہ اور جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں پانچ چیزیں دیا گیا ہوں جو مجھے پہلے کوئی نہیں دیا گیا ہر نبی خاص نبی قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا اور میں اسکو دوام کی طرف بھیجا گیا اور میرے واسطے جہاد کی لوٹ کا مال حلال کیا گیا حالانکہ مجھے پہلے کسی کے واسطے حلال نہیں کیا گیا تھا اور زمین میرے واسطے پاک و طہور کی گئی اور سجدہ گاہ کر دی گئی پس کوئی شخص ہو اگر اسکو نماز کا وقت آجائے تو جہاں ہو نماز پڑھے اور نصرت دیا گیا میں دشمن پر رب کے ساتھ ایک مہینہ کی راہ تک اور دینا میں شفاعت۔ رواہ الشیخان والنسائی اور ایک روایت میں زیادہ کیا اور بھیجا گیا میں جوامع الکلم کے ساتھ۔ اور خذیفہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فضلنا علی الناس ثلاث ایام فضیلت دیے گئے لوگوں پر تین باتوں میں میں نے حضرت صلعم بخیر و ن پر اور امت واسے انکی امتیوں پر جعلت صفوفا کسفوف الملائکۃ وجعلت لنا الارض کلہا سجدۃ وجعلت ترابہا نابلوا اذا لم یجد الماوا ہماری صفین جہاد میں فرشتوں کی صفوں کے مانند کیلکین اور ہمارے واسطے تمام زمین سجدہ گاہ کر دی گئی اور ہمارے لیے اسکی خاک ظاہر کرنے والی کر دی گئی جبکہ ہم پانی نہ پاویں رواہ مسلم اور انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز میں جنت کے دروازے پر گر جاؤں گا کہ دروازہ کھولا جاوے تو دربان پوچھیں گے کون ہے تو کہوں گا کہ میں ہوں تو عرض کیوگا کہ میں ہی حکم کیا گیا تھا کہ آپ سے پہلے کسی شخص کے واسطے دروازہ نہ کھولوں رواہ مسلم۔ اور حضرت ابن مسعود کی حدیث لیلۃ الجن میں فرشتوں کا یہ قول روایت ہے کہ جہنم ہرگز کوئی بندہ اب تک نہیں دیکھا کہ جب کو ایسا دیا گیا ہو جیسا اس نبی کو دیا گیا ہے اور اس حدیث کو ترمذی نے بعد روایت کے صحیح کہا ہے۔ اور ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں سرور اور لا دادم ہوں قیامت کے دن اور فخر سے نہیں کھتا اور میرے ہی ہاتھ میں لاواجر ہوگا اور فخر سے نہیں کھتا اور کوئی نبی خواہ آدم ہوں یا انکے سواے ہوں سب کے سب میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور میں پہلا وہ شخص ہوں گا جس کے واسطے زمین شق ہوگی اور فخر سے نہیں کھتا رواہ الترمذی وحسنہ۔ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب بیٹھے ہوئے آپکا انتظار دیکھتے تھے پھر آپ نکلے جب قریب انکے پہنچے تو آپ نے سنا کہ وہ لوگ آپس میں باتیں کرتے ہیں پس آپ نے انکی باتیں سنیں پس بعض نے کہا کہ کیا خوب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلوق میں سے ایک خلیل لیا اور براہیم کو خلیل بنایا پس دوسرے نے

[illegible]

۱۲۱

کہا کہ یہ اس سے زیادہ عجیب نہیں ہے کہ موسیٰ سے بے واسطہ کلام کیا پس تیسرے نے کہا کہ پھر عیسیٰ تو کلمہ اللہ درود اللہ بین اور چوتھے نے کہا کہ
 آدم کو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ظاہر ہوئے پس سلام کیا اور فرمایا کہ میں نے تمہارا کلام سنا اور تمہارا تعجب کرنا کہ ابراہیم
 خلیل اللہ ہو اور ہان وہ ایسا ہی ہو اور موسیٰ نجی اللہ ہو اور ہان وہ ایسا ہی ہو اور عیسیٰ روح اللہ و کلمہ اللہ ہو اور ہان وہ ایسا ہی ہو اور آدم صلی اللہ علیہ
 اور ہان وہ ایسا ہی ہو اور آگاہ رہو تم کہ میں حبیب اللہ ہوں اور فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی قیامت میں ہوں اور حمد اٹھانے والا ہوں اور
 فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی قیامت میں اول شافع و اول شافع ہوں اور فخر سے نہیں کہتا۔ اور میں ہی پہلا وہ شخص ہوں گا کہ جس کی کشتی ہلاؤ گا
 پس اللہ تعالیٰ میرے لیے اسکو کھول کر تجھے اس میں داخل کرے گا اور میرے ساتھ فقراے مومنین ہونگے اور فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی اکرم الاولین و
 الاخرین ہوں اور فخر سے نہیں کہتا رواہ الترمذی والدارمی۔ اور ابوہریرہ سے روایت ہے کہ نبی بھیجا گیا بین قرون بنی آدم میں سے ہر سب سے
 اچھے قرن میں ایک ایک کر کے یہاں تک کہ میں پیدا ہوا جس قرن سے تمہارا وہ البخاری۔ اور جابر بن عبد اللہ کی مرفوع روایت میں ہے کہ میں ہی سرگروہ
 مرسلین ہوں گا قیامت میں رواہ الدارمی۔ اور احادیث شفاعت میں ایک جملہ صالح اس مضمون کا ذکر ہے اور عمرو بن قیس کی حدیث میں ہے مرفوعاً کہ میں
 ایک ہات کہتا ہوں بدون فخر کے کہ ابراہیم خلیل اللہ درود موسیٰ کلمہ اللہ تو ہیں ہی اور میں حبیب اللہ ہوں اور قیامت میں میرے ہی ساتھ ہوں اور حمد ہو گا رواہ
 الدارمی۔ اور ابو موسیٰ شمری سے روایت ہے کہ ابوطالب مکاشفہ کو گئے اور ان کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مع اور اشراف قریش کے گئے پھر جب
 پھر راہب پر ظاہر ہوئے تو وہ صومعہ سے اترے اور جب ان لوگوں نے وہاں اپنے کجاوے کھولے تو وہ راہب نکلا ان کے پاس آیا حالانکہ یہ لوگ
 پہلے بھی اس طرف گذرتے تھے مگر وہ کبھی ان کی طرف اپنے صومعہ سے نہیں نکلتا اور نہ التفات کرتا تھا پس اس حال میں کہ یہ لوگ اپنے کجاوے کھول رہے
 تھے وہ راہب ان لوگوں کے بیچ میں پھرتا تھا یہاں تک کہ نبی صلعم کے پاس آیا اور آپ کا ہاتھ پکڑ کر کہنے لگا کہ یہ سید العالمین ہے یہ رسول اب العالمین ہے اللہ تعالیٰ
 اسکو جملہ العالمین کر کے بھیجے گا پس قریش کے بوڑھوں نے کہا کہ تو نے کیونکر جانا تو بولا کہ جب تم لوگ عقبہ سے ظاہر ہوئے تو کوئی درخت و پھر ایسا نہ تھا کہ پھر
 میں نہوا اور یہ چیزیں نقطہ نبی ہی کے واسطے عمدہ کرتی ہیں درین اس شخص کو اس کے خاتم نبوت سے پہچانتا ہوں جو اس کی غفوف کتف کے نیچے سیب کے
 مانند پھر لوٹ گیا اور ان لوگوں کے واسطے کھانا تیار کیا اور لیکر آیا تو حضرت صلعم اونٹ چرانے گئے تھے تب نے کہا کہ وہی بھیجا گیا کہ بلو او تو جب آپ آتے
 تھے وہ آپ پر سایہ کیے ہوئے تھا پس جب آپ لوگوں کے پاس آئے تو دیکھا کہ لوگوں نے درخت کا سایہ گھیر لیا ہے پس آپ بھی ایک طرف بیٹھ گئے اور سایہ
 آپ کی طرف ٹھیک گیا تو راہب نے کہا کہ دیکھو سایہ کو کہ اس کے اوپر ٹھیک پڑا ہے پس اس درمیان میں کہ وہ راہب اٹھ کھڑا ہوا میں دلاتا تھا کہ سکوروں میں
 سے بچاؤ کہ روم اسکو دیکھ کر اسکی صفت سے پہچان کر اس کے قتل پر آمادہ ہوئے پس اٹھ کھڑا تو دیکھا کہ سات سو روم کے آتے ہیں پس راہب
 آگے بڑھ کر ان کے پاس گیا اور پوچھا کہ تم کیوں آئے ہو تو انھوں نے کہا کہ اس مہینہ میں وہ نبی جازی خروج کرے والا ہے پس ہر راستہ پر لوگ بیچھے
 گئے ہیں اور ہم اس راہ پر بھیجے گئے ہیں تو راہب نے پوچھا کہ تمہارے پیچھے کوئی اور بھی ہے جو تم سے بہتر ہو اور دانستہ ہو تو بولے کہ ہکو تو یہی خبر دی گئی
 کہ اس راستہ پر جاوین ادھر اسکی آمد کی خبر ہو اور راہب نے کہا کہ بھلا جس امر کو اللہ تعالیٰ پورا کرنا چاہتا ہے اسکو کوئی رد کر سکتا ہے تو بولے کہ نہیں تو
 کہا کہ پھر اس سے بعیت کرو اور اس کے ساتھ رہو پھر راہب نے کہا کہ میں ملو قسم دلاتا ہوں کہ اسکا ولی کون ہو تو بولے کہ ابوطالب ہی پس راہب برابر
 اسکو قسم دلاتا رہا یہاں تک کہ ابوطالب نے نبی صلعم کو واپس کیا اور ابوبکر نے آپ کے ساتھ بلال کو بھیجا اور راہب نے انکو کھل دروغن زیتون زاد راہ دیا
 ہلکا رواہ الترمذی وحسنہ بجاے بلال کے دوسرے غلام خدیجہ بن ہشام یہ احادیث و آثار صریح ہیں کہ حضرت صلعم افضل جمیع بن پس بعض لوگوں سے عجبت
 کہ باوجود صحت اس قدر احادیث کے تفضیل میں سے منع نکلتے ہیں حالانکہ جمیع سابقین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں افضل ہونے کا اطلاق

اس حدیث میں ہے کہ میں ہی سرگروہ مرسلین ہوں گا قیامت میں رواہ الدارمی۔ اور احادیث شفاعت میں ایک جملہ صالح اس مضمون کا ذکر ہے اور عمرو بن قیس کی حدیث میں ہے مرفوعاً کہ میں

کیا اور یہی صحیح ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر یہ مطلب ہو کہ رفع بعض درجات کی یہ تفسیر بالارے ہو مخصوص نہیں ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ ہر مومن کو اس واسطے کہ
 دلائل نقلیہ موجود ہیں پھر اس سے تفسیر کیا کہ ہر مومن کو دلوں کے لئے فعل لایدر ہے۔ ایسے جو چاہتا ہو کہ تائب ہو اس پر کے ملک میں کوئی اعتراض نہیں ہو اور روایت ہے کہ حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ سے ایک شخص نے تقدیر کا سوال کیا تو فرمایا کہ راہ تار یک ہو تو اس میں مت چل پھر اسے دوبارہ سوال کیا تو فرمایا کہ بلا کرا مت نہ ہو
 تو اس میں مت گھس پھر اسے تیسری بار سوال کیا تو فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا بھیجہ ہو کہ تجھے پوشیدہ ہو تو اسکی تفتیش مت کر قال مگر مجھ میں اشارہ ہو
 کہ اہل ایمان کامل اس بھید سے مجل واقف ہو جائے ہیں اور انکو اطمینان ہو جاتا ہو اور ابتدائی لوگوں پر بھی ہوتا ہو اور اس میں جوش کرا مت غفل سے باہر ہو اور
 سخت گمراہی کا خوف ہو اور جو شخص کہ قدر پر ایمان نہ لایا وہ شہر پر بدست ہو اور سپر کفر کا اطلاق کیا گیا اور یہ حدیث ابن عمر میں مصرح ہو کہ ماروا مسلم وقال
 الشيخ فی العرائس قولہ تعالیٰ تلک الرسل فضلنا بعضہم علی بعض شیخ ابو بکر فارسی صوفی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک چیز کو اپنی ہی پیدا فرمایا ہو
 کہ ان میں باہم فضیلت ہو اور ان کی مقدار میں باہم تفاوت ہیں یہاں تک کہ رسولوں کے حق میں بھی اللہ عزوجل نے فرمایا ہو کہ تلک الرسل فضلنا
 بعضہم علی بعض تاکہ اس سے لوگوں پر مخلوق کا ناقص ہونا اور اللہ عزوجل کا کامل ہونا معلوم ہو جاوے کہ جب بنیائیں کیفیت ہو تو دوسروں کا کیا کرے گا
 یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا يَشْتَاكُ
 اے ایمان والو حشر کو اس میں سے جو تم نے تمکو رزق دیا ہو پہلے اس سے کہ آوے وہ دن جس میں نہ فروخت ہو اور نہ دوستی اور نہ ہمارش

وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ

اور کفر کرنے والے وہی گنہگار بندے ہیں

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا يَشْتَاكُ
 صدقہ تنفیخ۔ اے ایمان والو جو تمہیں تمکو رزق دیا اس سے بچ کر قبل از ناکہ الیاد آوے کہ اس میں سے نہیں یعنی فدیہ قبول نہیں اور نہ دوستی اور نہ ہمارش
 لینا اس میں کوئی دوستی خلاف رضا کے الہی عزوجل کے کارآمد نہ ہوگی۔ وَلَا يَشْتَاكُ یعنی بغیر اذن۔ اور کوئی شفاعت نہیں ہوگی بدوین اللہ تعالیٰ کی
 اجازت کے کسی سے سفارش ممکن نہ ہوگی اور یہ دن وہ قیامت کا روز ہو کہ فہم میں نافع و اہن عامر کی فراہم میں بیچ و خلیفہ شفاعت تینوں کے مخرج ہو اور
 ابن کثیر و اہل بصرہ کی قراءت میں سب کو نصب ہو وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ۔ اور اللہ تعالیٰ یا اسکے فرشتے سے حکم کرے والے یہی ظالم لوگ
 ہیں و اسوجہ سے کہ امرا الہی کو بے جگہ صرف کرتے ہیں اور یہی ظلم ہے کہ کسی چیز کو اسکی جگہ سے خارج رکھا جاوے عالم میں ہو کہ کسی نے کہا کہ ملکہ
 اتفاق سے نزلو مفروضہ ہوئے نفل حیرات شامل نہیں ہو اور نہ محشری نے کہا کہ اس پر دلیل ہو کہ آخرین اسکے ترک کہنواے پر وعید ہو کہ فرمایا کہ کافرون
 ہم الظالمون۔ اور اسی کو مقصر سیوطی نے اختیار کیا ہو اور عالم میں کہ کہ غیر سدی نے کہا کہ ملکہ اتفاق بطور نفل حیرات کے ہو اور بعض کے کہ کہ ملکہ
 بہان فرض و تطوع دونوں کو شامل ہو اور قرطبی نے کہا کہ اس نامیدل بہ جہت جہاد واجب شہرے تو اسوقت اتفاق مذکور واجب ہوگا اور جہت
 ایسا نہ اسوقت مستحب ہوگا اور اس قول کی منہ یہ ہیں کہ مثلاً کافرون نے مسلمانوں کی کسی سرحد پر حملہ کیا اور وہ لوگ نکلے دفع کرے پر قادر ہیں
 مگر نکلے پاس خرچ نہیں ہو تو قریب انوں پر واجب ہوگا کہ انکو خرچہ دیں فقیر اور ابن کثیر رحمہ اللہ اتفاق نفل اختیار کیا چنانچہ کہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہرگز نہ
 راہ خیرین اتفاق کا حکم دیا تاکہ اس سے اپنے پروردگار کے پاس ثواب جمع کوین اور حکم دیا کہ انکو چاہیے کہ ایسا کرے میں جلدی کوین یعنی زندگی دنیا میں
 قبل اسکے کہ آوے قیامت کا روز کہ نہ اس میں بیچ ہو اور نہ خلت اور نہ شفاعت قال المفسرینے نہ فدا ہو پس فدا کو بیع فرمایا اسواسطے کہ بی
 جان کے خریدنے کو مال دیکر فدا کہتے ہیں پس ہاں مطلق بیچ کی نفی کر دی جس سے یہ بھی منہی ہو گیا ہے کسی سے فدیہ نہیں لیا جائیگا اگرچہ زمین بھر کا

سونا کے آوے باوجودیکہ محال ہو اور علمائے فرمایا ہو کہ نصوص دلالت کرتے ہیں کہ مومنوں کے درمیان خلعت و شفاعت باجائز الی ثابت ہوگی لہذا یہاں جو علی العموم نفی فرمائی ہو یہ عام مخصوص ہو اور کہا گیا کہ لا ینفع شفاعۃ الشافعیین۔ کافروں کو شفاعت نافع نہ ہوگی اس سے نکلتا ہو کہ مسلمانوں کو شفاعت فائدہ دے گی اور قولہ والکافرون ہم الظالمون میں کہا گیا کہ مبتدائی خبر میں مخصوص ہو اور یہ قواعد بیان سے واضح ہو اس واسطے کہ ہم ضمیر منفصل سے تاکید ہو اور یہ نہیں ہو کہ ظالمون وہی کافرون ہوں یعنی اسکا عکس کی نہیں ہو یعنی یہ نہیں ہو کہ جو حکم الہی میں گناہ کرے وہ کافر ہو تاکہ لازم آئے کہ گناہ گار مسلمان بھی کافر ہیں اسلئے کہ پیر کو بے موقع رکھنا ظلم ہو پس جسے حکم الہی کی فرمانبرداری نہ کی اسے اپنی جان پر ظلم کیا جیسے کافر کرتے ہیں کہ اپنی جان کو دوزخ میں جلاتے اور اس پر ظلم کرتے ہیں بلکہ کافرون ہی کو ظالمون میں مخصوص کیا ہو اور اسی سے عطاء سے مروی ہو کہ حمد و ثناء اس پر وردگار کو جسے

فرمایا کہ والکافرون ہم الظالمون اور یوں نہیں فرمایا والظالمون ہم الکافرون رواہ ابن ابی حاتم

اللہ لا الہ الا هوہ اٰحی الْقَیُّوْمُ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّ لَا نَوْمٌ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَّ مَا فِی الْاَرْضِ ط
اشارہ اسکے سلسلے کسی کی بندگی نہیں جیتا ہو سب کا تھا منہ والا نہیں پکڑتی اسکو اونگھ نہ نیند اسی کا ہو کچھ آسمان اور زمین میں ہو
مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ ط یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ وَّ مَا خَلْفَہُمْ ۚ وَ لَا یُحِیْطُوْنَ
کون ایسا ہو کہ سفارش کرے اسکے پاس مگر اسکے اذن سے جانتا ہو جو خلق کے رو بہ ہو اور جو اپنے پیچھے اور دے نہیں گھر سکتے
یَسْجُدُ وَّ یَنْسَیْ اِلَیْہَا سَآءٌ ط وَ سِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَّ الْاَرْضِ ۚ وَ لَا یَـُٔوْدُہٗ حِفْظُہُمَا
اسکے علم میں سے کچھ بھی گزردہ ہو چاہے گنجائش ہو اسکی کرسی میں آسمانوں اور زمین کو اور نہیں جھکاؤ دیتا ان دونوں کا کھانا

وہو الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ

اور وہی ہو اوپر سب سے بڑا

اللہ اللہ تعالیٰ موجود ہو۔ لا الہ الا هو۔ لا یعبد بحق فی الوجود یعنی ہستی میں کوئی معبود برحق نہیں ہو ف اگرچہ مشرکین اپنے زعم میں یہود باطل بناتے ہیں لیکن معبود حق کوئی نہیں۔ لا الہ الا هو۔ مگر وہی اللہ موجود ہو۔ اٰحی۔ الدائم البقاء ہمیشگی کے بقا والا۔ اَلْقَیُّوْمُ۔ المبلغ فی القیام بتدبیر خلق۔ اپنے مخلوق کی تدبیر کے ساتھ قیام کرنے میں بہت کامل لا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ یعنی اتنی اس پر اونگھ و لا یَـُٔوْدُہٗ اور نہ شیند ف اللہ تعالیٰ کی شان میں یہ جسمانی عوارض کا وجود محال ہو لہٰذا مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَّ مَا فِی الْاَرْضِ اسی کے واسطے ہو جو آسمانوں و زمین میں ہو ف یعنی جو کچھ ان دونوں میں ہو سب اسی کا ہو باعتبار ملک و باعتبار خلق و باعتبار بندہ ہونے کے یعنی سب اسکے مخلوق مملوک بندے ہیں مَنْ ذَا الَّذِیْ۔ وہ سفارشی کون ہو یعنی اولا احد کوئی نہیں ہو کہ کیشف عیندا کا۔ اسکے یہاں سفارش کرنے پر جرات کرے اِلَّا بِاِذْنِہٖ لہٰذا مگر باجائز دینے اللہ کے ف اس شخص کو سفارش کرنے میں۔ لَہٗ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ۔ اللہ تعالیٰ کے لیے ہو جو انکے سامنے ہو ف یعنی مخلوق کے سامنے موجود ہو اور وہ دنیا ہو۔ وَّ مَا خَلْفَہُمْ۔ اور جو کچھ مخلوق کے پیچھے ہو ف یعنی اوٹ ہو اور وہ آخرت سب اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو۔ و لا یُحِیْطُوْنَ بِشَیْءٍ مِّنْ عِلْمِہٖ۔ اور اسکے علم سے مخلوقات کچھ بھی احاطہ نہیں کرتی ف یعنی نہیں جانتے ہیں کسی شے کو اسکی معلومات میں سے اور یہ مراد نہیں کہ احاطہ نہیں کر سکتے ہیں اگرچہ جانتے ہوں کیونکہ در واقع مخلوقات تو معلومات الہی میں سے کچھ نہیں جانتے۔ اِلَّا بِمَا شَآءَ۔ ان یعلم بہ منہا باخبار الرسل مگر وہی چیز کہ چاہا یہ کہ آگاہ کر دے ف یعنی مخلوق صرف اُبی خبر کو جان گئے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کے ذریعہ سے انکو بتلانی تو جیسے بتلانی اسی قدر جانتے ہیں۔ وَ سِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَّ الْاَرْضِ

اسکی کرسی نے آسمانوں وزمین کو احاطہ کیا ف بعض نے اس کے یہ معنی بیان کیے کہ گھیر لیا اس کے علم نے آسمانوں وزمینوں کو۔ اور بعض نے یہ معنی بیان کیے کہ احاطہ کر لیا اس کے ملک نے ان دونوں کو اور بعض نے فرمایا کہ کرسی یعنی مثل ہوا ان آسمانوں وزمین کو کیونکہ حدیث میں ہے کہ نہیں ساتون آسمان اندر کرسی کے ٹکرا لیے کہ جیسے سات درم ٹال دیے گئے ایک ڈھال میں وَلَا یُؤْخَذُ بِهَا مَتَاعٌ غَرَبَتْ مِنْهُ الْجِبَالُ فَمَا یَکُونُ مِنْهَا إِلَّا سَاءَ الْمَسَاكِينُ وَهُوَ الْعَالِیُّ ذَا الْعَرْشِ آسمانوں وزمین کی حفاظت ف بلکہ نہایت آسانی سے اس کے قبضہ قدرت میں مخزین اگرچہ کروڑوں پیدا کر دیے۔ وَهُوَ الْعَالِیُّ اور وہی علی ہر ف اپنے اپنی مخلوق پر تعالیٰ ہر ساتھ قہر کے۔ الْقَوِیُّمُ۔ الکبیر۔ بڑے مرتبہ والا ہر۔ ف یہ آیت کریمہ قرآن مجید کی ان آیات میں سے ہے جو جنکے فضائل بہت ہیں اور عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ بعد تحریر تفسیر کے اس کے فضائل و عجائب لکھے جاویں گے ابن کثیر رحمہ اللہ بیان فرمایا کہ اس آیت کریمہ میں دس مستقل جملے ہیں (۱) اللہ لا الہ الاہو یعنی نہیں کوئی معبود برحق وجود میں نہ ہو بلکہ مترجم کہتا ہے کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ سوائے حق تعالیٰ کے کوئی الوہیت والا نہیں ہے۔ اور یہ اخبار ہے کہ تمام خلایق کے واسطے آیت میں ہی مفرد ہوا اور قولہ الہی القیوم یہ دونوں خبر ثانی و ثالث ہیں کیونکہ ضمیر ہو کی صفت نہیں ہو سکتی ہوا اس لیے کہ صفت کو موصوف ظاہر چاہیے اور ضمیر موصوف نہیں ہوتی ہوا یا مبتدأ مخذوف کی خبر فراردی جاوین اور الہی ہے چونکہ اسکو کہتے ہیں جو زندہ ہوا اور اسکا تصور جناب باری تعالیٰ میں نہیں ہو سکتا لہذا اس کے لازم سے تفسیر کی گئی ہے دائم البقا اور بعض نے کہا کہ الہی وہ کہ امور کا موصوف ہوا اور اشیاء کی تقدیر کرنے والا ہوا اور ابن جریر نے ایک جماعت سے نقل کیا کہ جطیح اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو حی سے وصف کیا ہوا ایسا ہی رکھا جاوے اور اسکو تسلیم کیا جاوے بانی طور کہ وہ زندہ ہو نہ بان زندقہ کی مخلوقات بلکہ مخلوقات کو جو زندگی حاصل ہے یہ اسکی صفت حیات کا ہے تو ہوا اور یہ قول اسلم ہوا اور القیوم یعنی نہایت مبالغہ سے قیومی کی صفت والا ہوا اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ کی شان میں مبالغہ نہیں ہو سکتا کیونکہ مبالغہ تو ایسی چیز میں تصور ہے کہ وہ ان کی بیشی ممکن ہے جو اب یہ کہ مراد ہے کہ اپنی مخلوق کی تدبیر و حفاظت میں ایسے کمال سے قائم ہو کہ وہ خلق کے نزدیک مبالغہ تصور ہوتا ہو اگرچہ اللہ تعالیٰ کے صفات میں فی نفسہ کوئی مبالغہ نہیں ہے یا جن چیزوں کو قائم رکھا ہے انکی کثرت و بے شمار ہونے کی وجہ سے قیوم فرمایا ہے اور بعض نے کہا کہ قیوم وہ کہ خود بذاتہ قائم ہوا اور غیر کا قائم رکھنے والا ہوا اور عمرہ ما بن سعد و غیرہم سے القیام کی قراۃ آئی ہے اور قیوم و قیام دونوں صیغہ مبالغہ ہیں اور بعض نے ذکر کیا کہ قیوم عرب کے نزدیک زیادہ معروف ہے شاید زمانہ اسلام سے پہلے کم معروف ہوگا اور بعد کو زیادہ معروف ہوا اور بنا صیغہ کی راہ سے ہے شہدہ قیوم فصیح ہے (۲) لا تاخذ نومة ولا نوم۔ قیومیت پوری ہونے میں سے ہے کہ قیوم کو نومة و نوم نہویں یہ قیوم کی تحلیل کے مانند ہونے قیوم اسوجہ سے کہ اسکو اونگھ و نیند نہیں لے سکتی اور جمہور کے نزدیک نومة نیند ہونے کے لیے نیند سے پہلے اعضاء کا ڈھیلنا ہیں اور اونگھوں کا بند ہو جانا پھر جب اثر اسکا باطن تک پہنچا تو نیند آجاتی ہے اور مراد یہ ہے کہ او تعالیٰ سبحانہ پر اونگھ و نیند کچھ بھی طاری نہیں ہوتی ہوا اور دراصل یہ اس کے امکان کی نفی ہونے سے ممکن ہے نہیں ہے چنانچہ حدیث میں ابو موسیٰ شہ سے روایت ہے کہ ہم میں رسول اللہ صلعم خطم پر ٹھٹھے ہوئے پانچ کلمات سے پس فرمایا کہ اللہ تعالیٰ غر و جل سوتا نہیں اور نہ سونا اس کے لائق ہے تا آخر حدیث رواہ مسلم۔ اور نومة کو نوم پر مقدم کیا کیونکہ وہ وجود میں مقدم ہوتی ہے و علیٰ ہذا دارد ہوتا ہے کہ جب مقدم ہی ندارد تو ہوا اس کے بعد ہوا بطریق اولیٰ نہ پایا جائیگا دامام رازی نے جواب دیا کہ مراد یہ ہے کہ اونگھ ہی اسپر طاری نہیں ہو سکتی تو نوم کمان سے آسکتی ہے اور پوشیدہ نہیں کہ جواب ضعیف ہے اور بعض نے جواب دیا کہ یہاں نفی ابتدائی و انتہائی سب کی نفی تہریر جو دی منظور ہے یعنی اونگھ ندارد جو اول آتی ہے اور نیند ندارد جو آخر آتی ہے۔ اور یہ جواب بھی کچھ نہیں اس واسطے کہ جب اول ہی نہ تو آخر کمان سے ہوگا اور اولیٰ جواب یہ ہے کہ لا تاخذہ میں معنی غلبہ کے ہیں جیسا کہ شیخ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں طرف اشارہ کیا اور لا تغلبہ نیند سے ہے یہ ہیں کہ نہ اسپر اونگھ کو کچھ قابو ہے اور نہ اونگھ سے بڑھکر نوم کو کچھ قابو ہے اسی واسطے لا نوم بتکرار حرف لا فرمایا کہ نومة

سے بڑھ کر جو چیز قابلِ ہوا اسکی بھی مستقل نفی ہوا اور حاصل یہ ہو کہ اللہ عزوجل ایسا قیوم پاک ہو کہ قیومیت کمالیہ اسی کو منزاوا ہو کہ اسکی شان کے گو کوئی نقص غفلت نہ ذہول کچھ بھی نہیں بچٹک سکتا کہ قیومیت و تدبیر و حفظ خلق میں کچھ خلل پیدا کرے سبح قدوس ربنا ورب الملائکۃ والروح - اور آگاہ رہنا چاہیے کہ غلبہ کر راق و ابن جریر نے ابن عباس سے موقوفاً اور ابن جریر نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا کہ حضرت صلعم منبر پر فرماتے تھے کہ موسیٰ کے دل میں خیال آیا کہ بھلا اللہ تعالیٰ سوتا ہو کہ نہیں تو اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا جسے موسیٰ کو تین رات دن جگا یا پھر ظاہر میں آکر ان کو دوپٹی شیشیان دے گیا اور حکم کر گیا کہ خبردار انکو حفاظت سے رکھنا پس موسیٰ نے پندرہ دن جھونکے کھانے شروع کیے قریب ہونا کہ شیشے ٹوٹا دیں پھر چونک جاتے یہاں تک کہ ایک بار کچھ نیند میں آگئے کہ دونوں ہاتھ لڑ گئے اور دونوں شیشیان ٹوٹ گئیں پس اللہ عزوجل نے ایک مثل ہانہ فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ سوتا تو آسمان وزمین کو کون بھانسا (اسکی اسناد ضعیف ہو اور آئندہ عشرہ اخیر میں آویگا) شیخ ابن کثیر - رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نبی اسرائیل کی باتیں ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انکا ثبوت کچھ نہیں ہو اور یہ صریح معلوم ہو کہ موسیٰ علیہ السلام نبی اولوالعزم پر ایسی بات نہیں پوشیدہ ہو سکتی ہو اور ابن ابی حاتم نے روایت کی نبی اسرائیل نے موسیٰ سے پوچھا کہ بھلا تمھارا پروردگار سوتا ہو تو موسیٰ نے فرمایا کہ ڈرو اللہ تعالیٰ سے اپنے گستاخ کلمہ مت کہو پھر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو وحی کی کہ تمھیں پوچھتے ہیں کہ تیرا پروردگار سوتا ہو تو دوپٹی شیشیان لے اپنے ہاتھ میں اور شب کو قیام کر بھراٹکے ٹوٹنے کو ذکر کیا قریب فریب کے جیسا کہ پہلے لڑا ہوا اور صحیح یہ ہو کہ یہ سب نبی اسرائیل نادانوں کی باتیں ہیں جبکہ عرفانِ ہائے ہر نہ تھا اور انبیاء علیہم السلام پر ایسی ہندشیں باندھنا کرنے تھے واللہ تعالیٰ اعلم (۱) ہاں فی السموات والارض اخبار ہو کہ سب کے سب کے بندے ہیں اور اسکی ملکیت میں اور اسکی غلبہ قدرت کے زیر حکومت ہیں مانند قولہ ان کل من فی السموات والارض لاتی الرحمن عبدہ انہم کی گناہوں وزمین میں مگر آئے والا ہر جن کے پاس بندہ ہو کر اور لام نہ ہیں تہ کا ہو یا ملک کا یا ایجاد کا ایسے ہی کے مقہور یا مخلوک یا مخلوق ہیں اور لفظ زمین غلبہ غریزی العقول کی ہو پس فی العقول ہوں یا غریزی العقول ہوں جو کچھ اس کے ملک مخلوق و عبد ہیں اور اس میں مشرکون کا رجحان و ستم یابوں وغیرہ کو پوجتے ہیں کیونکہ وہ مخلوق ہیں مثل پوجنے والے کے اور عبادت کیے جانے کی لیاقت نہیں رکھتے ہیں (۲) من الذی یشفع عندہ - الا باذنہ کوئی نہیں ایسا جو اس کے نزدیک سفارش کرے بدون اسکی اجازت کیے جانے کی لیاقت نہیں رکھتے ہیں (۳) من الذی یشفع عندہ - الی اللہ زلفی ہم ان بتوں کو ایسا واسطے پوجتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک مخلوق و عباد ہیں - انکا خیال باطل ہو کیونکہ وہ ان بدون رہا حواس کے کسی کو ہیبت و جلال سے بولنے کی مجال نہیں و اللہ تعالیٰ ایسے کافروں سے راضی نہیں کہ اس کے سوا کسی دوسرے کی عبادت کریں ایسے کہ عبادت جناب باری تعالیٰ کے واسطے خاص ہو و قال تعالیٰ کم من ملک فی السموات لا تقی شفاعتہم شیئاً الا من بعد ان یاذن اللہ لمن یشاء ویرضی - بہتر سے فرشتے آسمان میں ہیں کہ کچھ بھی نفع نہیں دے سکتی انکی سفارش مگر بعد اسکے کہ اجازت دے اللہ تعالیٰ جس شخص کے واسطے چاہے اور راضی ہو - اور احادیث بدرجہ اولیٰ تو اتھر پہنچی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شفاعت عطا فرمائی اور قیامت میں اجازت ہوگی اور چونکہ وعدہ الہی خلافت نہیں ہوتا لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شفاعت کرنا یقینی ہو اور صحیح ہو کہ آپ کی شفاعت ایسے مسلمانوں کے لیے بھی ہوگی جو گنہگار ہیں اگرچہ کبیرہ گناہ کے مرتکب ہوئے ہوں اور اگرچہ بغیر توبہ کے مر گئے ہوں لیکن ہیبت و رضا الہی اور اللہ تعالیٰ کے واسطے مقدور نصیب ہو اسی واسطے مسلمانوں کو دعا تعلیم کی گئی کہ بعد اذان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے وسیلہ عطا کرنے کی دعا مانگیں تاکہ انہر شفاعت نزول کرے - ایسا واسطے اپنے لیے دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہم گنہگار بندوں کو اپنی شفاعت روزی کرے اور حدیث صحیح میں ہو کہ وسیلہ ایک درجہ بہرہ جنت میں کردہ سوا ابک کے اور کسی کو نہیں ملے گا اور حدیث میں ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا

درجہ اعلیٰ کی اپنی ذات مبارک کے واسطے امید کی ہو اس واسطے کہ تمام فضیلت آپ ہی کو ہو اور حدیث میں ہے کہ جس نے میرے لیے وسیلہ کی عاکی سپریری
 شفاعت نازل ہوگی اور اذان کے بعد قبولیت دعا کا وقت ہو اس واسطے دعائے اذان جو انور ہو اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة اس من
 ہی عاکی اور یہ جو میں نے ذکر کیا ہو تمام اہل سنت کا مذہب ہو اور فرقہ مستزلفہ و خارجی وغیرہ اس کے مخالف ہیں و لیکن یہ جان لینا چاہیے کہ جو شخص شریعت میں
 پڑا اگرچہ مسلمان کہلاتا ہو وہ مسلمان نہیں رہا کیونکہ ایمان تو اعتقاد ہو اور جب سے سیتلا یوحی اور جانا کہ ایسا کرنے سے یہ میرے بچہ کو چیک سے بچاویگی
 یا ماندا اسکے کسی کو اعتقاد کیا اور سوائے خدا کے کسی کو سجدہ کیا اس لائق سمجھ کر وہ کافر ہو گیا اور یہ کھلی بات ہو اللہ تعالیٰ ہما کو اور سب مسلمانوں کو
 اس سے بچا دے اور ایمان کی توفیق دے (۵) بعلم ما بین ایدیم وما خلفیم امین ضمیر ایدیم اور خلفیم کی تمام مخلوق کی طرف راجع ہو اگرچہ ضعیف ذوی العقول کی
 ہو پس ذوی العقول کو غلبہ دیا اس واسطے کہ نیک کام کرنے کے مکلف وہی ہیں پس اللہ تعالیٰ کو گاہ جانکر گناہ سے باز رہیں اور مراد یہ ہو کہ علم اسکا تمام
 کائنات کو محیط ہو خواہ وہ اب موجود ہوں یا ہزاروں برس پہلے گزرے ہوں یا آئندہ ہو وین کہ نیک نامی حاضر مستقبل تو ہمارے اعتبار کرے ہو اور اللہ عزوجل
 کے علم میں وہ سب ایسی طرح ہیں کہ ہمارے علم میں اس طرح ہونا ممکن نہیں ہو اس واسطے کہ احاطہ کر کے سب طرح اور سب کیفیت سے ذرہ ذرہ
 کھلا چھپا تمام و کمال وہی خوب جانتا ہو اور ہم لوگ تو اپنے ہاتھ کے بنائے پیالے کو اوندھا دین تو ہنگو اسکا پیٹ نہیں معلوم ہوتا اور اوپر سے
 معلوم ہوا بھی تو اسکی مٹی کا جگر نہیں معلوم ہوتا اور جگر بھی تو کر دیکھ لیا تو ذرہ نہیں معلوم ہوتا اور یہ جسکو معلوم کیا گیا یہ بھی علم نہیں بلکہ یون کہنا چاہیے
 نظر آیا اور نظر ہماری کچھ چیز ہو دیکھو بھان تھی وغیرہ مائے کرہ ہیں اور سانپ الاسانپ کھلاتا ہو حالانکہ نظر بند ہی ہو اور جادو گر کا جادو ہو اس نظر کے
 اعتماد کرتے والے جو اللہ تعالیٰ واسکے رسول کے احکام نہیں مانتے ہیں بڑے بیوقوف ہیں اور یہی حال انکی عقل کا ہو جو انکی نظر کا بیان ہوا پس آسمان و جن و
 شیطان سے انکار کرنے والے اس فرقہ گمراہ کے سردار ہیں و جو قوفون کو بہاتے ہیں کہ ہم تو عقل و نظر و درین سے دیکھ بھال کر چلتے ہیں زمین ہم شیطان
 اعمالہم فصدیم عن البیل نفوذ ہائے من الضلال اور ما بین ایدیم کی تفسیر یا تو جو پہلے گزرے پس ما خلفیم جو آگیا یا دنیا و آخرت مراد ہو اور بجا ہوتے روایت ہو کہ جو دنیا
 گذری اور جو آخرت آتی ہو اور ہر حال مقصود یہ ہو کہ وہ تمام کائنات کا کامل چہ چہ احاطہ کرنے والا ہو اپنے علم قدیم سے اور اسے کوئی ذرہ اور کوئی نفی چیز خواہ کلی ہو
 جزئی ہو کچھ بھی درک نہیں ہو پوشیدہ نہیں ہو اسکو بھی طرح جیسی ہو جانتا ہو اور اس سے رو ہوا فلاسفہ وغیرہ گمراہ قرون کا کہ جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جزئیات
 کو مثل زید و عمرو و بکر وغیرہ کے مخصوص طور پر جیسے وہ ہیں نہیں جانتا بلکہ بطور کلی جانتا ہو اور ایسے لوگ کافر ہیں و تاویل مذکور مفید نہیں ہو واللہ اعلم
 ولا یحیطون بشی من علم الا بما شاء نہیں مطلع ہوتا کوئی شخص علم الہی میں سے کسی چیز پر الا اسی پر جس سے اللہ عزوجل نے آگاہی دیدی اور اس پر اسکو مطلع
 کر دیا پس تل ویل پر احاطہ سے مراد اطلاع ہو اور یہ متعین ہو اس واسطے کہ احاطہ کے ساتھ کو کسی شخص کو علم ہوتا ہو نہیں ہو و لیکن اللہ تعالیٰ احاطہ سے
 جانتا ہو اسکے مقابلہ میں لایحیطون فرما دئے مخلوق احاطہ سے نہیں جانتے ہیں اور مراد یہ ہو کہ مطلع نہیں ہوتے ہیں لگاری پر جس سے اللہ تعالیٰ نے
 اطلاع دیدی پس بندوں کے پاس جو اسباب علم اور جاننے کے ہیں وہ بدون تاثیر الہی نہیں کام دیتے ہیں اور یہی حق ہو اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ
 احتمال یہ بھی ہو کہ شاید یہ مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے متعلق علم سے کوئی مطلع نہیں لگاری نہ کہ اللہ تعالیٰ نے آگاہی دیدی بجز یہ رسولوں
 کے کہ انکی رسالت کی دلیل ہو (۶) وسیع کر یہ السموات والارض امین علما کے اقوال خلف بن یحییٰ نے کہا کہ کسی ہی عرش ہو اور یہ فقط اللہ تعالیٰ
 کی عظمت و جلالت کا تصور دلاتا ہو ورنہ درحقیقت وہ چیز کوئی امین نہیں ہو چنانچہ تفسیر لسانی نے کہا کہ یہ اس باب سے کہ ایک نبی ہی جبریت
 سے ایک معنی عقل حقیقی پر دلالت کر دے گی جو عقل بشر سے باہر ہیں اور یہی میثاوی کا مطلب معلوم ہوتا ہو کہ اپنی تفسیر میں کہا کہ درحقیقت کسی
 ہو اور نہ اس پر بڑھنے والا بلکہ یہ فقط تمثیل ہو لے اللہ تعالیٰ کی عظمت کو بندوں کے ذہن میں بقدر امکان ڈال دیا اور بعض نے کہا کہ کر یہ بننے

شیطان نے انکی کزوتوں کو بھلا کر دکھایا اور گمراہی سے انکو دیا صحیح

قدرت ہو یعنی اسکی قدرت ایسی عظیم ہو کہ اس سے یہ آسمان زمین قائم رہتے ہیں اور اسکی قدرت کے سامنے کچھ چیز نہیں ہیں اور اسی سے دیوار کی کرسی اور مکان کی کرسی کھائی ہوئی ہے جسکے اعتماد پر دیوار و مکان قائم ہو۔ اور قاموس میں ہے کہ کرسی بالفہم والکسر یعنی تخت اور بمعنی علم اور جمع اسکی کرسی آتی ہے اور ایک جماعت سلف نے فرمایا کہ کرسی سے یہاں ملا علم ہو اور اسی سے علما کو کرسی کہتے ہیں اور اسی سے اس کتاب کو کرسی کہتے ہیں جس میں علم مدون ہوتا ہو۔ اور ابن جریر وابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ سبع کریمہ اسموات والارض کہا ابن عباس نے علم یعنی اسکے علم میں۔ اور ابن ابی حاتم نے فرمایا کہ اسی کے مثل خود سعید بن جبیر سے مروی ہے اور معنی سعت کے افعال و امکان قیام ہیں چنانچہ بولتے ہیں ہذا بمعنی یہ اسکی گنجائش رکھتا ہے اور برداشت کر سکتا ہے اور اسکو ٹھیک کہہ سکتا ہے پس یہ قول بنا پر ایسی تاویل کے جو مناسب ہے اور ابن جریر رحمہ اللہ نے اسی کو ترجیح دی ہے اور عرف میں کرسی بمعنی تخت وغیرہ بیٹھنے کی چیز کو کہتے ہیں اور بعض علمائے سلف سے یہ قول مروی ہے کہ ملا یہاں کرسی سے ایک شے معین ہو اور ابن جریر رحمہ اللہ نے ابو موسیٰ و سعدی و صحابہ سلم بطین سے روایت کیا کہ کرسی موضع ہر دو قدم ہو اور یہ بات مذکور اسکے ہو جو عرش کے باب میں سلف رحمہم اللہ سے اول بارہ میں مذکور ہوا ہے اور اس پر کوئی اعتراض جو عام وہم کرتے ہیں وارد نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ اسکی کیفیت مہول ہو اور یہ قطعی ہے کہ کوئی شے مثل اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے پس کرسی مانند کرسی مخلوق کے نہیں ہے۔ اور بیٹھنا مانند بیٹھنے مخلوق کے نہیں ہے اور اگر کہا جاوے کہ کرسی وہ بیٹھنا تو یہی ہمارے خیال میں آتا ہے جو ہم جانتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ نہیں بلکہ یوں سمجھو کہ جیسے تم مخلوق میں سوا ہے دو قسم کے جو اہر و اعراض کے اور نہیں جانتے ہوا حالانکہ قطعاً یقین کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نہ جو ہر نہ عرض ہے وہ سب کے پاک منزہ ہے وہی ہے چیزیں جو اسکی طرف نسبت کی جاتی ہیں وہ بھی اسی کے تابع ہیں ایسی نہیں جیسی تم خیال کرتے ہو کیونکہ تمہارا خیال تو محض مخلوق ہے وہ خالق عزوجل کو جو تصور و خیال سے پاک ہے کیونکہ تصور کر سکتا ہے اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ کعب نے اپنی تفسیر میں کہا کہ حدیثنا سفیان عن عمار الدمشقی عن سلمہ بن عبد بن جبیر عن ابن عباس کہ کرسی موضع القدرین ہے اور عرش ایسی شے ہے کہ کوئی اسکی قدر نہیں جان سکتا ہے اور اسکو حاکم نے بھی روایت کیا اور کما کہ شیخ ابن کثیر نے شرط پر صحیح ہے۔ اور سعدی نے ابو مالک سے روایت کی کہ کرسی زیر عرش ہے اور سعدی نے کہا کہ آسمان زمین بیچ کرسی ہیں ہیں اور کرسی سامنے عرش کے ہے اور ضخاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ ساتون آسمان و زمین اگر پھیلائی جاوین پھر ایک دوسرے سے ملائی جاوین تو کرسی کی وسعت کو نہ پہونچینگے بلکہ ایسی ہونگی جیسے ایک چھٹا کسی فن و درق میدان میں پڑا ہوتا ہے رواہ ابن جریر وابن ابی حاتم اور ابن زید نے اپنے باپ سے روایت کی کہ زمین ساتون آسمان درمیان کرسی کے مگر جیسے سات درم ایک ڈھال میں ڈال دیے گئے اور کہا کہ ابو ذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ زمین کرسی درمیان عرش کے مگر جیسے لوہے کا چھٹا جو میدان فن و درق میں ڈال دیا گیا رواہ ابن جریر اور ابو ذر غفاری سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کرسی کو دریافت کیا تو فرمایا کہ تم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے کہ زمین ساتون آسمان و ساتون زمین کرسی کے مقابلہ میں مگر ایسی جیسے ایک چھٹا ایک فن و درق میدان میں پڑا ہے اور عرش کی بڑائی کرسی پر ایسی ہے جیسے اس وسیع میدان کی بڑائی بمقابلہ اس چھٹے کے رواہ الحافظ ابو یوسف مردیہ اور ظاہر آثار و اخبار سے ہے کہ کرسی ملکوت کی تصویر ہے اور اس پر بیٹھنا و قیام وغیرہ مراد نہیں ہے اور مقصود اس سے یہ ہے کہ اللہ عزوجل کی سلطنت و عظمت کو اعتقاد کریں کہ دنیا والوں کی بادشاہت اسکے مقابلہ میں کتنی ہیچ ہے کیونکہ بڑا بادشاہ جو دو تین ولایت ماحکم بہت بڑا بادشاہ خیال کرتے ہیں اور بہت لوگ اس سے ڈرتے ہیں حالانکہ وہ تمام زمین کا ایک جز ہے اور تمام زمین اس خوف کا جو آسمان زمین کے بیچ میں ہے نہایت چھوٹا جز ہے اور تمام زمین اس سویرج کے مقابلہ میں مثل مٹر کے ہے تو تمام آسمان کے مقابلہ میں ایسے چھوٹے ہوئے کہ قدرہ سے بہت کم گویا اسکا پتا ہی نہیں پس کرسی کے مقابلہ میں تو یہ سب گویا معدوم ہیں کہ انکو کوئی نسبت ہی نہیں پس

دنیا میں جبکہ حالت سے شمشاد ہفت اقلیم فرض کرین اسکی ہستی سلطنت کی کرسی کے مقابلہ میں ذرہ کے برابر نہیں ہو سکتی حتیٰ کہ گویا معدوم ہو تو عرش باری تعالیٰ سے کیا نسبت پھر جناب باری جل جلالہ وہی شمشاد ہو بلکہ یہ لفظ کسی مخلوق کے واسطے ہونا حلال نہیں بلکہ حرام ہے۔ ہاں بادشاہ کسنا فارہی پھر جب بادشاہ ان نابود لوگوں پر بولتے ہو تو اسکی شان کبیر و جلیل کو قیاس کروادریسی اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وما قدر اللہ حق قدرہ نہیں قدر جانتے اللہ عزوجل کی جو اسکی تدر کا حق ہے۔ اسی سے ڈرو اسی کی فرمانبرداری کرو اور عاجزی کرو کہ اس سلطان عرش ہم لوگ گویا حقیقت معدوم ہیں ہمارے تو نے کس قدرت و صنعت سے پیدا فرمایا ہم سخت عاجز ہیں ہم کہاں تیرے حق قدر کو جان سکتے ہیں تجھی کو عظمت و کبر بانی ہو تو ہی شمشاد جو ہم تیرے بنائے بندے ہیں سر اسیر تیرے احسان میں ہیں۔ اللہم ربنا عافنا واعف عنا و تدب علینا و اهدنا و انت ارحم الراحمین اور جاننا چاہیے کہ اسلام میں ہر فتنہ ان لوگوں نے پھیلا یا جنہوں نے علم ہیأت کے زعم پر کہا کہ کرسی وہ فلک شمس ہو اور لو ان آسمان عرش ہو اور یہودی خلافت یونان کی ہو اور دائرہ اسلام سے خارج ہو اور یہ وہم و گمان محض مطلق ہو اور ابن کثیر نے ذکر فرمایا کہ اسکا ائمہ علمائے رد کو دیا ہو فاسق و فاجر (۸) ولایوہ حفظہا۔ اسی ثقیل نہیں اسہ حفاظت ان دونوں اپنے آسمان زمین کی اور اکثر اہل تفسیر کے کلام ظاہر ہوتا ہو کہ پودہ کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہو اسی ثقیل نہیں اللہ تعالیٰ پر بلکہ آسمان پر اور راجع ہے کہ کما کہ احتمال ہو کہ ضمیر کرسی کی طرف راجع ہو یعنی کرسی پر ان مافوق زمین کی حفاظت جو اسکے بیچ میں ہو کر ان زمین اور یہ احتمال حفاظت کی نسبت کرسی کی طرف صحیح ہو سکتی ہو کہ وہ کج حکم اتھی (۹) وہو العلیٰ العظیم علو سے مراد بھی مکانی بلندی ہوتی اور کبھی قدر و منزلت کی بلندی ہوتی ہو پس مکان کی راہ سے بلندی کیسا کہ مذہب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ زبان و مکان و جہت و وضع سب سے پاک برتر ہو اور مکان کی راہ سے بلندی کا سواے فرقہ گراہ مجسمہ کے جو اللہ تعالیٰ کے واسطے جسم و جہت کے قائل ہیں اللہ تعالیٰ انکو خوار کرے اور کوئی قائل نہیں ہو اور وہ لوگ فرہین اور اہل سنت میں سے کوئی اس بات کا قائل نہیں اور بعض بے وقوفوں نے جو یہ گمان کیا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہو وہ بھی جسم کے قائل ہیں تو یہ محض مطلق بتان ہو اللہ تعالیٰ پناہ میں رکھے ہنہ انکا اعتقاد و مطلب سب مفصل بیان کر دیا ہو نیز ذکر اور بعضوں نے جو زعم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بنا بر روایت ابو مطیع کے اللہ تعالیٰ کو واسطے جہت بالا کے قائل ہیں جو زعم غلط ہو امام ابو حنیفہ اس بات کے قائل ہیں کہ جیسے سلف نے اگر حمل علی العرش مستوی ہیں تاویل میں کی بلکہ کہہ کہ ان لوگ عرش مستوی ہو مگر اسکی کیفیت نامہایت ہو کہ نہیں معلوم ہو باوجودیکہ ہم یقین جانتے ہیں کہ ہر نقص اللہ تعالیٰ پاک ہو اور کوئی شے اسکے مانند نہیں ہو پس عرش پر مستوی ہونا ایسا نہیں ہو جیسا وہم و گمان میں آتا ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہو پس ابو حنیفہ بھی اسکے قائل ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجاوے تو اسکے علو مرتبہ کی راہ سے اوپر کی جہت کی طرف دعا کیجاوے اور اسکے قائل نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ خود اوپر کی جہت میں ہو تو وہاں اللہ منہ پس جسنام ابو حنیفہ کی طرف یہ گمان کیا اسنے غلط کیا۔ بالکل بیان بلندی سے مراد قدر و منزلت کی بلندی ہو یعنی اللہ تعالیٰ تمام مخلوق اور کل چیز سے بلند مرتبہ ہو بلکہ اللہ عزوجل کی بلندی رفعت کے مقابلہ میں کسی کو کچھ بھی بلندی نہیں تاکہ کچھ نسبت ہو سکے اور بعض نے کہا برتر ہو سلطنت و قدر کی راہ سے اور اسکو مفسر سیوطی نے اختیار کیا۔ اور بعض نے کہا کہ برتر ہو اس سے کہ کسی وصف بیان کرنے والے کا وصف اسکو ہو پچھنے لہنے وصف کرنے والا تو اپنی طاقت اور علم بھی وصف کرے گا اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات تک کسی کا علم پہنچے کیا مجال ہو و تعالیٰ دیسا ہو جیسا اسنے خود اپنا وصف فرمایا اور بندے اسی کی پیروی کرتے ہیں اور اس وصف کی حقیقت کو بھی نہیں پہنچتے ہیں پھر خود بخوارے کہاں سے وصف کرینگے اور اسی منہ کر حدیث میں آیا ہو۔ انت کما اثبت علی انفسائے تو دیسا ہو جیسا تو نے اپنا خود وصف فرمایا ہو پھر مفسر نے جو تفسیر اختیار کی ظاہر بنظر ترجیح نظیر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون خوار کی نسبت فرمایا ان فرعون علانی الارض۔ یعنی غالب بنا اور قہر کیا زمین میں۔ پس علو کے یہی معنی سلطان حقیقی عزوجل کے ساتھ لیے گئے جس کی شان تحقیقی ہو

پھر جاننا چاہیے کہ میں نے تو جملہ کلمے اور اس میں کثیر ترغیو نے دل بیان کیے ہیں کیونکہ الحی القیوم کو میں نے اول میں داخل کر دیا ہو فافہم۔ اس تمام تفسیر سے واضح ہوا کہ یہ آیت کریمہ بہت بڑے مسائل اہمہ کو مشتمل ہے اور اس میں توحید و صفات باری تعالیٰ کے عظیم مسائل ہیں ای سے عظیم آیت قرآن ٹھہری اور سید آیت ٹھہری چنانچہ ابی بن کعب سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعب کو چھپا کہ کون آیت کتاب اللہ تعالیٰ میں عظیم ہو ابی نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول دانا تر ہو پس کئی بار لوٹا تو آخر ابی بن کعب نے عرض کیا کہ آیت الکرسی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ تو ابوالمندجھکو علم سہارے کو راہ و رواہ احمد و مسلم اور نیز ابی بن کعب کی حدیث میں ہے کہ ابی بن کعب کے ایک جڑ میں چھوڑا ہے تھے وہ اسکی پرخت کرتے ہیں کھاکہ وہ کم ہوتے ہیں تو ایک رات نگاہانی کی تو ناگاہ ایک جانور مثل طفل بالغ کے نظر آیا پس میں نے اسکو سلام کیا اسنے سلام کا جواب یا میں نے پوچھا تو انسی کہ کبھی ہو بلال جی ہوں میں نے کہا اپنا ہاتھ مجھے دے سناں دیدیا تو گتے کا سا ہاتھ اور کتے کے سے روئیں اسپر تھے میں نے کہا کہ جن ایسے ہی پیدا ہوئے ہیں یا تو ہی ایسا ہوا ہے کہا کہ جن جاتے ہیں کہ ان میں مجھ سے زیادہ زبردست نہیں ہے میں نے کہا کہ تجھے ایسا کرنے پر کس چیز نے آمادہ کیا بولا کہ مجھے خبر ہو چکی کہ تو صدقہ دینا بہت پسند کرتا ہو تو پہنے چاہا کہ میرے طعام سے بچا دین تو ابی نے اس سے کہا کہ کون خیر حکومت لوگوں سے بچا دے بولا کہ یہ آیت الکرسی پھر صریح کو ابی نے حضرت صلعم سے بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ خبیث ہے یہ بات سچ کسی رواہ ابویعلیٰ الوصلیٰ الحاکم و صحیح۔ اور اس کی حدیث طویل میں جس میں آنحضرت صلعم نے اپنے صحابہ میں سے ایک سے مکمل کرنے کو پوچھا ہو آیت الکرسی کو چھپائی قرآن فرمایا ہو رواہ احمد اور معنی اسکے یہ ہیں کہ تو اب اسکا جو چھپائی قرآن پڑھنے کے برابر ہو اور آیت الکرسی کی فضیلت کے بھی بقول تحقیق یہی معنی ہیں کہ اسکے پڑھنے میں ثواب زیادہ ہو اور یہی مراد بعض قرآن کے بعض پر افضل ہونے کے ہیں کیونکہ صفات اہی عزوجل میں فضیلت ہے پس جس میں ذکر اور افضل ہو وہ افضل ہو اور بخاری میں ابوہریرہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ صلعم نے زکوٰۃ رمضان کی حفاظت پر وکیل کیا پس ایک دن والا آیا اور طعام میں سے لپ بھر کر سمیٹنا شروع کیا پس میں نے اسکو پکڑ لیا اور کہا کہ میں تجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے چلوں گا بولا کہ مجھے چھوڑ دو کہ میں محتاج عیال ہوں اور مجھے بہت حاجت پیش آئی اب نہ اونکا ابوہریرہ نے کہا کہ میں نے اسکو چھوڑ دیا پس صبح کو مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ابوہریرہ رات والے تیرے قیدی کا کیا حال ہوا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسنے شدت کی محتاجی عیال داری بیان کی میں نے رحم کر کے اسکو چھوڑ دیا آپ نے فرمایا کہ اسنے تجھے جھوٹ کہا پھر اوں کا پس میں نے حضرت صلعم کے کہنے سے یقین کیا کہ ضرور اوں کا پس میں نے تاک لگائی پھر اسنے آکر طعام سمیٹنا شروع کیا پس میں نے پکڑا اور کہا کہ تجھے رسول اللہ صلعم کے پاس لے چلوں گا اسنے کہا کہ مجھے چھوڑ دو میں محتاج عیال دار ہوں اب نہ اوں کا میں نے رحم کھا کر اسکو چھوڑ دیا صبح کو مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ابوہریرہ رات تیرے قیدی کا جا کر کیا ہوا میں نے عرض کیا کہ اسنے محتاجی اور عیال داری کی شکایت کی میں نے رحم کھا کر اسکو چھوڑ دیا فرمایا کہ اسنے تجھے جھوٹ کہا اور پھر اوں کا پس میں نے تیسری بار تاک لگائی پس اسنے آکر طعام میں سے لپ بھر کر سمیٹنا شروع کیا پس میں نے اسکو پکڑ لیا اور کہا کہ تجھکو رسول اللہ صلعم کے پاس لے چلوں گا اور یہ تیسری بار ہی ہر بار تو کہتا ہو کہ نہ اوں کا پھر آتا ہو لاکہ مجھے چھوڑ دے میں تجھے کچھ کھاناؤں کا اللہ تعالیٰ تجھکو اسنے نفع دے گا میں نے کہا وہ کیا ہیں بولا کہ جب مجھ سے پیر جاوے تو آیت الکرسی پڑھ۔ اللہ لا الہ الا اللہ الحی القیوم یہاں تک کہ آیت ختم کر دے تو برابر تجھ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نگہبان رہیگا اور تجھے شیطان قریب نہ آئے گا یہاں تک کہ صبح ہو جاوے پس میں نے اسکی راہ چھوڑ دی پھر صبح کو مجھے رسول اللہ صلعم نے پوچھا کہ تیرے رات والے قیدی نے کیا کیا میں نے کہا یا رسول اللہ اسنے زعم کیا کہ وہ مجھے چھوڑ دے ایسے کھلاتا ہو کہ اللہ تعالیٰ مجھے اسنے نفع دے گا تو میں نے اسکو چھوڑ دیا آپ نے فرمایا کہ وہ کیا ہیں عرض کیا کہ تجھے اسنے کہا کہ جب تو مجھ کو پراوے تو آیت الکرسی اول سے آخر تک پڑھ اور تجھے کہا کہ برابر تجھ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نگہبان رہیگا یہاں تک کہ تو صبح کرے۔ اور صحابہ کا یہ حال تھا کہ یہ لوگ

لہ کلان میں بالافغانہ برنجاری کی طرح برنجالت اور اس میں چھوڑا ہے جھوٹ ہے ۱۲

نیکی کے بہت حریص تھے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابوہریرہ وہ تجھے سچ بول گیا حالانکہ وہ سخت جھوٹا ہے پھر فرمایا کہ اے ابوہریرہ تو جانتا ہے کہ تین رات سے تو کس سے باتیں کرتا ہے میں نے عرض کیا کہ نہیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ شیطان تھا رواہ البخاری النسائی اور ابوالمنکحل الناجی ابوہریرہ سے دوسرے سیاق سے اسکے قریب قریب روایت کیا کہ ابوہریرہ کے پاس صدقہ کی کوٹھری کی کنجی تھی اور اس میں چھوٹے سے تھپس ایک درجا کر دروازہ کھولا تو دیکھا کہ اس میں سے ایک لپ بھر چھوٹا ہار نکل گئے ہیں پھر دوسری بار ایک ن کھولا تو دیکھا کہ اس میں ایک لپ بھر چھوٹا ہار نکل گیا کہ اس میں ایک لپ بھر نکل گئے ہیں پھر تیسری بار ایک ن کھولا تو بھی دیکھا کہ اس میں سے اتنے ہی نکل گئے ہیں پس ابوہریرہ نے حضرت صلعم سے اسکی شکایت کی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ بھلا تو چاہتا ہے کہ اس شخص کو پکڑے میں نے عرض کیا کہ ہاں فرمایا کہ جب تو دروازہ کھولے تو کہنا کہ پاک ہو وہ جسے جھکو محمد کے لیے سخر کر دیا پس ابوہریرہ نے دروازہ کھولا کہ کہانہ میں سخر کچھ تو ناگاہ وہ چور سامنے کھڑ نظر آیا پس ابوہریرہ نے کہا کہ اے خدا کے دشمن تو ہی ایسا کرنے والا ہے بولا کہ ہاں مگر مجھے چھوڑ دے میں اب نہ آؤنگا میں اسکو نہ لیتا مگر جن میں سے ایک فقیر گھر والوں کے واسطے لیتا تھا الی آخر الحدیث رواہ ابن مردویہ اور امام احمد و ترمذی نے ایسا ہی قصہ حضرت ابوایوبؓ کا روایت کیا اور اس میں یہ کہ جب انھوں نے رسول صلعم سے شکایت کی تو آپ نے فرمایا کہ جب تو اسکو اپنے غل کو دیکھنا تو کہنا بسم اللہ یہی رسول اللہ ہے ماجر اسکا بھی مثل قصہ ابوہریرہ کے روایت کیا اور ترمذی نے حدیث کو حسن غریب کہا ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے لہذا ذکر ان احادیث کے کہا کہ ایسے وقائع تین ہو سکتے ہیں ایک ابی بن کعب کے ساتھ دوسرا ابوایوبؓ کے ساتھ تیسرا ابوہریرہ کے ساتھ واقع ہوا۔ پھر ایک غریب قصہ کتاب غریب ابو عبیدہ سے نقل کیا کہ ابو عبیدہ نے کہا حدثنا ابو معاویہ عن ابی عاصم الثقفی عن الشبی عن عبد اللہ بن مسعود کہ اے آدمیوں میں سے ایک آدمی ماہر نکال پس اسکو جوں میں سے ایک شخص ملا اور کہا کہ بھلا تو مجھے کشتی لڑنا چاہتا ہے پھر اگر تو نے مجھے بچھا لیا تو میں تجھے ایسی آیت سکھلاؤں گا کہ جب تو اپنے گھر میں داخل ہوتے کے وقت اسکو پڑھ لیگا تو اس میں کوئی شیطان نہ جاوے گا پس باہم کشتی لڑے پس آدمی نے اسکو بچھا لیا اور کہا کہ میں تجھے نجف الجحیم دیکھتا ہوں اور تیری کلائی ان جیسے کتے کی کلائی ان میں تو کیا تم لوگ جن ایسے ہی ہوتے ہو۔ یا تو ہی ان میں سے ایسا ہو لاکہ میں ان سب میں زبردست ہوں اور مجھے دوبارہ کشتی لڑو پس دوبارہ بھی آدمی زاد نے اسے بچھا لیا تو وہ بولا کہ تو آیت الکرسی پڑھ لیا کہ جب اسکو کوئی اپنے گھر میں جانے وقت پڑھ لیتا ہے تو ضرور شیطان اس میں سے نکل بھاگتا ہے گو کبھی کی طرح سے رہتا ہے۔ پس ابن مسعودؓ نے کہا کیا کہ وہ آدمی کیا عمر بنے تو ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ کون اُمید کیا جاتا ہے کہ ہو سواے عمرؓ کے اور اسکا بہت یزید بن السنن انصاریہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلعم کو سنا کہ فرماتے تھے کہ دو آیتیں اللہ لا الہ الا ہوا الحی القیوم۔ اور اے اللہ لا الہ الا ہوا الحی القیوم۔ انھیں دونوں میں اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہے رواہ احمد ابو داؤد و الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی حسن صحیح اور ابوامامہ رض سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسے ہر نماز فیض کے پیچھے آیت الکرسی پڑھی اسکو جنت میں داخل ہونے سے کچھ ٹوک نہیں لایا کہ مر جاوے رواہ النسائی وابن مردویہ وابن حبان شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ اسناد اسکی بر شرط بخاری ہے اور ابن الجوزی نے اس حدیث کو موضوع گمان کیا وقال المترجم اور ابن الجوزی بیان چوک کے اور بہت محدثین نے ابن الجوزی پر اسکے موضوع گمان پر گرفت کی ہوا اور صحیح یہ قرار دیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور سلف سے اسکے فضائل کے بارہ میں بہت کچھ مروی ہے اور یہ جسقدر تفسیر ابن کثیر وغیرہ سے مذکور ہوا کافی ہے و قال شیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ اللہ لا الہ الا ہوا۔ اپنا وصف الوہیت شروع کر کے بندوں کے دلوں سے اسباب عبودیت قطع کر دیا اسواسطے کہ عبودیت تو جب ہی ہوتی ہے کہ ربوبیت سے آگاہی ہو جاوے اسواسطے اہل ظلم و جود میں اپنے پاک ذات کو ذکر فرمایا اور شریانی ذات پاک اپنی وصف کے ساتھ کشف کیا قال المترجم یعنی لا الہ کے وقت شاید ان کے دلوں سے بالکل الوہیت کی نفی ہو جاتی حالانکہ کسی وقت بندے کے

دل سے اللہ عزوجل کا بھولنا نہیں چاہیے ایسا سب سے پہلے اللہ فرما کر ان کے دلوں میں اپنے تئیں ثابت کر دیا کہ اسکی سلطنت و کبریائی ظاہر ہو چکی ہے
نفس کے وقت ان کے دلوں سے وہ بھول نہیں سکتا کیونکہ لا الہ الا اللہ اسکی غور سلطنت و عظمت کمالیہ کا بیان ہے فافهم اور غیر محسوس کو
بلائی خود اپنی طرف مایا بلا علت تاکہ خودی میں فنا فرما دے۔ توحید پر تنزیہ کو قائم کیا یعنی اسکی توحید عجیب ہے کہ کسی چیز سے مانند نہیں کیونکہ جو چیز واحد
اسکو وحدت عارض ہوئیگی کیا پھر جس چیز سے لگا ہو وہی واحد کہلاتی ہے بخلاف توحید باری تعالیٰ کے کہ وہ پاک منزہ ہے ہر لگاؤ سے۔ قولہ لا یزول
کر دیا علتوں کو قدس انزل سے اور ازل ہی کے ساتھ ازل سے کشف فرمایا۔ یعنی مثلاً جو چیز ہو اسکا کوئی سبب ہو اور اللہ تعالیٰ کی ازلیت بلا سبب
ہے کیونکہ ہو فرمایا اور ممکنات میں سے کوئی چیز ہو ہونذا نہ نہیں ہے بلکہ جلدت ہے قال المترجم مقام بہت دقیق ہے جہاں تک ممکن ہے تین
اشارہ کیا آگے بن کچھ نہیں کہہ سکتا ہوں۔ تعالیٰ اللہ علوا کبیرا۔ اور شیخ ابن منصور سے یہ آیت دریافت کی گئی تو کہا کہ لا الہ الا اللہ۔
دو باتوں کو مقتضی ہے ایک تو ربوبیت سے علت کو زائل کیا جاوے اور اعتقاد کیا جاوے کہ حق سبحانہ تعالیٰ درک سے پاک و منزہ ہے یعنی کوئی عقل ہو
یا کچھ ہو اسکو کوئی نہیں پاسکتا ہے شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ پر اعتقاد کرنے کی سچائی یوں ثابت ہو کہ صبر کرے اور اسی سے وہ ایمان پر
ثابت و جاریہ ہو اور اسی سے وہ پوشیدہ و ظاہر اپنے پروردگار کی بندگی میں کوشش کریگا اور خرچ کرے اپنے مال سے خالص اس کی
رضا مندی چاہنے کے لیے یہاں تک کہ اپنی ذات کے لیے سوائے اپنے خالق کے کوئی چیز ذخیرہ نہ کرے اور ترکے کے وقتوں میں اپنے پروردگار
کی یاد میں سب فکروں سے خالی ہو کر اسی کی طرف متوجہ ہو بیٹھے۔ اور استغفار کے ساتھ اسکی جناب میں اپنی محتاجی کا اظہار کرے اپنے گناہوں پر نادم
ہو کر اور یہ خوف کرے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں مجبور و مردود کر دیا جاؤں۔ اور نیز فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے کے ساتھ تین نوروں کی احتیاج ہے۔
نور ہدایت۔ نور کفایت۔ نور عنایت۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے اس پر نور ہدایت سے احسان کیا تو بندہ اسکی خاص بندوں میں سے ہو جاتا ہے اور جب
نور کفایت اسکو عطا کیا تو وہ کبیرہ گناہوں اور فحش باتوں سے معصوم ہو جاتا ہے اور جب نور عنایت سے سرفراز کیا تو وہ بڑے خطرات و خیالات
سے جو دل میں آتے ہیں محفوظ ہو جاتا ہے۔ اور بعض کا برے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے کو چار خصلتوں کی حاجت ہے تصدیق و تعظیم و حلاوت و حرمت
سو جسکو تصدیق نہ ہو تو زبانی کہنے والا ہے بددن دل کے پس وہ منافق ہے اور جس شخص کے دل میں تعظیم نہ ہو وہ بدعتی ہے اور جس کو حلاوت نہ ہو
وہ ریا کار ہے دکھلائے کو کام کرنا ہے اور جسکے دل میں حرمت نہ ہو وہ فاسق ہے اور شیخ ابو الحسن النوری سے کہا گیا کہ تو لا الہ الا اللہ کیوں نہیں
کہتا تو کہا کہ میں اللہ کہتا ہوں اور بس۔ میں اللہ کے ساتھ اسکی ضد یعنی لا الہ کو بانی نہیں رکھتا قال المترجم یہ نہایت غلبہ توحید ہے کہ ان کو
اللہ عزوجل کے سوائے کسی کا خیال ہی نہ تھا اور نہ کسی کا اثر کے دل میں پڑا تھا کہ نفی کرنے کی حاجت ہو بلکہ لا الہ کہنے سے غیر کا تصور خواہ مخواہ آتا ہے
اسکو وہ بہت بکروہ جانتے تھے اور رہے عوام لوگ تو وہ اس تمام کلمہ کے مفہوم سے اللہ تعالیٰ کی توحید کو تکلف نکالتے ہیں اور حدیث صحیح میں جو
آیا ہے کہ افضل ذکر قول لا الہ الا اللہ ہے تو یہ عام تعلیم ہو کسی خاص کلمہ کا بیان نہیں ہے دیکھو اللہ عزوجل نے یوں ہی فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا ذکر اللہ ذکر اکثر
و سبحہ الایہ۔ صرف اللہ عزوجل کے ذکر کو فرمایا ہو اور فرمایا۔ انما المؤمنون الذین اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم۔ اور شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ بعض نے
ذکر کیا ہے کہ جس نے اس کلمہ کو کہا حالانکہ اسکے دل میں رغبت یا خوف یا طمع یا سوال ہو تو وہ مشرک ہے۔ امھی القیوم حی وہ کہ جس سے زندوں کا
قیام ہے اور قیوم وہ کہ جسکی قیومت سے مردے زند ہو جاتے ہیں اور نیز۔ حی۔ وہ کہ اس سے سانسوں کی آمد و رفت جاری ہے اور قیوم وہ کہ جسکے
کافی ہونے سے اشخاص کا قیام ہے اور اسکی صفات خاصہ سے ہے کہ عدم میں زندگی بخشے اور صفات عامہ سے ہے کہ خلق کو عدم سے وجود میں لایا اور قیومیت
اسکی وہ صفت ہے کہ برابر اسکے ساتھ ہمیشہ موصوف ہو اور محصل سکا ہے کہ وہ اپنی ذات سے اپنی ازلیت وابدیت میں مستقل ہے اور بعض نے اسی القیوم

یہی ہے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ایک حق منکر لکھ کر اور یہ صبر کرے کہ اسکی قیامت کا جو حق اور وہ حق جو اصل نہیں ہے تو عام عالم کا اس پر اتفاق ہو کر اس کی قیامت کی اور اس سے عقول انسانی باطل کا تار پڑے ۱۲ جعفر علی بن محمد

کے اشارہ میں کہا کہ تو اسکو اسکی قومیت میں اپنے اوپر اور تمام عالم پر مراقب کر اور بعض نے کہا کہ وہ قیوم ہی بابت طور کہ ہرگز یہ بندوں کے اسرار پر اپنے اذکار کو محفوظ فرماتا ہے۔ اور یہ سب اس لئے کہ اللہ نے قیوم وہ کہ اپنی مخلوق پر اپنی روزی اعمال موت کے اوقات وغیرہ ہر چیز کے واسطے قائم ہے اور خواص شامی نے فرمایا کہ جسے اللہ کو پہچانا کہ وہ حی قیوم ہی تو اس شناخت پر اس پر واجب ہو کہ اپنی ہر چیز کو اسی سے طلب کرے اور اپنے کاموں میں سے ہر کام کے قیام کو ترک کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ خود اسکے امور کا قیوم ہے۔ کلاً خدا کا سنتہ و کلام اس اشارہ سے اپنے ایسے خاص بندوں کو ڈراتا ہے کہ جو اسکی طرف مراقبہ رکھتے ہیں اس طرح ڈراتا ہے کہ اسکے سوا کسی غیر کی طرف ایک دم و ایک پلکا رہنے تک بھی مشغول نہ ہوں اور مریدوں و طالبوں کے دلوں سے تشبیہ کا خیال نازل کر دیا قال مترجم اپنے مراقبہ دیا کرنے والوں کو واجب ہے کہ کوئی تصور جناب باری تعالیٰ کیواسطے اپنے دل میں نہ لائیں کیونکہ جو تصور ہوگا وہ اسکے خیال کا بنایا ہوا ہوگا اور جو یہ گڑھ گادہ اسکے لیے بُت ہوگا اللہ تعالیٰ عزوجل کسی چیز سے مشابہ نہیں ہے وہ پاک منزہ ہے اور بشر کی عقل خیال غیر اُس تک کبھی نہیں پہنچ سکتا ہے اور یہ ایک نکتہ ضروری ہے کہ اگر طریقہ نے اسکو نصیح و جود و جہد منع کیا ہے فافہم اور نیز اس میں آگاہی دی کہ مظلوموں کے واسطے وہ ظالموں سے انتقام لیگا اور نیز خلق کو تعلیم فرمایا کہ اسکی صفات قدیمہ سب منزہ پاک ہیں اور ذات عظیم اسکی مقدس برتری یعنی میں مخلوقات کی صفاتوں سے پاک منزہ ہوں۔ اور بعد ازیں نے فرمایا کہ سنتہ ای او نگہ اسکو کہاں سے لے سکتی ہے وہ موجود تھا اور نہ موجود نہ تھی اور اسنے سنہ کو خود ایجاد کیا اپنے بندوں کو مقہور کرنے کے واسطے اور ان کا نقص ظاہر کرنے کے لیے قال مترجم۔ اس کلام میں اشارہ لطیف یہ ہے کہ جو چیزیں بندوں کے نفع کیواسطے قرار دی جاتی ہیں وہ چیزیں خود بندوں کا نقص ظاہر کرتی ہیں اور بتلاتی ہیں کہ یہ لوگ کامل نہیں ہیں اسواسطے کہ اس نفع کے محتاج ہیں اور محتاج ہو وہ کامل نہیں ناقص حادث ہے لہ مافی السموات و مافی الارض اس کلام بزرگ سے اپنے چنے ہوئے بندوں کے دلوں میں سے دونوں جہان و تمام عالم کی حلاوت و ترو تازگی بے بنیاد کا مزہ دور کر دیا ہے یہ سب حوادث میرے ہی مخلوق و ملک مقہور ہیں پس مومن کا دل جب شاہدہ کی جگہ ہوگا کہ حبس میں ہے فانی خیرین بالکل تلمیذ ہوں پس موصوں کو رغبت دلائی کہ اسباب علتوں سے اپنے آپ کو فنا کریں اسواسطے کہ انعام دینے والے کی طرف سے تمہیں کرمیت کی طرف متوجہ ہو جائیہ انعام دینے والے کے ساتھ کفر کرنا و شرک ہو من ذالذی یشفع عند اللہ لہ اس کلام میں سفارش کرنے والے اور سفارش چاہنے والے دونوں کو اپنے دریائے احسان میں غرق کیا یعنی دونوں کو منت سے زیر بار کیا کہ اسکے بار احسان میں دونوں دب گئے اسواسطے کہ اپنے بندوں کی خبر گیری کسی کے سپرد نہیں فرمائی بلکہ اپنی ہی طرف رکھی اور نیز اپنی ازلی عنایت سے وسیلہ کی رسیاں کاٹ میں قال مترجم منہ یہ ہیں کہ جب بندوں کو اپنی اجازت کے سفارش کا اختیار دیا تو گویا خود ہی کرم فرمایا اور اشارہ کیا کہ سفارش کرے پس جبکہ اجازت دی اس پر یہ کمال احسان کیا کہ اسکو اس کرامت سے سرفراز کیا اور چہرہ شش کر کے سفارش مان لی اسکے حق میں تو عنایت ظاہر ہو اور یہ درحقیقت ازلی عنایت ہے جس میں وسیلہ کو کچھ دخل نہیں ہے فافہم اور نیز اس آیت سے اپنی مخلوق کو ادب سکھایا تاکہ اسکی طرف انبساط نہ کریں سوا سے اس شخص کے چہرہ شکر اور بیوشی غالب ہوئی ہو۔ اور انبساط اور اذن تو یہ عظمت کے نزدیک مقام ہیبت میں ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ اس سے اپنے بندوں کے دلوں کو اپنے ہی طرف جذب کیا کہ اس حال میں اور آئندہ حال میں ایسی کی طرف رجوع نہ ہو اور اسکی نے فرمایا کہ اگر اپنی ذات کی طرف سوا سے اپنے اور کسی وسیلہ کو نہ کرنا تو کام اسکا اس علت کا معلول ہوتا اور جس نے اسکے اخلاص و محبت و رضامندی سے اپنے آپکو آراستہ کیا تو تو اسکی صفات سے ہے اور متصور ہے کہ کہا کہ پھر کون سفارشی ہو سکتا ہے ایسے شخص کی طرف جسکے ساتھ کسی اور کو گنجائش نہیں سوا سے اسکے اور کوئی دوسرا اسکا حاجب نہیں ہو سکتا ہے۔ بعلم صابین ایدہم و ما خلفہم ایدہم خطرات جو انکے روبرو ہیں اور وہ لغزشین چوٹیں پٹیر پٹیر ہیں جانتا ہے اور نیز جو مقامات انکے روبرو ہیں درجہ احوال انکے پیچھے پیچھے ہیں جانتا ہے۔ اور نیز اسرار افعال جو ارادہ الہی سے مقرون ہیں

سنتہ بزرگ اور انکے فانی خیرین بالکل تلمیذ ہوں پس موصوں کو رغبت دلائی

جسکے ساتھ انکو امتحان کیا ہو وہ قبل انکے ایجاد کرنے کے ایسے جانتا ہو اور علم ازلیات کے اسرار جو مقام عبودیت میں انکے معائنہ ہو جانے کے بعد ہو
ہیں یہ بھی ان سے جانتا ہو۔ اور ابوالقاسم نے کہا کہ جو انکے سامنے اور جو پیچھے پیچھے ہو سب جانتا ہو اس واسطے کہ اسکے علم سے کوئی معلوم باہر نہیں اور
اس پر کوئی موجود و معدوم لگا پٹا نہیں ہو۔ ولا یحیطون بشیء من علمہ الا بما شاء علم قدم کو ان کو کون سے مجبوبات پوشیدہ کر دیا جسکو علم
سے پیدا کیا ہو مگر اسی قدر کہ اہل دل بندوں کو غیوب کے معائنہ سے ظاہر کر دیا۔ کرسی عرش دونوں مخلوقات حادثہ کے پہلے قبلہ ہیں حالانکہ رحمن کے
واسطے کوئی ہمت نہیں ہو اور کائنات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا مشابہ نہونا سوائے ان لوگوں کے کوئی نہیں جانتا جنہوں نے کشف سے دیکھ لیا ہو
اور بعض نے فرمایا کہ کرسی و عرش کا ذکر قدرت عظیمہ کا اظہار ہو اور یہ دونوں ذات باری عزہم کے واسطے محل نہیں ہیں اور شیخ ابوالقاسم قشیری
نے فرمایا کہ جو چیز مخلوق ہو اسکو اللہ عزوجل کی صفات پاک جلال قدرت میں کمان گنجائش ہو خواہ عرش ہو خواہ جہنم ہو یا انسی ہو اور بعض نے
فرمایا کہ کرسی کے درمیان میں آسمان زمین مثل ایک ذرہ کے ہیں۔ ولا یؤدھا حفظہما وہو العلی العظیم یعنی اسکو اس خلقت کی نگہداشت
باجود اس خلقت کے وسیع و کبیر ہونے کے کچھ گرائی نہیں تھی اور نیز یہ دونوں اسکی عظمت کے مقابلہ میں رائی برابر بھی نہیں ہیں کیونکہ یہ اسکی بادشاہت
اور سلطنت میں ایک ذرہ سے بھی کم ہیں اور نیز آسمان زمین بسبب اسکی قائم ہیں اور اسکی صنعت کے واسطے کوئی علت نہیں ہو اور نہ اسکی فعل کے

واسطے کوئی ہتھیار ہر اسی سے ظاہر ہوئی اور اسی سے ان چیزوں کا قیام ہو
لَا اِلٰهَ اِلَّا فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ

زبردستی نہیں دین کی بات میں کھل چکی ہو صلاحیت اور مگر اسی اب جو کوئی منکر ہو طاغوت سے اور ایمان لاوے اللہ پر اُسے

اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

پکڑی پکڑ مضبوط جو ٹٹے والی نہیں اور اللہ تعالیٰ سننے والا جاننے والا ہو

لَا اِلٰهَ اِلَّا فِي الدِّينِ۔ دین میں داخل ہونے پر زبردستی نہیں۔ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ۔ مگر ابھی سے ہدایت تمیز ہو چکی ف
یعنی آیات مبینات سے ظاہر ہو گیا کہ ایمان تو ہدایت ہو اور کفر کرنا گمراہی ہو سیوطی رح نے کہا کہ یہ آیت انصاریت سے ایسے شخص کے حق میں نازل ہوئی کہ
اسکے کوئی فرزند نہ تھا اور اسے چاہا کہ انکو اسلام لائے پر زبردستی مجبور کرے۔ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ۔ پس جو کوئی طاغوت سے منکر ہو۔
ف۔ یعنی شیطان یا بت سے بیزار ہو جاوے۔ وَيُؤْمِنُ بِاللّٰهِ۔ اور اللہ تعالیٰ پر یقین لاوے ف جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا
فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ۔ تو اسے عقد محکم و مضبوط پکڑ لیا ف اور یہ عقد محکم کچھ کمزور نہیں بلکہ۔ لَا انْفِصَامَ لَهَا۔ اس کے
واسطے شکست نہیں ہو ف حتی کہ وہ قرب الٰہی میں داخل جنت ہو جائیگا۔ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔ اور اللہ تعالیٰ سمیع علیم ہو ف زبانی
ایمان کو مستحکم اور دلی اعتقاد کو بھی جانتا ہو لہذا منافق اسے بتلا دیا تاہل علم نے اس میں اختلاف کیا کہ آیت نسخ ہو یا نہیں۔ قول اول نکتہ یہ آیت نسخ
ہو اس واسطے کہ اس میں اگر وہ کسی نفی ہو حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عرب کو دین اسلام پر اکراہ کیا اور اسے لڑے یہاں تک کہ وہ اسلام لائے اور سوائے اسلام
کے جزیہ وغیرہ لینے پر رضی نہوے پس نسخ اسکا قولہ لے لیا یا ایہا النبی جاہد الکفار والمنافقین الآیہ۔ اور قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا قاتلوا
الذین یلوئکم من الکفار اور اظہر یہ ہو کہ نسخ یہ ہو قولہ تعالیٰ استدعون الی قوم اولی باس شدیدہ لقاتلکم انہم اولیٰ سلوٰن لہم میں وہی باتوں میں حصہ ہو کہ ان سے قتال
کر دیا وہ اسلام لادین اور بعض کشادیل کی کہ اسلام سے گردن جھکا تا مرد ہو خواہ جزیہ دیکر یا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہو لیکن خفیہ کے طور پر یہ تاویل نہیں
ہو سکتی کہ جمع درمیان حقیقت مجاز ہو اس واسطے کہ گردن جھکانا تو لغوی حقیقت ہو اور منہ شرعی کی نسبت مجاز ہیں اور منہ شرعی حقیقت شرعی

ہیں اور انہی اسکی نسبت مجاز میں فہم اور کیا گیا کہ اکثر مفسرین اسی طرف گئے ہیں کہ آیت منسوخ ہو اور جانا چاہیے کہ اہل عرب کے واسطے ایک خصوصیت تھی کہ حضرت صلعم نے انہیں جزیہ قبول نہیں کیا حتیٰ کہ عرب کے اہل کتاب بھی ہاں رکھ کر جزیہ منظور نہ تھا تا آنکہ عمرؓ نے یہودی وغیرہ کو نکال دیا اور امام ابوحنیفہؒ بھی یہی قول ہے کہ مشرکین عرب سے سوائے اسلام کے کچھ قبول نہیں ہو قول دوم یہ کہ یہ آیت خاصہ اہل کتاب کے حق میں ہے کہ اگر وہ جزیہ دے کر اپنے دین پر رہیں تو انہیں اگر وہ گوارہ انھیں لوگوں پر جو بت پرست ہیں اور شیعی حنق قتاہ و ضحاک کا قول ہے قول سوم آنکہ یہ خاصہ انصار کے حق میں ہے اور سوائے اسکے دیگر اقوال ہیں کہ اعتماد سے خارج ہیں اور شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ علمائے ذکر کیا کہ سبب نزول اس آیت کا ایک قوم انصار کے حق میں ہے اگرچہ اسکا حکم عام ہے پھر ابن جریر کی اسناد سے ابن عباس سے روایت کی کہ انصار میں سے بعضی عورت ہوتی کہ اسکا بچہ نہ جیتا پس وہ اپنے اوپر یہ عہد کرتی کہ اگر جیتا رہے گا تو میں اسکو یہودی دین میں کر دوں گی پھر جب بنو نضیر جلاوطن کیے گئے تو ان میں انصار کے ایسے بیٹے بھی تھے پس انصار نے کہا کہ ہم اپنے بیٹوں کو نہ چھوڑینگے یعنی جانے نہ دینگے پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا لا اکراہ فی الدین فذہب عن الرشد من الغی رواہ ابو داؤد والنسائی و ابن ابی حاتم وابن حبان فی صحیحہ اور ایسا ہی مجاہد و سعید بن جبیر و شعبی حسن بھری وغیرہم نے ذکر کیا کہ یہ آیت اسی بارہ میں نزل ہوئی کہ انصار نے عورت کا یہ عہد کرنا قبل اسلام کے تھا چنانچہ اسی قصہ کے بعض طرق میں ابن عباسؓ سے یہ روایت مروی ہے کہ انصار نے کہا کہ ہم نے اپنے بیٹوں کو یہودی دین میں اس واسطے کر دیا تھا کہ ہماری رائے میں انکا دین ہمارے دین یعنی بت پرستی سے افضل تھا اور اب اللہ تعالیٰ نے ہمارا اسلام دیا تو ہم ان لوگوں پر اسلام کے واسطے اکراہ کریں پھر جب یہ آیت اتری تو حضرت صلعم نے ان لوگوں کو مختار کیا اور اسلام لانے پر مجبور نہیں کیا واللہ اعلم پھر ابن کثیرؒ نے محمد بن اسحق کی روایت حضرت ابن عباس سے ذکر کی کہ قول لا اکراہ فی الدین نازل ہوا ایک شخص انصاری کے حق میں جزیہ مسلم بن جعفر میں سے تھا اسکو جھپٹی کہتے تھے اور اسکے دو لڑکے نصرانی تھے اور وہ خود مرد مسلمان تھے ابی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ کیا میں ان کو دین اسلام لانے پر مجبور نہ کروں کیونکہ وہ دونوں سوائے نصرانیت کے اور کچھ نہیں جانتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے اس بارہ میں یہ آیت نازل فرمائی رواہ ابن جریر اور سدی نے مانند اسکے روایت کی اور اسقدر زیادہ روایت کیا کہ یہ دونوں لڑکے ان تاجروں کے ہاتھ پر نصرانی ہوئے تھے جو شام سے منقہ کی بھیجی کرتے تھے پس ان دونوں نے ان تاجروں کے ساتھ جانے کا قصد کیا تو انکے باپ نے چاہا کہ ان دونوں کو اکراہ کرے اور رسول اللہ صلعم سے درخواست کی کہ انکے پیچھے آدمی روانہ فرما دین پس یہ آیت نازل ہوئی پھر ابن ابی حاتم کی روایت اسبق کی نقل کی کہ میں عمر بن الخطاب کا مملوک اور نصرانی دین میں تھا پس عمرؓ پھر اسلام پیش کرتے اور میں انکار کرتا تو فرماتے لا اکراہ فی الدین اور فرماتے کہ ای سبق اگر تو مسلمان ہو جاتا تو ہم مسلمانوں کے بعض کاموں میں تجھے کچھ مدد دیتے پھر ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ علمائے عرب سے ایک بڑا گروہ اس طرف گیا ہے کہ یہ بیٹے قبول ہو اہل کتاب کے حق میں اور جو انکے دین میں داخل ہو قبل اسلام لانے کے جبکہ وہ لوگ جزیہ دیتا قبول کریں پھر دیگر علماء سے اسکے منسوخ ہونے کا قول نقل کیا ہے مانند اس تقریر کے جو ہم نے اوپر ذکر کی ہے اور کہا کہ صحیح میں مروی ہے کہ پروردگار کی عیب قدرت ہے کہ ایک قوم زنجیروں میں باندھ کر جنت کی طرف بھیجی جاتی ہیں لیکن وہ قیدی جو جہاد میں گرفتار کر کے طوق و زنجیروں و بیڑیوں میں جکڑے اسلام کے ملک میں لائے جاتے ہیں پھر اس کے بعد وہ مسلمان ہو جاتے ہیں اور انکے اعمال درست ہو جاتے ہیں درانکے قلوب صالح ہو جاتے ہیں پس اہل جنت میں سے ہو جاتے ہیں امام احمد نے حدیث روایت کی کہ حدثنی عن حمید عن انس کہ رسول اللہ صلعم نے ایک مرد کو کہا کہ تو مسلمان ہو جاؤ اُس نے عرض کیا کہ میں اپنے کو کارہ یعنی کراہت کرنے والا پاتا ہوں تو فرمایا کہ مسلمان ہو جا اگرچہ تو کارہ ہو یہ حدیث تلافی صحیح ہے و لیکن اس باب سے نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اسلام پر اکراہ نہیں فرمایا بلکہ اسکو دعوت اسلام کی اُس نے خبر دی کہ میرا نفس اسکو قبول نہیں کرتا ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے نیک نیتی دیدے گا تو

اس آیت کی تفسیر میں امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ یہ آیت اہل کتاب کے حق میں ہے کہ اگر وہ جزیہ دے کر اپنے دین پر رہیں تو انہیں اگر وہ گوارہ انھیں لوگوں پر جو بت پرست ہیں اور شیعی حنق قتاہ و ضحاک کا قول ہے قول سوم آنکہ یہ خاصہ انصار کے حق میں ہے اور سوائے اسکے دیگر اقوال ہیں کہ اعتماد سے خارج ہیں اور شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ علمائے ذکر کیا کہ سبب نزول اس آیت کا ایک قوم انصار کے حق میں ہے اگرچہ اسکا حکم عام ہے پھر ابن جریر کی اسناد سے ابن عباس سے روایت کی کہ انصار میں سے بعضی عورت ہوتی کہ اسکا بچہ نہ جیتا پس وہ اپنے اوپر یہ عہد کرتی کہ اگر جیتا رہے گا تو میں اسکو یہودی دین میں کر دوں گی پھر جب بنو نضیر جلاوطن کیے گئے تو ان میں انصار کے ایسے بیٹے بھی تھے پس انصار نے کہا کہ ہم اپنے بیٹوں کو نہ چھوڑینگے یعنی جانے نہ دینگے پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا لا اکراہ فی الدین فذہب عن الرشد من الغی رواہ ابو داؤد والنسائی و ابن ابی حاتم وابن حبان فی صحیحہ اور ایسا ہی مجاہد و سعید بن جبیر و شعبی حسن بھری وغیرہم نے ذکر کیا کہ یہ آیت اسی بارہ میں نزل ہوئی کہ انصار نے عورت کا یہ عہد کرنا قبل اسلام کے تھا چنانچہ اسی قصہ کے بعض طرق میں ابن عباسؓ سے یہ روایت مروی ہے کہ انصار نے کہا کہ ہم نے اپنے بیٹوں کو یہودی دین میں اس واسطے کر دیا تھا کہ ہماری رائے میں انکا دین ہمارے دین یعنی بت پرستی سے افضل تھا اور اب اللہ تعالیٰ نے ہمارا اسلام دیا تو ہم ان لوگوں پر اسلام کے واسطے اکراہ کریں پھر جب یہ آیت اتری تو حضرت صلعم نے ان لوگوں کو مختار کیا اور اسلام لانے پر مجبور نہیں کیا واللہ اعلم پھر ابن کثیرؒ نے محمد بن اسحق کی روایت حضرت ابن عباس سے ذکر کی کہ قول لا اکراہ فی الدین نازل ہوا ایک شخص انصاری کے حق میں جزیہ مسلم بن جعفر میں سے تھا اسکو جھپٹی کہتے تھے اور اسکے دو لڑکے نصرانی تھے اور وہ خود مرد مسلمان تھے ابی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ کیا میں ان کو دین اسلام لانے پر مجبور نہ کروں کیونکہ وہ دونوں سوائے نصرانیت کے اور کچھ نہیں جانتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے اس بارہ میں یہ آیت نازل فرمائی رواہ ابن جریر اور سدی نے مانند اسکے روایت کی اور اسقدر زیادہ روایت کیا کہ یہ دونوں لڑکے ان تاجروں کے ہاتھ پر نصرانی ہوئے تھے جو شام سے منقہ کی بھیجی کرتے تھے پس ان دونوں نے ان تاجروں کے ساتھ جانے کا قصد کیا تو انکے باپ نے چاہا کہ ان دونوں کو اکراہ کرے اور رسول اللہ صلعم سے درخواست کی کہ انکے پیچھے آدمی روانہ فرما دین پس یہ آیت نازل ہوئی پھر ابن ابی حاتم کی روایت اسبق کی نقل کی کہ میں عمر بن الخطاب کا مملوک اور نصرانی دین میں تھا پس عمرؓ پھر اسلام پیش کرتے اور میں انکار کرتا تو فرماتے لا اکراہ فی الدین اور فرماتے کہ ای سبق اگر تو مسلمان ہو جاتا تو ہم مسلمانوں کے بعض کاموں میں تجھے کچھ مدد دیتے پھر ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ علمائے عرب سے ایک بڑا گروہ اس طرف گیا ہے کہ یہ بیٹے قبول ہو اہل کتاب کے حق میں اور جو انکے دین میں داخل ہو قبل اسلام لانے کے جبکہ وہ لوگ جزیہ دیتا قبول کریں پھر دیگر علماء سے اسکے منسوخ ہونے کا قول نقل کیا ہے مانند اس تقریر کے جو ہم نے اوپر ذکر کی ہے اور کہا کہ صحیح میں مروی ہے کہ پروردگار کی عیب قدرت ہے کہ ایک قوم زنجیروں میں باندھ کر جنت کی طرف بھیجی جاتی ہیں لیکن وہ قیدی جو جہاد میں گرفتار کر کے طوق و زنجیروں و بیڑیوں میں جکڑے اسلام کے ملک میں لائے جاتے ہیں پھر اس کے بعد وہ مسلمان ہو جاتے ہیں اور انکے اعمال درست ہو جاتے ہیں درانکے قلوب صالح ہو جاتے ہیں پس اہل جنت میں سے ہو جاتے ہیں امام احمد نے حدیث روایت کی کہ حدثنی عن حمید عن انس کہ رسول اللہ صلعم نے ایک مرد کو کہا کہ تو مسلمان ہو جاؤ اُس نے عرض کیا کہ میں اپنے کو کارہ یعنی کراہت کرنے والا پاتا ہوں تو فرمایا کہ مسلمان ہو جا اگرچہ تو کارہ ہو یہ حدیث تلافی صحیح ہے و لیکن اس باب سے نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اسلام پر اکراہ نہیں فرمایا بلکہ اسکو دعوت اسلام کی اُس نے خبر دی کہ میرا نفس اسکو قبول نہیں کرتا ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے نیک نیتی دیدے گا تو

مسلمان تو ہوا جس اس میں اگر نہ نہیں ہے قولہ قد تبین الرشد من النی۔ ای تمیز ہو گیا ایک دوسرے سے اور غی اصل میں بخنے جبل ہو مگر جبل کا اطلاق عقدا میں ہو اور غی کا اطلاق اعمال میں ہو۔ قولہ فمن یکفر بالطاغوت یطغوت بر وزن فعلوت از طغیان بخنے حد سے بڑھ جانا ہو اسکا عین لام مملوہ کیا گیا اور جوہری نے کہا کہ طاغوت بخنے کا ہن دجا و گرو شیطان دہرہ کہ مگر اہی کا سردار ہو اور ہر دہ چیز کہ جبکی پرستش کی جاوے سوائے اللہ عزوجل اور یہ لفظ کبھی احد ہوتا ہو مثل قولہ تعالیٰ یریدون ان یتجاکوا الی الطاغوت وقدموا ان یکفروا بہ۔ ای بالطاغوت۔ اور اس صورت میں جمع اس کی طاغوت آتی ہو اور کبھی طاغوت جمع بولا جاتا ہو مثل قولہ تعالیٰ اولیاء ہم الطاغوت۔ اور ابن کثیر رحمہ نے عشر سے روایت ذکر کی جس میں ہے کہ عمر رضی فرمایا کہ جب توجا د ہو اور طاغوت شیطان ہو رواہ ابن جریر وابن ابی حاتم اور ابن کثیر نے کہا کہ طاغوت کی تفسیر شیطان سے بہت قوی ہے کیونکہ یہ شامل ہے ہر مٹائی کو جو اہل جاہلیت کرتے تھے مانند بت پرستی و بتوں سے مدد کی خوشگاری وغیرہ قال المترجم یہ اشارہ ہے کہ مراد ہر ایسی چیز کا ترک کرنا کہ وہ مگر اہی کا سردار اور اس ایک لفظ میں سب کا ترک آگیا۔ قولہ فقد استمسک بالعروة الوثقی مفسرین نے اس باب میں توافق کیا ہے کہ یہ باب تشبیہ سے ہے بخنے جو امر کہ دلیل سے معلوم ہے اسکو ایسی چیز سے جو اس سے محسوس ہے تشبیہ دی مراد اس سے ایمان ہے کہ جس کے حق میں در واقع ٹوٹنا نہیں ہے اور یہی ابن کثیر نے مجاہد سے نقل کیا اور سدی نے کہا کہ وہ اسلام ہو اور تھارے نزدیک یہ دونوں احادیث دونوں تفسیر میں کچھ فرق نہیں ہے اور مفسرین شافعیہ بیان اسوجہ سے ساکت رہے کہ نئے نزدیک ایمان اسلام میں فرق ہے حالانکہ یہ مقام تو خود صریح ہے کہ اسلام سے مراد وہی ایمان ہے ورنہ ظاہری معنی اسلام کے بخنے گردن جھکانا ظاہر ہے کہ وہ عودہ و تفریق نہیں ہے فتنہ اور ایسی ہی جسے کہا کہ لا الہ الا اللہ ہو تو اس سے بھی وہی مراد ہو اور ایسے ہی جسے کہا کہ وہ اعتقاد حق ہو اس سے بھی یہی مراد ہو فافہم۔ اور ابن کثیر نے روایت محمد بن قیس بن عباد کو ذکر کیا کہ ابن مسجدین تھا کہ ایک شخص آجائے کہ چہرہ پر اثر خشوع ظاہر تھا پس نے در کت نماز پڑھی اور اس میں اختصار کیا پس لوگوں نے کہا کہ یہ شخص اہل جنت میں سے ہے پھر جب وہ نکلا تو میں نے اسے پیچھے ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہوا پس میں اس کے ساتھ گیا اور میں نے باتیں کرنی شروع کیں جب وہ انوس ہوئے تو میں نے کہا کہ جب آپ مسجد میں داخل ہوئے تھے تو لوگوں نے ایسا کیا تھا تو فرمایا کہ سبحان اللہ کسی کو وہ بات نہیں کہنی چاہیے جس کو وہ نہیں جانتا ہو اور میں تجھے بات کہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک خواب دیکھا اور اسکو حضرت صلعم سے بیان کیا میں نے دیکھا کہ گویا میں ایک سبز باغ میں ہوں پھر میں نے اون راوی نے کہا کہ انھوں نے اسکی سبزی و کشادگی کو بیان کیا پھر کہا کہ اسکی بیج میں ایک لوہے کا ستون تھا کہ بیجے کا سرفاز میں میں اور اونچا سراسمان میں تھا اور اسکی اونچائی پر ایک عودہ تھا تو مجھے کہا گیا کہ تو اسپر چڑھ جا میں نے کہا کہ میں نہیں چڑھ سکتا ہوں پھر ایک خادم نے آکر مجھے سے میرے کپڑے اٹھا دیے اور کہا کہ چڑھ تو میں چڑھ گیا یہاں تک کہ میں نے وہ عودہ جا پکڑا پس مجھے کہا گیا کہ اسکو مضبوط پکڑے رہ پھر میں جاگ گیا اس حال میں کہ وہ عودہ میں مضبوط پکڑے تھا پس میں نے آکر رسول اللہ صلعم سے اسکو بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ باغ تو باغ اسلام ہے اور وہ ستون عمود اسلام ہے اور وہ عودہ ہی عودہ و تفریق اسلام کا ہے اور تو اسلام پر مضبوط رہ گیا یہاں تک کہ مر جاو پھر کہا کہ یہ شخص عبد اللہ بن سلام تھے رواہ احمد و البخاری و سلم وغیرہ قال شیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ قد تبین الرشد من النی یعنی خلق سے جو چیز پوشیدہ ہے کہ وہ علم ازل میں جاری ہو چکی ہو یعنی سعادت و شقاوت وہ بیان کھل گئی ہے کہ مقبول بندوں و مردود بندوں دونوں سے سعادت و شقاوت کی نشانی ظاہر ہوتی ہے کیونکہ نیکوں کی پیشانی سے انوار معرفت کے چراغ چمکتے ہیں اور مردودوں کی پیشانی پر بید کاری کی اندھیری سیاہی پڑتی ہے۔ قولہ فمن یکفر بالطاغوت یطغوت یہ بھی ہے کہ اپنی طاعت کو دیکھے کہ ہمیں بندگی کی اور اس کے بدلے کی امید رکھے پس جس شخص نے اس سے کفر کیا یعنی اپنی طاعت کو کچھ نہ دیکھا اور اللہ تعالیٰ کے کرم پر بھروسہ کیا تو وہ ان لوگوں میں سے ہے جو جنگو مشاہدہ عطا ہوا ہو اور طاعت کا لفظ

لہ فی مسجد نبوی ص ۱۲

اور شیگرہ کرنے والی یعنی حق غول سے روکنے والی جو چیز ہو خواہ دنیا ہو یا نفس ہو یا شیطان ہو یا اور کوئی چیز ہو وہ طاغوت ہے اور بعض نے فرمایا کہ
 شخص کا طاغوت ہکانفس بارہ ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جسے سب چیز سے یزاری نہ کی تو اسکا ایمان اللہ عزوجل کے
 ساتھ صحیح نہوایقونہ ویومن باللہ فقد استمسک بالعروة الوثقی۔ ای جس نے اپنی جان و طاقت و قوت سے اپنے خالق کی طرف توجہ کر لی تو اللہ تعالیٰ
 کو اپنا حافظ و وکیل پا گیا۔ اور بعض نے کہا کہ عروۃ الوثقی توفیق الہی ہو کہ نیکو کاریوں میں سبقت کرنے کے بارہ میں مقدر ہو چکی ہے اور انجام بخیر
 ہونے میں لکھی گئی ہے اور بعض نے کہا کہ عروۃ الوثقی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعض نے کہا کہ لالہ الا اللہ ہے اور بعض نے کہا کہ سنت نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم ہے۔ قولہ لا انفصام لہا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل معرفت کے واسطے امید واری ہو یعنی جس شخص نے میری رستی کو مضبوط کر لیا
 تو وہ دونوں جہان میں مراد کو پہونچ گیا اور دونوں منزل میں بھلا رہا اور جو حادث پیش آدین وہ اسکی نیک نیتی میں کچھ خلل نہیں کر سکتے ہیں
 اس واسطے کہ وہ عنایت کی گود میں کفایت کے ساتھ محفوظ کیا گیا ہے۔

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاءُ هُمُ الظَّالِمُونَ

اللہ کام بنانے والا ہے ایمان والوں کا نکالتا ہے انکو اندھیروں سے اوجالے میں اور وہ لوگ جو منکر ہیں انکے رفیق ہیں شیطان
 یخْرِجُوهُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 نکالتے ہیں انکو اوجالے سے اندھیروں میں وہی ہیں لوگ دوزخ والے وے اسی میں رہ بڑے
 اللہ ولی۔ ناصر یا محب الذین آمنوا۔ اللہ تعالیٰ ایسے بندوں کا ناصر ہے جو ایمان لائے ہیں یا بنو نکا محب ہی۔ یخْرِجُوهُمْ
 مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ حالانکہ اللہ تعالیٰ انکو تار کیوں سے نور کی طرف نکالتا ہو و لی بروزن فیصل یعنی فاعل لے ناصر الذین آمنوا
 پیسے سر نے پسند کیا اور بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا مجھم یا متولی امور ہم۔ اور مال واحد ہی اور اگر کہا جائے کہ جو لوگ ایمان لائے وہ تو ظلمات سے
 نور کی طرف نکل چکے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو لوگ ایمان لائے انکو ظلمات سے نور کی طرف نکالتا ہی پس لازم آتا ہے کہ بعد ایمان کے بھی وہ ظلمات
 میں تھے پھر انکو نور کی طرف نکالتا ہی اور یہ کیونکہ ہوگا خصوص جیکہ واقعی وغیرہ کی روایت کے موافق قرآن میں بھی ہر جگہ ظلمات سے مراد کفر ہے
 اور نور سے مراد ایمان ہی سوائے سورہ انعام کے کہ وہاں رات و دن مراد ہی تو جواب یہ ہو کہ آمنوا سے مراد وہ لوگ ہیں جنکے ایمان دینے کا اللہ تعالیٰ
 نے ارادہ کیا ہے اور اسکے علم قدیم میں ثابت ہوا ہے کہ وہ ایمان لا دینگے ذکرہ البیضاوی اور دوسرا جواب یہ ہے کہ ظلمات سے وہ بہات مڑدین
 جو کفر کی طرف پہونچاتے ہیں پس جو لوگ ایمان لائے انکو اللہ تعالیٰ ایسے شہات سے نکال دیتا ہے اور نور یعنی کھلی راہ ایمان کی طرف لاتا ہے کہ انکے
 شہات دور ہو جاتے ہیں اور معہ یخْرِجُوهُمْ کے یہ ہیں کہ انہی توفیق و ہدایت انکو دیتا ہے کہ دے کفر و شہہ سے نکل جاتے ہیں پھر جانا چاہیے کہ یخْرِجُوهُمْ کو
 بمعنی حال یا استقبال لینے سے بہ شہہ پڑتا ہے اور اگر اسکے یہ معنی لینے جاوین کہ مومنوں کے ساتھ اسکی شان یہ ہے کہ انکو ظلمات سے نور کی طرف نکالتا ہی
 تو شاید اس جواب کی ضرورت نہو کیونکہ جو لوگ ایمان لے آئے ہیں انہی بھی یہ صادق ہے کہ انکے ساتھ بھی اللہ تعالیٰ کی وہی شان واقع ہوئی کہ انکو
 ظلمات سے نور کی طرف نکال دیا پھر ظلمات کو جمع فرمایا کیونکہ کفر کی راہیں بہت ہیں اگرچہ حکم سب کا ایک ہی ہے کہ کافر ہمیشہ دوزخ میں رہے اور نور کو واحد
 کیونکہ راہ مستقیم واحد ہے اور وہ توحید باری تعالیٰ ہے وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاءُ هُمُ الظَّالِمُونَ یخْرِجُوهُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ
 إِلَى النُّورِ جو لوگ کافر ہوئے انکے اولیاء طاغوت ہیں کہ انکو نور سے تار کیونکہ بن نکالتے ہیں و طاغوت کا لفظ مفرد و جمع دونوں پر اطلاق
 ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے اور مؤنث و مذکر دونوں طرح آتا ہے چنانچہ یہاں مذکر ہی اور دوسری جگہ فرمایا وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ ان

بعد واپس ضمیر کوٹ راج ہوئی اور سرج میں مقابل سے نقل کیا کہ طاغوت یہاں کعب بن الاشرف جی بن خطیب در باقی وہ لوگ ہیں جو گمراہی کے
 مدعو تھے۔ اگر کہا جائے کہ کافرون کو نور سے ظلمات کی طرف کیونکر نکالتے ہیں حالانکہ کافر کبھی نور میں نہ تھا پس چار وجہ سے ہکا جواب دیا گیا اول
 آنکہ یہ بطریق مقابلہ ہو کہ اور مومنوں کے بیان میں ظلمات سے نور کی طرف اخراج تھا یہاں نور سے ظلمات کی طرف فرمایا جیسے حضرت یوسف
 علیہ السلام کا قول نقل کیا کہ انی ترکت ملہ قوم لایومنون باللہ۔ اسی میں نے چھوٹی ملت ایسی قوم کی جو اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لاتے ہیں حالانکہ
 یوسف علیہ السلام کبھی کافرون کے ملت میں نہ تھے اور عرب بے سلو کی پر بولتے ہیں کہ آخر حنبی من مالک۔ یعنی تو نے مجھے اپنے مال سے باہر کر دیا
 حالانکہ وہ کبھی اسکے مال میں داخل نہ تھا دوم آنکہ ان یہود کے حق میں ہو جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے آپ پر ایمان رکھتے تھے اور بعد
 بعثت کے ان طاغوت کی پیروی میں کافر ہو گئے پس نور سے ظلمات کی طرف نکلے۔ سوم آنکہ سرج میں ذکر کیا کہ طبرانی نے ابن عباس سے روایت
 کی کہ یہ آیت ایک قوم کے حق میں نازل ہوئی جو عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تھے پھر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو آپ سے کفر
 کیا پس نور سے ظلمات کی طرف نکلے چہارم آنکہ نور وہ فطرت الہی ہے جو سپر بندہ پیدا ہوتا ہے اس سے طاغوت کے ظلمات کفر کی طرف نکالا۔ اور حق
 جواب اول ہو قتال وریضا وی نے ذکر کیا کہ ایک قوم مرتد کے حق میں نازل ہوئی ہو واللہ اعلم۔ پھر اگر کہا جاوے کہ طاغوت کی طرف اخراج
 کی نسبت سے ظاہر ہوتا ہو کہ طاغوت بھی اس امر پر قادر ہیں اور جواب اسکا بیضا وی وغیرہ نے یہ دیکھا کہ یہ باعتبار آنکہ سبب ظاہری ہوے
 ہیں اور در حقیقت اس میں قدرت و ارادہ باری تعالیٰ مؤثر ہو اور سورہ سبا و فاطر وغیرہ میں توضیح آو گئی۔ **اُولَئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ**
فِيهَا خَالِدُونَ۔ ایسے ہی کافر لوگ جنم کے لوگ ہیں وہ جہنم میں ہمیشہ رہیں گے اور کبھی وہاں سے جنت کے قابل نہ ہوں گے۔
قُلْ وَمَا اِلٰلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ اللہ تعالیٰ ہی اللہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انکو انجیز جنم میں ان ظلمات الی النور مومنوں کو تارکی عدم سے نکال کر انکو نور قدم کو کشف فرمایا
 اور ان کو امتحان کے اندھیرے سے مشاہدہ بیان کی طرف لایا اور نیز انکو عبودیت نفس کی تارکی سے ربوبیت کے جمال کی طرف لایا اور نیز انکو اس
 لذت جو انھوں نے مقامات و درجات میں پائی تھی نکال کر مشاہدہ ذات و صفات میں لایا اور نیز بشریت کی کدورت اور تارکی سے انکو شفقت کے پانی سے
 پاک کر کے نور ابیت میں لایا اور ان عطا کرنے فرمایا کہ انکو انکی صفتوں سے اپنی صفت کے ساتھ مستغنی کر دیتا ہے پس انکی صفتیں حضرت عزت
 عزوجل کی صفت کے تحت میں مندرج ہو جاتی ہیں جیسے انکے وجود بے بنیاد بھی اللہ عزوجل کے وجود ازلی وابدی و واجب و قدیم کے تحت میں
 مندرج ہو جاتے ہیں و انکے حقوق اسکے ذکر حق کے تحت میں ہو جاتے ہیں پس میا بندہ عارف حق عزوجل کے ساتھ حق کی واسطے حق عزوجل کی
 معیت میں قائم ہوتا ہے۔ اور نیز ان عطا کرنے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے اپنی جان کو قربان کر دیتا اور خیرات کر دینا جبکہ ایمان کے حکم کے موافق
 ہو گو ہدایت کا نشان ہی اور جو کام کہ اللہ عزوجل نے اپنے دینے ہوئے ایمان کے موافق اس پر فرض کیا ہے اس پر قائم ہونا نشان اس امر کا ہے کہ اسکو توفیق
 الہی حاصل ہوئی ہے اور جس کام سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے اس سے باز رہنا نشان اس امر کا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بندے کو معصوم کر لیا ہے
 یعنی گناہ سے بچا لیا ہے پس اس طور سے تارکیاں اس بندے سے دور کرنے سے اللہ تعالیٰ نے اسکو ایمان کے نور سے منور کر دیا کہ اسکو ولایت حاصل ہو
 چنانچہ فرمایا۔ **اللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا**۔ اور واسطی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ انکو انکے نفوس کی تارکیوں سے نکال دیتا ہے کہ نفوس میں تصدیق و تقویٰ
 و خواہش رضائے الہی وغیرہ نور صفات آجاتی ہیں اور ہر وہ چیز حاصل ہوتی ہے جو ازل میں انکے واسطے مقدر ہو گئی تھی اور نیز فرمایا کہ مومنوں کو
 انکے نفوس کی تارکیوں سے نکال کر مژدہ و صدق و محبت وغیرہ کے نور کی طرف جو اسکے واسطے ازل سے مقدر ہو گئی ہیں لایا ہے۔ **قُلْ اللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِیْنَ**
کَفَرُوْا۔ اولیائکم الطاغوت۔ جو لوگ ایسے ہیں کہ جنھوں نے اپنے اندر عجائب قدرت الہی اور اسکی صنعت حکیم کے انوار دیکھ کر چھپایا اور جو ان کے

دلوں میں عقل کی چمکین ظاہر ہوتی تھیں انکو پوچھنا کہ وہ کیا اور بجائے اسکے شہوتوں کی لذت میں اور غفلت کے پردوں میں جا پڑے تو ایسے لوگوں کے متولی وہ طاغوت ہیں اور خیالی باطل تصویروں پر مغرور کرنے میں شیطان انکا متولی ہو یہی یہ طاغوت ان لوگوں کو عقلوں کے نور سے نکال کر جہالت و عبادت کے اندھیرے میں ڈالتے ہیں۔ قولہ اولئک اصحاب النار۔ اے ایسے لوگ ہیں کہ دیدار حق عزوجل سے ہمیشہ مجبور و دور ہو کر جہنم میں ہیں۔ خالدون۔ ہمیشہ پڑے رہنے والے ہیں انکے واسطے تا اب کبھی وصول وصال کی گنجائش نہیں ہو۔

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْ حَاجَّ اِبْرٰهٖمَ فِیْ سَبَیْہِ اَنْ اَتٰہُ اللّٰهُ الْمَلٰٓئِکَ اِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمَ سَبِّی الَّذِیْ تُوْنٰی نَدِیْکَہَا وہ شخص جو جھگڑا ابراہیم سے اسکے رب کے بارہ میں واسطہ یہ کہ دی تھی اللہ نے اسکو سلطنت جب کہا ابراہیم نے میرا رب وہ ہے جو مَیْمٰی وَ مِیْمٰی قَالَ اَنَا اُخِیْ وَ اُمِیْتُ قَالَ اِبْرٰهٖمَ فَاِنَّ اللّٰہَ یَاْتِیْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِہَا جلاتا ہے اور مارتا ہے بولا کہ میں ہوں جلاتا اور مارتا کہا ابراہیم نے اللہ تو لاتا ہے سورج کو مشرق کی طرف سے

مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِیْ کَفَرَ ۗ وَاللّٰہُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ ○

پھر بھلا تو اسکو لے مغرب کی طرف سے تب حیران رہ گیا وہ کافر اور اللہ تعالیٰ نہیں راہ دیتا ہے بے انصاف لوگوں کو بعض مفسرین نے بیان فرمایا کہ یہ آیت نبی پہلی آیہ کی تھی کہ ابراہیم علیہ السلام کو حجت غالب کی ہدایت کی اور فرود اس دلالت نورانی سے اپنے شیطانی خیالات کی وجہ سے تاریکی کفر میں گیا۔ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْ حَاجَّ اِبْرٰهٖمَ فِیْ سَبَیْہِ۔ بلفظ استفہام ہے اور معنی تعجب دلانے کے ہے اور حجت اُس دلیل کو کہتے ہیں جس سے خصم پر غلبہ ہو اور استعمال لغت میں ایسے کلام پر بھی آتا ہے جو ناحق جھگڑا ہو اور یہاں یہی مراد ہے اسید واسطے مفسر نے جادل سے تفسیر کی کہ جادل محض جھگڑا کرنے کی بات ہے اور فی ربہ ای فی وجود ربہ یا فی شان ربہ۔ اور معنی یہ ہیں کہ تو نے اس شخص کو دیکھا نہیں جسے ابراہیم سے اسکے رب کی شان میں جادل کیا تھا اور شخص جادل کرنے والا اہل کلابادشاہ فرود بضم نون و آخر وال ہے اور سب کلام فرود بن کنعان بن کوس بن سام بن نوح ہے اور یہ مجاہد وغیرہ کا قول ہے اور بعض نے کہا کہ فرود بن فالخ بن عابد بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح ہے کہ ذکرہ ابن کثیر صحر ذکر کیا کہ مجاہد نے کہا کہ دنیا کے مشرق و مغرب کے مالک چار شخص ہو دو مومن اور دو کافر ہیں دونوں مومن تو سلیمان و ذوالقرنین ہو اور دونوں کافر فرود و بخت نصر ہو قال المرتجم اس میں شامل ہے واللہ اعلم بات یہ تھی کہ اُس نے انکار کیا تھا کہ میرے سولے کوئی یہاں پر فرود گار نہیں ہے جیسا کہ اسکے بعد فرعون نے اپنے لوگوں سے کہا تھا کہ اعلیت لکم من الہ غیرہ۔ مجھے تمہارے لیے میرے سولے کوئی پروردگار نہیں معلوم ہوا۔ پھر فرود کو اس طغیان و کفر غلیظ و معاندت شدید پر اسی بات نے آمادہ کیا تھا کہ اس نے تجربہ کر لیا اور اسکی بادشاہت کی مدت دراز ہو گئی بیان کیا جاتا ہے کہ چار سو برس بادشاہ رہا اسید واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ اللّٰہَ الْمَلِکُ۔ اے لان آتاہ الملک۔ (ب) اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو بادشاہ کیا یعنی بادشاہت دینے کا نتیجہ اسنے یہ کیا کہ غرور و سرکشی و حد سے تجاوز کیا اور اس نعام نے اسکو اس حاجت پر آمادہ کیا یا حاجت کی اس جست کہ اسکو ملک دیا اسی اسکے شکر یہ ہیں اور یہ بطریق عکس ہے جیسے کہتے ہیں کہ تو نے مجھے دشمنی کی اسی سے نہ کہ میں نے تجھ پر احسان کیا اِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمَ سَبِّی الَّذِیْ تُوْنٰی نَدِیْکَہَا وَ مِیْمٰی جب ابراہیم نے کہا تھا کہ میرا رب وہ ہے جو زندہ کرتا و مارتا ہے وہ یہ سنکر اس حق فرود نے کہا کہ۔ اَنَا اُخِیْ وَ اُمِیْتُ میں بھی زندہ کرتا و مارتا ہوں پس ایک قیدی کو پھانسی کا حکم تھا بلکہ چھوڑ دیا اور ایک بیگناہ کو قتل کر دیا جب ابراہیم علیہ السلام نے اسکو استدراج میں دیکھا۔ قَالَ اِبْرٰهٖمَ فَاِنَّ اللّٰہَ یَاْتِیْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِہَا

مِنَ الْمَغْرِبِ۔ ابراہیم نے کہا کہ اچھا پھر اللہ تعالیٰ تو سورج کو مشرق سے لاتا ہی پس تو اسکو مغرب سے نکال ف تا کہ تیری ادبیت معلوم ہو
قَبُحَتِ الذِّمِّي كَفَرًا۔ پس بہوت ہو کر رہ گیا یہ مرد جسے کفر کیا تھا ف اور کچھ جواب دے گا **وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ**
الظَّالِمِينَ۔ اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا ہوں کہ وہ راستی و سچائی پر آویں اور اسکو بھیجیں ہر جہت لوہن۔ اور شیخ ابن
 کثیر نے فرمایا اور بات یہ ہوئی کہ اسے ابراہیم علیہ السلام سے چاہا کہ جس اپنے پروردگار کی طرف تم بلاتے ہو اسکے ہونے پر کیا دلیل ہو تو ابراہیم نے فرمایا کہ بی
 اندی بھی سمیت۔ ای میرے پروردگار کے وجود پر ان چیزوں کا پایا جانا دلیل ہے کہ یہ چیزیں مشاہدہ ہوتی ہیں بعد از انکہ نہ تھیں اور ہو کر پھر معدوم ہوجاتی
 ہیں پس یہ دلیل ہے کہ ایک فاعل مختار وجود ہو کہ وہ نہ کہ یہ چیزیں خود نہیں حادث ہوتی ہیں پس انکا ایجاد کر نیوالا ایسا ضرور ہے کہ اسے جب چاہا ہی کیا اور
 جب چاہا معدوم کیا اور وہ مختار ہی پس وہی رب رب ہے جسکی عبادت کی طرف بلاتا ہوں کہ فقط اسی کی عبادت کرو و شریک مت لاؤ تو فرودنے کہا کہ لکھنا ہی
 وامت۔ قتادہ و محمود اسحاق و سدی وغیرہم بتوں نے یہ معنی بیان کیے کہ اسے یہ جواب یا کہ میں زندہ کرتا اور مارتا ہوں اس طرح کہ میرے پاس شخص
 ایسے لائے جاتے ہیں جو سختی قتل ہیں پھر میں ایک کے قتل کا حکم دیتا ہوں اور دوسرے کو چھوڑتا ہوں عفو کر دیتا ہوں پس وہ نہیں قتل کیا جاتا
 اور یہی زندہ کرنے اور مارنے کے معنی ہیں شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ ظاہر ہے کہ اسکی یہ مراد نہ تھی واللہ اعلم کیونکہ یہ قول ابراہیم کا جواب نہیں ہے
 اور نہ اس کے معنی میں ہو کیونکہ غرور و خالق کے وجود سے منکر تھا بلکہ اسکی مراد یہ ہے کہ یہ مرتبہ اسے اپنے واسطے عناد و مکابرہ کے طور پر دعویٰ کیا
 اور وہ میں ڈالاکہ یہ تو میں ہی کرتا ہوں یعنی جو زندہ و پیدا ہوتا ہی وہ میرے حکم سے ہوتا ہی اور جو مارتا ہی وہ میرے حکم سے مارتا ہی اس واسطے جب اسنے یہ
 مکابرہ کیا تو ابراہیم علیہ السلام نے اس سے کہا کہ۔ فان شئ یاتی بائس من المشرق فأت بہامن المغرب۔ یعنی فافتریک کے ساتھ فرمایا کہ جب تو ایسا ہی کہ جیسا
 تو دعویٰ کرتا ہی کہ تو ہی پیدا کرتا اور تو ہی موت دیتا ہی تو جو شخص زندہ کرتا و مارتا ہو وہی مخلوق کے وجود میں تصرف ہے اور ایسے اختیار میں مخلوق کی ذات
 و تصرف کو اک و حرکات ہیں پس شیخ جو ہر روز مشرق سے نکلتا ہی اور مغرب میں ڈوبتا ہی اگر تو ہی تصرف و وجود ہی تو اسکو مغرب سے تو بھلا نکال دے
 پس فرودنے جانا کہ اس سے میں عاجز ہوں و رہمان مکابرہ بھی نہیں چل سکتا ہی تب بہوت ہو گیا ای چپ ہو گیا اور کچھ جواب نہ دے سکا اور
 حجت اسپر قائم ہو گئی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے واللہ لا یمدی القوم الظالمین۔ ای کافروں کو اللہ تعالیٰ حجت نہیں امام فرماتا ہی بلکہ انکی حجت
 پروردگار کے نزدیک مٹی ہوئی ہو قال مترجم یہ تقریر شیخ رحمہ اللہ کی مستحسن ہے اور جماعت مفسرین نے جو احیاء و امانت کے معنی موافق تقریر
 شیخ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ کے بیان کر کے غرور کی غفارت پر محمول کیا ہی و مستبعد ہی کیونکہ ایسی غفارت کے ساتھ اتنی بڑی سلطنت
 کیونکر رکھ سکتا ہی اور نیزہ لازم آتا ہی کہ حضرت ابراہیم نے اول حجت کو چھوڑ کر دوسری حجت واضح کی طرف انتقال کیا اور شیخ ابن کثیر کی تحریر
 پر یہ بھی لازم نہیں آتا اور قولہ فان اللہ من فارکار بط بھی خوب چسپان ہوا و خود شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ آیہ کریمہ کے یہ معنی لینا بہت
 اچھے ہیں نسبت اس کے جسکو بہترے تفسیقون نے ذکر کیا ہی کہ ابراہیم علیہ السلام نے اول مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام کی طرف انتقال کیا اس وجہ سے کہ دوسری
 دلیل نسبت اول کے زیادہ واضح تھی حالانکہ ایسا نہیں ہے جیسا ان لوگوں نے کہا بلکہ مقام اول تو مقام دوم کے واسطے مثل مقدمہ
 کے ہے اور قول غرور کا اول و دوم دونوں سے باطل ہوا و شد و الحمد و المنہ اور سدھی نے ذکر کیا کہ ابراہیم و غرور کے درمیان یہ منظر اس وقت
 واقع ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام آگ سے سلامت نکل آئے تھے اور کبھی اس سے پہلے غرور کے پاس یکجا نہیں ہوئے تھے مگر اسی روز پس دونوں کے درمیان
 یہ منظر واقع ہوا اور بعد از رزاق نے عن عمر بن زید بن اہم روایت کی کہ خط میں غرور کے پاس لاج تھا اور لوگ ہر روز اسکے پاس لاج کے واسطے
 جا یا کرتے پس ابراہیم بھی ان لوگوں میں آئے تھے جو لاج کے لیے اسکے پاس بھیجے گئے تھے پس ابراہیم سے اسنے یہ منظر کیا اور ابراہیم کو کچھ اناج

نہ دیا جیسے لوگوں کو دیا پس جب نکلے تو انکے پاس کچھ اناج نہ تھا پس جب گھر کے قریب پہنچے تو ایک آدھ ریگ پر جا کر اپنی گونہ میں ریگ بھر لی اور سحر لیا کہ میری گھر والی میرے جاسے پر اسکو دیکھ کر تسکین پاویگی اور میں ذرا بے فکر بیٹھ سکونگا پس جب گھر میں داخل ہوئے تو گونہ میں ریگ دین اور خود تکبیر دیکر سو رہے پس نکی ہوئی سارہ رضی اللہ عنہا اٹھیں تو دونوں گونوں کو عمدہ گیسوؤں سے بھرا پایا اور کھانا تیار کیا پھر جب ابراہیم آئے تو دیکھا کہ تیار کھانا موجود ہے تو پوچھا کہ یہ کچھ کہاں سے ملا اسے جواب دیا کہ تم جولاہے ہو اسی میں سے میں نے لیا ہے تو حضرت ابراہیم سمجھ گئے کہ یہ اللہ تعالیٰ نے رزق دیا ہے۔ زید بن اسلم نے فرمایا کہ اس مفرد مفرد کی طرف اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا اسے مفرد کو ایمان لانے کا حکم کیا مگر اس نے انکار کیا پھر دوبارہ اسکو ایمان کی دعوت کی مگر اسے انکار کیا پھر تیسری بار اسکو ایمان کی دعوت کی مگر اسے انکار کیا پس کہا کہ تو اپنے لشکروں کو جمع کر اور میں اپنا لشکر جمع کرتا ہوں پس مفرد نے اپنے لشکر جمع کر کے طلوع آفتاب کے وقت روانہ کیے اور اللہ عزوجل نے اپنے ایک جہنم پھروں کا بھیجا کہ انکے کچے سے آفتاب کا گرد اٹھیں دکھائی دیتا تھا اور اللہ تعالیٰ نے پھروں کو اپنے مسلط کر دیا کہ پھروں نے ان سب کا خون پی لیا اور گوشت کھا گئے اور خالی ہڈیاں چھوڑ دیں اور ان میں سے ایک پھڑپھڑا کر اس مفرد کی ناک میں گھس گیا اور وہاں چپٹ رہا کہ اس کے سر پر جوئے پڑا کرتے تھے تب تسکین ہوئی تھی یہاں تک کہ جب تک جیسا اس عذاب میں گرفتار رہا آخر کار مر گیا اور یہ حالت اسکی چار سو برس تک رہی پھر ذکر اذکرہ ابن کثیر اور محی السنہ نے ذکر کیا ہے کہ چار سو برس تک اس سے پہلے وہ اپنے آپ کو خدا کا لیا کیا پس اللہ تعالیٰ نے اسی قدرت اسکو اس ذلت میں گرفتار رکھا اور اس حال میں وہ ایسے شخص سے نہایت راضی تھا اور بڑا مہربان جانتا تھا جو اس کے سر پر دو تھپڑ مارے اور اسی نے نہایت بلند منارہ بنایا تھا تاکہ آسمان والوں سے قتال کرے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو ڈھک دیا جیسا کہ سورہ غافر میں انشاء اللہ تعالیٰ یہ قصہ بیان کر دگا تو کہتے ہیں الذی کفر بہت بصیغہ معروف و مجهول جبکہ آگے زبان نہ چلے اور تھپڑ ہو کر چپ ہو جاوے اور الذی کفر فرمایا اللہ تعالیٰ حاج تاکہ اشعار ہو کہ ایسی حاجت بھی کفر ہے۔

أَوَكُلِّبْنِي مَرَّةً عَلَى قَرْيَةٍ غَرَّحِيَ خَاوِيَةً عَلَى عُرُوشِهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا اللَّهُ بِكَدِّ

یا جیسے وہ شخص کہ گذرا ایک شہر پر اور گھڑا تھا اپنی جھتوں پر بولا کہ ان جلاؤں کا اسکو اللہ تعالیٰ اس کے گئے

مَوْنِهِمْ فَأَمَّا تِلْكَ مِائَةُ عَامٍ ثُمَّ بَعَثْنَا قَالِ كَمْ لَيْسَتْ قَالِ لَيْسَتْ يَوْمَ مَا أُخْرِجْتُمْ

بچے پس موت دے رکھا اللہ نے اسکو سو برس بھر اسکو اٹھایا فرمایا تو کتنی دیر رہا بولا میں رہا ایک دن یا دن سے

يَوْمٍ قَالِ بَلْ لَيْسَتْ مِائَةُ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ كَمْ لَيْسَتْ

سمجھ کم فرمایا نہیں بلکہ تو رہا سو برس سو دیکھ اپنے کھانے و پینے کو کہ بگڑا نہیں ہے

وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِتِلْكَ آيَةُ لِلنَّاسِ وَالْأَعْيُنُ كَيْفَ تُنْشِئُهَا ثُمَّ

اور دیکھ اپنے گدھے کو اور تجھ کو ہم کیا چاہیں نمونہ لوگوں کے لیے اور دیکھ ہڈیوں کو کہ کیونکر ہم ان کو اٹھارتے ہیں۔ پھر

لَكُنَّهَا كُنْفًا فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ قَالَ أَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

انہر گوشت پہناتے ہیں پھر جب اس پر کھل گیا بولا کہ میں جانتا ہوں کہ اللہ ہر چیز پر قدرت والا ہے

اور رایت کا لڑنی مَرَّةً یاد دیکھا تو نے اس شخص کو جو گذرا مَحْصَا عَلٰی قَرْيَةٍ۔ ہی بہت المقدس را کبا علی حمار و مہرستان

تین دفعہ عصیر و غریز۔ ایک شہر معروف وہ بہت المقدس ہے پس گذرا یہ شخص اس شہر پر در حالیکہ سوار تھا اپنے گدھے پر اور اس کے ساتھ

ایک ٹوکرے انجیر کی اور ایک پیالہ شیرہ انگور کا تھا اور یہ شخص حضرت غزیر علیہ السلام تھے جب بیت المقدس کی طرف ہو کر گزرے تو دیکھا کہ درختی
 خاویۃ ساقطہ وہ گر پڑا تھا۔ علیٰ غرض وہاں سے گزرا۔ اپنی چھتوں پر لینے چھت گری پھر دیواریں لینے
 بالکل برباد تھا۔ اور یہ اسوجہ سے تھا کہ بخت نصر نے اس شہر کو اجاڑ کر کھنڈل کر دیا تھا۔ قَالَ اَنیٰ کیف۔ مِیجیٰ ہذا اللہ بولا
 کیونکہ اور کس کیفیت سے اسکو زندہ آباد کریگا اللہ تعالیٰ۔ بَعْدَ مَوْتِہَا کے آجائے ہونے کے بعد ف لینے اب بھلا کس طرح آباد ہوگا۔
 یہ جو کہا تھا تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کی بزرگی خیال کر کے کہا کہ اسکی شان بزرگ ہو کہ پھر یہ آباد ہوگا۔ فَامَّا نَہُ اللہ۔ والبتہ مائۃ
 عاچم پس موت دیدی اسکو اللہ تعالیٰ نے اور ٹھہرا دیا سو برس تک لینے وہیں پڑے رہے۔ ثُمَّ بَعَثَہُ پھر اسکو زندہ کیا تاکہ یہ کیفیت
 اسکو دکھلاوے۔ قَالَ۔ تَعَالٰی اللہ تعالیٰ نے غزیر سے فرمایا۔ کَمْ لَیْسَتْ۔ نکست ہنسنا۔ کتنی مدت ٹھہرا تو اس مقام پر۔ قَالَ
 لَیْسَتْ یَوْمًا اَوْ بَعْضَ یَوْمٍ۔ عرض کیا کہ ایک دن یا کچھ کم۔ لَانہ نام اول النہار فقبض وَاُحِیٰ عِنْدَ الْغُرُوبِ فظن انہ یوم النہم کیونکہ وہ دن
 پڑھتے ہیں سوئے تھے پس انکی روح قبض کر لی گئی اور غروب آفتاب کے وقت جلانے گئے تو انکو گمان ہوا کہ یہ وہی دن ہے جس میں میں سویا تھا۔
 قَالَ بَلْ لَیْسَتْ مِائۃ عَآجِمٍ۔ فرمایا بلکہ تو سو برس ٹھہرا ہاں اب قدرت کا تماشا دیکھ۔ فَانْظُرْ اِلٰی طَعَامِکَ وَ
 شَرَابِکَ لَمْ یَسْتَبَدَّ۔ لم یغیر مع طول الزمان پس اپنے کھانے و پانی کو دیکھ کہ وہ بگڑا نہیں لینے باوجودیکہ اس قدر زمانہ دراز
 ہو گیا۔ اور لم یسبہ میں جو ہر ہر بعض لے کہا کہ اصلی ہو اور بعض نے کہا کہ سکتے کے واسطے بڑھائی گئی ہو اور فعل سائیت سے ہو اور حمزہ و کسائی
 کی قراءۃ میں یہ ہا حذف ہو حالت وصل میں حاصل کہ انجیر و شیرہ انگور بگڑنے کی چیزیں سو برس میں نہیں بگڑی یہ بھی تیرے واسطے دلیل قدرت ہو
 وَانْظُرْ اِلٰی حِمَآکِ لَکَ۔ اور اپنی سواری کا گدھا دیکھ۔ کیف ہو فرما عینا و عظامہ بھیں تلوح کہ وہ کس حال میں ہو دیکھا تو مورا پڑا ہو اور
 اسکی ہڈیاں بے گوشت کی سپید بختی ہیں۔ یہ سب ہننے تیرے واسطے نشان قدرت کیا تاکہ تم دیکھ لو۔ وَلَنَجْعَلَکَ اٰیۃً۔ بالبعث
 لِّلنَّاسِ۔ تاکہ تم بھگو بناوین نشانیں حشر میں اٹھائے جانے کی لوگوں کے واسطے لینے بھگو دیکھ لوگ یقین کریں کہ اللہ تعالیٰ جب چاہے
 مرتے کو زندہ فرماوے کیونکہ غزیر علیہ السلام کو سو برس بعد زندہ کر دیا۔ پھر غزیر علیہ السلام کو فرمایا۔ وَانْظُرْ اِلٰی الْعِظَامِ مِیْنِ حِمَآکَ اِنِّیْ
 لَیْ اُنْشِیْہَا۔ کیونکہ غزیر علیہ السلام کو سو برس بعد زندہ کرتے ہیں تاکہ تو انھوں دیکھ لے شتر ہا بضم نون و
 سکون نون و دم و کسر شین بجمہ و ضم راے مہملہ ہو اور اسی سے حشر و نشر لیتے ہیں۔ اور اہل کوفہ کی قراءۃ میں بضم نون و آخر ہا بجمہ سے آیا ہو یعنی انکو
 ہڈیوں کو ہم حرکت دیتے اور انکو اٹھاتے لاتے ہیں۔ ثُمَّ نَکْسُوہَا حِمَآً۔ پھر کیونکہ ہم ان ہڈیوں کو گوشت پہناتے ہیں فقط الیہا
 و قد تریکت و کسبت لھا و نفخ فیہ الروح و نہق۔ پس غزیر نے اسکو دیکھا اور حال یہ گذرا کہ دیکھتے دیکھتے ہی وہ ایک دوسرے سے ملائی
 گئیں اور انپر گوشت چڑھایا گیا اور روح بھونکی گئی اور وہ گدھا رنگ اٹھا۔ فَلَمَّا بَیِّنَ لَہُ ذٰلکَ بِالْمَآثِرَۃِ ہَجَرَ جَمْعًا کیا سپرہ
 معاملہ ف مشاہدہ کر لینے سے۔ قَالَ اَعْلَمَہُ علم مشاہدہ کئے لگا کہ میں جانتا ہوں انھوں دیکھا جاننا کہ۔ اَنَّ اللہ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ
 قَدِیْرٌ۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہو اور حمزہ و کسائی کی قراءۃ میں اعلم بصیغہ امر ہو پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے غزیر کو امر لینے
 دیکھ کر جان لے کہ اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہو قرہ لینے اٹھا کیونکہ گاؤں و شہر جامع بیوت یا اہل قرہ ہوتا ہو اور غایہ از غوی دراصل بچہ
 خلوصی سے بھوکھ کو غوی کہتے ہیں کہ بیٹ خالی ہوتا ہو اور بعض نے کہا کہ ماخوذ از غوی البیت ہی لینے سقط البیت و ابن عباس نے فرمایا کہ غایۃ
 از خراب لینے کھنڈل اور سدی نے کہا کہ غایۃ علی عروشہا۔ اسی چھت پہلے گری پھر سپر دیواریں گویں اور اسکو ابن جریر نے اختیار کیا اور ظاہر

یہ کہ یہ محاورہ ایسا ہی جیسے ہم کہتے ہیں کہ چھت کے بل گر پڑیں یا دون کا گزنا ضرور نہیں جیسے ثابت رہنا ضرور نہیں پس ارجح تفسیر حضرت ابن عباسؓ
 واللہ اعلم پھر جاننا چاہیے کہ قریہ کی تفسیر میں اختلاف ہے اور وہ سب عکرمہ دربع بن الن قتادہ نے کہا کہ وہ بیت المقدس ہے جس کو بخت نصر بادشاہ
 بابل نے خراب کر ڈالا تھا اور یہی مشہور اور راجح ہے اور کمالین میں کہا کہ حضرت عیسیٰؑ حضرت یحییٰ علیہما السلام کی پیدائش سے چار سو برس
 پہلے جب بنی اسرائیل نے شعیا کو قتل کیا تو اس عذاب میں بخت نصر اپنے غالب کیا گیا جسے بنی اسرائیل کو بالکل برباد کر دیا اور اس میں اختلاف ہے کہ
 یہ گذرنے والا کون شخص تھا پس ہب بن منہ و عبد اللہ بن عبید سے روایت ہے کہ وہ ارمیا بن خفیا تھے اور یہ خضر علیہ السلام کا نام ہے اور بعض نے کہا
 خزیل بن ہار تھے اور مجاہد سے روایت ہے کہ وہ ایک شخص بنی اسرائیل میں تھا اور مشہور ہے کہ وہ غیر علیہ السلام تھے اور یہی بن ابی حاتم نے حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا اور ابن جریر نے اسکو ناجیہ بن کعب سے روایت کیا اور ابن جریر و ابن ابی حاتم نے کہا کہ یہی قول بن عباس و حسن
 قتادہ و سدی و سلیمان بن برہ کا ہے ذکرہ ابن کثیرؒ اور یہی ارجح ہے اور یہی بات کہ یہ کمان تھے کیونکہ بخت نصر نے جب بنی اسرائیل پر حملہ کیا
 تو لڑائی میں کثرت سے بنی اسرائیل مارے گئے پھر اسے بلا ذرین مقدسہ کے بنی اسرائیل جمع کر کے تین حصہ کیے ایک حصہ کو قتل کر دیا اور ایک
 حصہ کو باندی غلام بنایا اور ستر ہزار لڑکے لیکر اپنے سرداروں میں بانٹ دیے اور ایک تنائی کو یہاں بسا دیا تھا پس شاید یہاں لوگوں میں سے ہوں
 جو بسائے گئے تھے اور شاید کہ بابل سے چھوٹ آئے ہوں اور معالم میں ہب بن منہ کی روایت میں ارمیا کو گذرنے والا قرار دینے کی تقریر پر بیان
 کیا ہے کہ وہ جنگلوں کے جانوروں میں جا ملے تھے واللہ اعلم بہر حال آئیہ کریمہ کا مطلب ان تفاسیر میں سے کسی پر موقوف نہیں ہے وہ خود ظاہر ہے
 اگرچہ ان تفسیروں میں سے کوئی معلوم نہ ہو تفاسیر تو صرف زوائد توضیح کے واسطے ہیں **قال بن کثیر** مشہور ہے کہ وہ قریہ بیت المقدس کی طرف
 گذرے بعد خرب بخت نصر کے اور اسکے لوگوں کے قتل ہو جانے کے اور بیت المقدس کی حالت یہ تھی کہ وہ خراب پڑا تھا اس میں کوئی نہ تھا و قولہ
 علی عوشما اویاسکی جھین گری پڑی تھیں اور اس پر دیوارین منہدم تھیں تو کہا کہ آئیہ بھی اذہ اللہ بعد موتہ۔ اور یہ اسوجہ سے کہا تھا کہ وہ شدت سے
 برباد تھا تو سب بعد جاناکہ اب کیونکر یہ اصلی حالت پر آو گیا **قال المترجم** اور **بضیاء** وی نے کہا کہ یہ قول نکاح اس قرار کے طور پر تھا کہ زندہ کرنے
 کے طریق سے مجھے آگاہی نہیں ہے۔ اور ابوسعود نے کہا کہ اسکی خرابی پر فوس اور اسکی عمارت کے شوق کے طور پر اشعار یاس کے کہا تھا اور شیخ
 مفسر نے اختیار کیا کہ یہ قدرت الہی کے استعظام کے طور پر تھا یعنی اسکی قدرت عظیم ہے کہ ایسے خراب شدہ کو بھی زندہ کر دے گا پس اللہ تعالیٰ نے انکو
 اس سے بھی بڑھ کر دکھایا کہ جسکا بیان آگے موجود ہے اور اس تقریر پر قولہ علم ان اللہ علی کل شیء قدير نہایت متبہ ہے یعنی یہ قدرت اس سے بڑھ کر
 دیکھ کر کہا کہ ہاں میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سب چیز پر قادر ہے اور اب نو مجھے مشاہدہ ہو گیا و فی تفسیر **ابن کثیر** وغیرہ جب انھوں نے ایسا کہا تو اللہ
 تعالیٰ نے انکو سو برس کے لیے موت دیدی بایں طور کہ وہ ایک گدھے پر سوار گذرے تھے اس مقام پر اس سے انکر گدھے کو باندھ دیا اور انکے ساتھ
 ٹوکری میں انھیں ڈال کر تھے اور پیٹے کے لیے شیرہ الگو تھا یہ سب رکھ دیا اور خود سو رہے پس سوئے میں انکی روح قبض کر لیگی اور یہ دن چڑھتے ہوئے
 واقع ہوا پھر شہر مکہ کو انکے موت کے ستر برس بعد بدستور آباد ہو گیا بایں طور کہ بخت نصر مر گیا اور بنی اسرائیل کے بچے سے چھوٹ کر پھر شام میں آئے
 اور بیت المقدس آباد کیا اور مداحم وغیرہ کی روایت میں ہے کہ غیر علیہ السلام جہاں پڑے تھے اس سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی آنکھوں پر پردہ
 کر دیا کہ کسی نے انکو نہیں دیکھا نہ تک کہ سو برس پورے ہوئے پس جب اللہ تعالیٰ نے انکو زندہ کیا تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت
 کیا گیا کہ پہلے انکے بدن سے دونوں آنکھیں زندہ کر دیں تاکہ اپنے میں قدرت الہی کو مشاہدہ کریں کہ باقی تمام بدن کیونکر زندہ ہوتا ہے پھر جب پورے
 زندہ ہو کر ٹھیک ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے بواسطہ فرشتہ کے غیر کہ کہ کم لبثت۔ تو غیر نے جواب دیا کہ لبثت یوم او بعض یوم کیونکہ وہ چڑھتے

دن میں ہونے لگے تھے اور جب زندہ کیے گئے ہیں تو آفتاب ڈوبنے سے پہلے آفرود تھا اس سے انھوں نے یہ گمان کر کے کہ وہی دن ہو گا کہ او بعض یوم۔
 تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بل بشت ماتہ عام۔ اور حکم دیا کہ اپنے کھانے کو دیکھ کہ وہ متغیر نہیں ہوا۔ اور ان کے ساتھ بخیر و اناگور اس کا شیرہ تھا۔ غریب نے
 دیکھا تو اس میں سے کچھ متغیر نہیں ہوا اور حکم دیا کہ و انظر الی حمارک و اپنے گدھے کو دیکھ کہ اللہ عزوجل اس کو کس کیفیت سے زندہ فرمائے گا اور سیدی وغیرہ نے
 فرمایا کہ گدھے کی ہڈیاں ادھر ادھر متفرق ہو گئی تھیں پس انھوں نے دیکھا تو سپید سپید چمکتی تھیں پس اللہ تعالیٰ نے ایک ہوا بھیجی اسے تمام ہڈیاں اس
 مقام سے جمع کر دیں پھر حکم اتی سے ہر ہڈی اپنے مقام پر لگی اور ہڈیوں کا گدھا کھڑا ہو گیا کہ اس پر گوشت نہ تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر گوشت بٹھے گی
 کھال بڑھ جائے گا حکم دیا پھر اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا جس نے اس کے نقصانوں میں روح پھونکی کہ وہ بولتا زندہ جاوے ہو گیا پھر جو فرمایا کہ ہم تجھ کو
 لوگوں کے واسطے اس بات کی نشانی کر دیں کہ خسر کے واسطے زندہ ہونا برحق ہے تو اس طرح کہ غریب علیہ السلام زندہ ہو کر اسی سن و سال پر روانہ ہو
 جس سن پر مرے تھے اور شہر میں پہونچے تو ان کے بیٹے پوتے بڑھے ہو گئے تھے اور انھوں نے علامات سے ان کو پہچانا و معاملہ میں یہ قصہ دراز نقل کیا جو
 ظاہر روایات اسرائیلیات سے ہے واللہ اعلم۔ و فی فی العرائس قولہ تعالیٰ۔ انی یحییٰ ہذہ الاموات۔ غریب علیہ السلام مشاہدہ کی خواہش میں پہونچے
 تاکہ اس مشاہدہ کے ذریعہ اس مقدر کے اندر قادر و غریب کو مشاہدہ کریں اور نیز ان کا تعجب کرنا قدرت میں کچھ بنظر شک نہیں تھا و لیکن یہ حناط
 کا تون تھا کہ ان کو مقام ایمان سے مقام مشاہدہ حال کی طرف لے گیا کہ یہ بیان ظاہر ہو۔ اور نیز انھوں نے نظر کیا تاکہ معرفت حاصل کریں یعنی
 اپنے درجہ حاصلہ سے زائد مقام میں ترقی کریں۔ قال المرحوم اس کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ مراتب نبیاء علیہم السلام میں بھی ہر بنی اپنے مرتبہ
 خاص کے درجوں میں ترقی کرتا ہے اور ابتدا سے اس منزلت کے تمام درجہ اس کو حاصل نہیں ہوتے ہیں و یہی قول تحقیق معلوم ہوتا ہے اور اسی پر مندرج
 ہوتا ہے کہ مثلاً نوح علیہ السلام کو دعوت قوم کا حکم دیا گیا تھا کہ اپنی قوم کو ایمان کی طرف دعوت کریں اور وہ لوگ ان کو ایذا دیتے تھے اور ایمان نہیں لائے
 تھے ضرور حضرت نوح کو ملال ہوتا تھا پھر آخر کار ان کو حکم دیا کہ انہیں یمن میں تو مکہ الا من قد آمن فلا یتئس بما کانوا یملون پس جب مقدر تھا کہ
 کوئی اور ایمان ہی نہ لائے گا۔ تو دعوت کرنے کا کیا فائدہ تھا پس جواب یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام کے مارج پورے ہونے کے واسطے تھا فافہم
 اور غریب و ابراہیم علیہما السلام دونوں کے سوالوں میں فرق یہ تھا کہ ابراہیم علیہ السلام تو مقام تمکین میں تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو دوسری چیز
 میں قدرت کا مشاہدہ دیا اور غریب علیہ السلام محل تلویں میں تھے پس ان کو انکی ذات میں مشاہدہ قدرت دیا تاکہ ان کا قلب نور صفات میں ملکہ فعل قدیم
 کی حقیقت تک پہونچے اور محل تمکین میں استوار ہو۔ اور نیز خلیل علیہ السلام کا مقام تو مقام انبساط تھا اور غریب علیہ السلام کا مقام تخر تھا پس خلیل
 علیہ السلام نے انبساط کر کے درخواست کی کہ ان کو آیات کے لباس میں صفات کا مشاہدہ نصیب کیا جاوے پس ان کو دوسری چیز میں انکی
 درخواست دکھائی گئی کیونکہ وہ خود تو انوار قدرت سے بھرے ہوئے تھے اور اپنے حال پر اور زیادہ چاہتے تھے اور غریب علیہ السلام کا تعجب کرنا
 اسوجہ سے تھا کہ وہ اسرار ربوبیت میں نہایت متبحر ہو گئے تھے یعنی ان کا قدم مقام تخر میں جما ہوا تھا پس اللہ تعالیٰ نے ان کو ادب سکھانے کے واسطے
 ان کی ذات میں نشانیاں دکھلا دیں اور خلیل علیہ السلام کے ساتھ ایسا نہیں ہوا کیونکہ انبساط کے مقام والے لوگوں سے مواخذہ نہیں
 ہوتا ہے۔ اور نیز خلیل کا سوال تو مشاہدہ کے درخواست میں ہے اور غریب علیہ السلام کا حال یہ ہے کہ انھوں نے کمال قدرت میں متبحر ہو کر تعجب کیا
 اور نشانی طلب کی تاکہ وحدانیت کو اپنے دل میں اللہ تعالیٰ کی قدرت سے مضبوط کر لیں۔ اور نیز خلیل علیہ السلام کا مقام تو صفات کی تجلیاں
 ایک ہونے کا مقام ہے اور غریب علیہ السلام کا جو مقام ہے وہ افعال کی تجلیات ایک ہونے کا مقام ہے پس صفات کی تجلی حضرت خلیل کے دل کو
 ملی کیونکہ فرمایا و لکن بیطین قلبی اور افعال کی تجلی حضرت غریب کی صورت کو پہونچی تاکہ ان کے واسطے علم کا حاصل ہونا حضرت قادر و الجلال

کی قدرت سے ہو کہ نہ کہما اعلم ان اللہ علی کل شیء قدير اور نیز خلیل علیہ السلام کو اختصاص دیا گیا تھا تجلی صرف کے ساتھ ہر دن اسکے کہ انکی ذات میں آیات دکھلائی جاوین پس اسکی حاجت نہونی کہ وہ مار ڈالے جاوین پھر زندہ کیے جاوین اسواسطے کہ حق عزوجل کی تجلی صرف تو انہیں ہمارا واسطہ آیات کے ہوتی تھی و لیکن اسکے محتاج تھے کہ حق کی تجلی کو اپنے غریب بیکسین پس انکو دو منزلت سے اختصاص ہو جاوے اپنے تجلی صرف سے اسواسطے القیاس سے انداز غریب انکو تجلی دی گئی اور حضرت غریب علیہ السلام کے واسطے مشاہدہ خاص تھا پس اسکے محتاج ہوئے کہ اسکا اپنی ذات وغیرہ میں بیکسین تاکہ انکے واسطے ہر دو مقام کی تجلی حاصل ہو جاوے اگرچہ وہ تجلی صرف ایسی ہو جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حاصل ہوئی چنانچہ یہی ہوا کہ حضرت غریب تھے جب اپنی ذاتی واقعہ کی تجلی کو مشاہدہ کر یا تو اسے کہا گیا کہ فانتظری لعلک انکے شربک اور مشاہدہ انکی اپنے غریب میں ہوا اور نیز حضرت خلیل علیہ السلام کو کشف معانیات کے مقام میں زندہ ہونے کی حالت ہی میں پہنچ گئے تھے پھر انکے واسطے ملکوت اشیا کو کشف کیا گیا تاکہ نشانہ ہر آیات میں سے نور مشاہدہ حق کو حاصل کریں اور اسکی احتیاج نہونی کہ انکی روح انکے حواس سے غائب ہووے تب معائنہ صرف کو دیکھیں کہ انکے وہ حال صحیحین تھے اور غریب علیہ السلام اسوقت میں مقام ہوائے کو نہیں پہنچے تھے پس اللہ تعالیٰ نے انکو صورت سے غائب کر دیا تا کہ انکو صورت دیر پس جب اس رُوح سے نجات دیدی تو حالت غیبت میں انکو مشاہدہ حق دکھلایا کہ وہ حالت سکر میں تھے پھر چہرہ موت سے پیدا ہوئے تو حالت صحیحین میں بھی یہی دکھایا جو حالت سکر میں دیکھا تھا و لیکن جو کچھ حالت سکر میں غیبت میں دیکھا تھا وہ مشاہدہ روحی تھا اور جو حالت صحیحین میں دیکھا وہ مشاہدہ عیان تھا اور بعض اکابر نے کہا کہ ابراہیم علیہ السلام کو مردہ کا زندہ کرنا دوسری چیز میں دکھلایا گیا اور غریب علیہ السلام کو انکی ذات میں دکھلایا اسوجہ سے کہ ابراہیم علیہ السلام نے سوال میں تعلق کیا تھا اور کہا کہ آئینہ پس غیر چہرہ میں انکو دکھلایا گیا اور غریب علیہ السلام نے قدرت میں تعجب کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ غریب کے قصہ کا بیان پر ختم کیا کہ فرمایا اعلم ان اللہ علی کل شیء قدير اور خلیل علیہ السلام کے قصہ کو غرضت و حکمت پر ختم کیا چنانچہ فرمایا اعلم ان اللہ غفور حکیم اسواسطے کہ خلیل نے انکار و حکمت و مشاہدہ غرضت کا سوال کیا تھا اور غریب نے قدرت سے تعجب کیا تھا پس ہر ایک کو اپنے سوال کے موافق جواب دیا گیا قال المسترحم یہ قول غیر اگرچہ درست ہو و لیکن اس سے کوئی خلاف حکمت مذکورہ بالا و اقوال مذکورہ بالا سے نہیں ہوتا کیونکہ درخواست ہر ایک کی اپنے مرتبہ پر تھی اور قصہ خلیل سے مراد یہی کیا قال اللہ تعالیٰ

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ لِي ذُرِّيَّتًا نَّاصِيَةً كَانُوا يَكْفُرُونَ ۖ قَالَ إِنِّي اسْمِعُ لَكَ مَا تَشَاءُ ۚ قَالَ فَإِنَّكَ آتِيَةٌ بِذُرِّيَّتٍ ذَاتِ عِلْمٍ ۚ قَالَ ثُمَّ لَا نَبَأَ لَكَ بِذَلِكَ شَيْءٍ ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ ۚ

اور جب کہ ابراہیم نے اور پ دکھا انکو کہ نہ کہ جلاوین تو مردے فرمایا کیا تو نے یقین نہیں کیا ہوا کیوں نہیں و لیکن لِيْطَمَّئِنَّ قُلُوبِيْ ۖ قَالَ فَعَمَّا أَتَتْ بَعَّةٌ مِّنَ الظَّلَمِ قَصْرٌ مِّنَ الْيَتَامَىٰ ۚ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ۖ ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَارَيْتَنِيكَ سَمِيعًا ۖ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ ۚ

اسواسطے کہ تسکین ہو میرے دل کو فرمایا تو بڑے چار جانور ہر دین سے پھر انکو بلا اپنے ساتھ پھر ڈال اور ہر پہاڑ کے

ان میں سے ایک ایک ٹکڑا پھر انکو پکار آؤ گئے تیرے پاس دوڑتے اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ نہر دست حکمت والا ہے

و اذکر اور نصیحت بیان کرے اذ قال رب اجعل لی ذریئۃ ناصیۃ کما کہ ابراہیم نے کہا کہ اسے رب مانگے

دکھلاوے کہ کس کیفیت سے تو مردے زندہ فرما ہو۔ قال۔ تعالیٰ کہ۔ آؤ کہ تو وہی۔ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو فرمایا کیا تو ایمان نہیں لایا

ن لیجئے میرے قادر ہونے پر ایمان نہیں لایا کہ میں جب چاہوں مردہ زندہ کروں۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ تو سب بات جانتا ہے پھر اس کو ابراہیم سے کیوں پوچھا۔ جواب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ ابراہیم کو اس پر ایمان ہی پھر اسواسطے پوچھا کہ ابراہیم اس سوال کا جواب دین تاکہ سننے

طرح و پیش شدہ پیش روایات کے قائل ان لوگوں کو کہ ان کے عقائد و عقول پر قائم رہیں

والون کو معلوم ہو جاوے کہ ابراہیم کی اس درخواست سے کیا غرض ہو۔ قال بلی۔ انت یو لکن یرسانک یرطعن یرطعن قلبی
 بالمعائتہ المضمونۃ الی الاستدلال۔ ابراہیم نے کہا کہ کیوں نہیں بین تو ایمان لایا ہوں ولکن میں نے تجھے درخواست کی تاکہ سکون ہو میرے
 دل کو نہ اپنے استدلال کے ساتھ معائنہ ملایا جاوے تو جیسے دلیل توحید پر ایمان لایا تھا آنکھوں دیکھوں۔ قال فخذنا بعة من الظیر
 فصرہ ھذا الیک فرمایا کہ پھر چار پرندوں سے لیکر انکو اپنی جانب مائل کر لینے ہلائے۔ واقطعن یرطعن یرطعن قلبی پھر ہلانے
 کے بعد انکو ذبح کر کے پارہ پارہ کر دے اور ان کے گوشوں و پروں کو باہم مخلوط کر دے۔ ثم اجعل علی کل جبل منھن جحر پھر انہیں
 سے ایک جزو پہاڑ پر رکھ دے۔ ف لینے اپنے وطن کے پہاڑوں میں سے ہر پہاڑ پر اس مخلوط سے ایک جزو رکھ دے۔ ثم ادعھن
 الیک۔ پھر ان کو۔ اپنے پاس بلا۔ یا یتذکر سعتیا۔ سرینا۔ جلد ہی تیرے پاس آجا دیں گے واعلم ان اللہ عزیز
 لا یجوز شی اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ ایسا غالب ہے کہ اسکو کوئی چیز عاجز نہیں کرتی۔ حکیم فی صنم۔ اپنی صنعت میں بڑا دانا کارو
 روایت ہے کہ ابراہیم نے ایک مور۔ ایک کرگس اور ایک کوا۔ اور ایک مرغ لیا۔ اور ان سب کے ساتھ وہی معاملہ کیا جو مذکور ہوا اور ان کے سر پر
 پاس رکھ لیے پھر انکو چکار پاس لے کے اجڑاڑے بعض اجڑاڑے بعض کی طرف یہاں تک کہ ہر سب دھڑلہ پڑا پھر اپنے سر کی طرف دوڑ کر اس میں
 مل گیا اور جیسا تھا ویسا جانور ان کے پاس کھڑا ہوا اور شیخ ابن کثیر رحم نے ذکر کیا کہ علمائے اسکے کئی سبب بیان کیے ہیں کہ ابراہیم نے یہ
 سوال کیوں کیا تھا اپنے دل سے تو یقین تھا اسکے ساتھ ظاہری مشاہدہ کا سوال کیوں کیا تھا پس مجملہ ان اسباب کے یہ کہ جب انھوں نے
 خود سے کہا کہ میرا پروردگار جلتانا اور مارتا ہو تو چاہا کہ مجھے علم یقین کے ساتھ عین یقین بھی حاصل ہو اور میں اسکو مشاہدہ بھی کر لوں۔ قال مترجم
 معالم میں ذکر کیا کہ حسن و قنادہ و عطار خراسانی و ضحاک و ابن جریر نے کہا کہ سبب اس سوال کا یہ ہوا تھا کہ وہ ایک مردار جانور کی طرف ہو کر
 گذرے جو سمندر کے کنارے پڑا تھا اسکو دیکھا کہ خشکی دھری کے جانوروں نے اسکو پارہ پارہ کر دیا تھا جب دریا چڑھتا تو اسکی پھلیاں اس
 جانور کا گوشت کھاتیں اور جب اتر جاتا تو خشکی کے جانور کھاتے جب وہ ہٹ جاتے تو ہوا کے پرند شکاری نوچتے کھاتے اور اس کے
 ٹھکے بوٹیاں سمندر و ہوا میں ادھر ادھر خاک ہو کر اڑتی تھیں یہ دیکھ کر ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ اے میرے پروردگار میں جانتا ہوں کہ تو اسکو
 جمع فرماویگا اور مجھے دکھلاوے کہ کیسے زندہ کریگا قال المترجم اور یہ سوال حضرت ابراہیم کی طرف سے شک نہ تھا اور ابن جریر نے
 چند لوگوں سے نقل کیا کہ انھوں نے قدرت اعلیٰ میں شک کر کے ایسا سوال کیا تھا اور استدلال انکا اس حدیث سے ہے جو صحیحین فیہ میں ہے کہ
 حضرت صلعم نے فرمایا کہ محسن الحق بالشک من ابراہیم اذ قال رب ارنی کیف تحیی الموتی یعنی ہم احق ہیں شک کرنے کو ابراہیم کی بہ نسبت جبکہ کہا
 تھا کہ رب ارنی کیف تحیی الموتی اور نیز ابن عباس کے قول سے ہے کہ قرآن میں کوئی آیت میرے نزدیک اس سے زیادہ امید کی نہیں ہے اور کہا
 کہ اولم تو من کے بعد ابراہیم علیہ السلام نے پہلی سے رضامندی فرمائی اور کہا کہ پس یہ ایسی چیزوں کے واسطے کہ جو نفس پر عارض ہوتی ہے اور اس سے
 شیطان و دوسرے ڈالتا ہو رواہ ابن ابی حاتم و الحاکم و صحیح ابن جریر و عبد الرزاق۔ اور ابن جریر نے بعد حکایت اس قول کے اسی کو ترجیح دی ہے اور
 شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس قول پر طعن کیا اور فرمایا کہ حدیث میں شک سے بلا خلاف وہ معنی مروی ہیں جو بعض ایسے لوگ سمجھتے ہیں جسے
 پاس کچھ علم نہیں ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابن عطیہ نے فرمایا کہ اس گروہ کا قول میرے نزدیک مردود ہے اور کہا کہ قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 جو لو پر مذکور ہوا اسکے یہ معنی ہیں کہ اگر وہ شک کرنے والے ہوتے تو ہکو شک کرتے میں اسنے بڑھا ہونا چاہیے تھا اور ابن عباس کے قول کے معنی یہ ہیں
 کہ اس میں ابراہیم نے اولال کے طور پر کہا تھا اور کہا کہ اس پر جماع ہے کہ انبیاء علیہم السلام کہا کرتے اور ایسے صغیر گناہوں سے جس میں رذالت ہووے

معصوم بن ادرعی النعمانی نے بعد از حدیث کے کہا کہ اسمعیل بن عیسیٰ الخنزی نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شک نہیں کیا اور نہ ابراہیم علیہ السلام نے شک کیا اس بات میں کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ کرنے پر قادر ہو اور شیخ ابو سلیمان خطابی نے فرمایا کہ قولہ عن ابن عباس ہا شک من ابراہیم میں اپنے آپ پر شک کرنا اقراہین اور نہ ابراہیم پر شک کرنا اقراہی بلکہ دونوں سے شک کرنے کے نفی ہے کہ حضرت صلعم فرماتے ہیں کہ جب ہم نے شک نہ کیا کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ کرے پر قادر ہو تو ابراہیم اولیٰ بن کہ شک نہ کیا اور حضرت صلعم نے ایسا برہیل توضیح و تفسیر کے فرمایا جس سے یہ فرمایا کہ لو پشت فی السجن طول بالبت یوسف لاجبت الداعی ای اگر اتنے زمانہ دراز تک میں قید خانہ میں پڑتا جتنے دنوں یوسف پڑے رہے تو بادشاہی بلانے والے کا بلانا بغیر تاخیر کے مان لیتا اور بالاجماع انبیاء علیہم السلام کہ وہ گناہ سے معصوم ہیں اور قمر جلی نے قول ابن عباس کی تائید کی اور کہا کہ انبیاء علیہم السلام پر ایسا شک نہیں رہا ہے حدیث میں شک کرنا راوی نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ شک تو کفر ہے اور ادنیٰ نمون خالص اس میں شک نہیں کرتا ہے کجا انبیاء علیہم السلام کہ وہ سب توفیق ہیں کہ حشر و نابہ حق ہو قال مترجم تعجب ان لوگون سے ہے جو حضرت ابراہیم سے شک قرار دیتے ہیں اور حدیث میں شک کے بھی معنی ظاہری لیتے ہیں کیونکہ خود آیت میں موجود ہے کہ اولم تؤمن اور ایمان بخیر یقین ہو اور یہی سے عدم یقین کے نفی ہوئی پس یقین ثابت ہوا اور ظاہر ہوا کہ حضرت ابراہیم کو یقین کامل تھا کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ کرے پر قادر ہو اور خود ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا کہ اولم تؤمن تو خود اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ اسکا یقین کامل ہی صرف اس واسطے فرمایا تھا کہ لوگون کو معلوم ہو جاوے کہ یقین پر اور زیادہ چاہتا ہے کیونکہ ابراہیم نے جواب دیا کہ ہاں مجھے قطعی یقین ہے لیکن شاہدہ مانگتا ہوں اور فرق دونوں میں یہ ہے کہ یقین ایمانی تو استدلال سے ہوتا ہے اور مشاہدہ آنکھوں سے ہے پس یقین قلبی میں جو اطمینان چاہا وہ آنکھوں دیکھنے کے شوق سے تسکین چاہی ورنہ یقین کے ساتھ تو اطمینان قلب ہوتا ہے جیسے فرمایا و قلب مطمئن بالایمان اور توضیح یہ ہے کہ یقین ایمانی کے ساتھ قلب کا مطمئن ہونا اس بات کے منافی نہیں ہے کہ قلب کو اور وجہ سے اضطراب ہو لیکن اور وجہ سے اضطراب ہونے سے ایمان قلبی کا اطمینان نہیں جلتا ہے پس قلب انکا ایمان سے مطمئن تھا اور ظاہری شوق کی وجہ سے مضطرب تھا اور قولہ فخذارۃ من الطیر بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا کہ بندگان اپنے کی خصوصیت اس وجہ سے تھی کہ وہ انسان سے قریب تر ہو اور خواص حیوان کا جامع ہو اور چار کی تعداد میں اشارہ ہے چار عنصر کی طرف جسے انسان وغیرہ کے اجسام مرکب ہوتے ہیں۔ اور رہا یہ کہ کون کون پرند تھے تو ابن عباس کی روایت وہ ہے جو مفسر حمد اللہ نے ذکر کی ہے اور جہ ابن ابی حاتم اور مجاہد وغیرہ کے قول میں بجائے گرس کے کہو زندہ کرے اور بعض اقوال دیگر ہیں در شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ مفسرین میں مختلف ہیں گرس کے تیس میں کوئی فائدہ متعلق نہیں کیونکہ اگر اب ہوتا تو کلام مجید میں خود بیان ہوتا اور بیضاوی نے کہا کہ اس میں ایسا ہے کہ نفس کو اگر باطنی زندگی کے ساتھ زندہ رکھنا چاہیے تو یوں ہوگا کہ شہوات و زخارف کو جو طاؤس کی صفت ہے ہلاک کرے اور صولت کو جو مرغ کی صفت ہے مارے اور خست و پلیدی نفس اور اسید را ز جو کوس کی صفت ہا مل کرے اور خواہش نفسانی میں جلد کرنا اور ادنیٰ چاہنا جو کہو تر کی صفت ہے دور کرے تب وہ ہمیشہ کی زندگی سے زندہ ہوگا۔ اور الطیر جمع طاؤس و مثل تجرب و تاجرا اسم جمع ہے مثل رجب و لاکب قولہ نصر بن الیک یہ لفظ صار یصیر اور صار یصیر دونوں سے پڑھا گیا اور لفظ مشترک ہے یعنی مائل کرنا اور قطع کرنا اور بعض نے کہا کہ بالکسر یعنی قطع کرنا اور بالضم یعنی مائل کرنا۔ اور بعض نے کہا کہ بالضم تو دونوں معنوں میں مشترک ہے اور بالکسر فقط یعنی قطع کرنا۔ اور ابن عباس سے اس کے معنی قطع کرنے کے مروی ہیں اور ابن کثیر نے ایک جماعت کا بعین ہی معنی نقل کیا ہے ابن قال بن کثیر پھر ان علمائے فکر کیا کہ ابراہیم علیہ السلام نے چار چرائیں ہیں اور انکو ذبح کیا پھر انکو کاٹ ڈالا اور انکے پر بازو دکھائے اور خوب انکو پارہ پارہ قیمہ کیا اور سب کو ایک دوسرے میں مخلوط کر دیا پھر اس مخلوط کے بخرپے کیے اور ہر ہاڑ پر ایک ایک بخر رکھا پس بعض نے کہا کہ چار ہاڑ تھے اور بعض نے کہا کہ سات تھے اور اس میں اتفاق ہے کہ ہر ہاڑ سے مروی ہے

کلمہ علی تامل اس میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملے گا وہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے نہیں ملے گا وہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ سے ہے۔

روئے زمین کے پہاڑ نہیں بلکہ اسی زمین کے پہاڑ مراد ہیں جہاں حضرت ابراہیم رہتے تھے اور ابن عباس نے کہا کہ ان پرندوں کے سر اپنے ہاتھ میں رکھے
 جبرائیل نے ابراہیم کو حکم دیا کہ ان چڑیوں کو کچا لیں جس طرح اللہ تعالیٰ نے علم کیا وہ ایسی ہی انھوں نے پکا کر اور دیکھتے تھے کہ پرانے پرندے اور
 نون اکثر نون سے اور گوشت گوشت سے اور کل جڑا ایک پرند کے بعض جزا بعض سے ملتے تھے یہاں تک کہ ہر پرندہ علیحدہ تیار ہو گیا اور وہ حضرت
 ابراہیم کی طرف پروں پروں دوڑتے چلے تاکہ جن جگہ سے کھانا کھا وہ پورے طور پر حاصل ہو سکے ہر پرندہ ان کے پاس اپنا سر لینے آیا وہ
 حضرت ابراہیم کے ہاتھ میں تھا پس اگر اس کے سوا دوسرے کا سر دیتے تھے تو اس کے لینے سے انکار کرتا تھا اور جب اسی کا سر اس کو دیتے تو باقی جسم
 سے مرکب ہو جاتا اور یہ اللہ عزوجل کی قدرت تھی اور اس کو ان اپنی حاکم نے ابن عباس سے روایت کیا ہے اور عالم و فیضاوی وغیرہ میں مذکور
 ہے کہ اس قصہ میں خلیل علیہ السلام کی تفصیلت و حسن و جمال کر کے میں ظاہر ہے کہ وہ کھانا کھانے والا نہ تھا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 دے کے ہر دیا اللہ اعلم مترجم کتاب کہ ہر قل تامل ہر قل شیخ نے عرائس بیان میں لکھا کہ نور تعالیٰ نے رب انبی کیف تھی الوئی قال اولم تو سن
 قال بل لکن بلطین قلیسی۔ چنانچہ اسی کے کہ اللہ عزوجل نے خلیل علیہ السلام کو اپنے ظاہر و باطن میں طرح طرح کی باتوں سے امتحان کیا پس ظاہر و باطن
 نور تھا کہ اپنی کتاب مجید میں اس کی ضروری گناہ میں دے گئے اور کفار کے ہاتھ سے عذاب دیے گئے اور تیرا نکوائے اپنے بیٹے کے فرج کرنے کے حکم
 سے امتحان کیا اور انہما کے اور ظاہری امتحانات تھے۔ اور یہ باطن کے امتحانات تو جو اللہ تعالیٰ نے ضروری ان کے اضطراب قلب کی کہ بعض
 روایت کے انداک کر کے میں دل مضطرب تھا کہی کہتے کہ ہمارے اور کہیں کہتے کہ اسی کیف تھی الوئی کیونکہ وہ اپنے خاطر سے فاصل یقین ثابت کرنا
 چاہتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے جو امتحانات خلیل علیہ السلام سے کیے ان سب کی خبر اپنی کتاب مجید کی ایک بات میں دیدی کہ فرمایا واذ انزلنا علی ابراہیم
 حکماتنا فمن اراد فقصود حق سبحانہ و تعالیٰ کا اس سے یہ ہوتا ہے کہ اپنے بنیاد و اولیاء کے باطن کو ان کے نفسوں کے خطرات سے پاکیزہ کرے تاکہ ان کے
 باطن اس بشریت کے میل و خطرات سے پاکیزہ ہو جائیں اور خاص بندوں کا امتحان اکثر ان ہی ہوتا ہے جیسے ابراہیم و موسیٰ وغیرہ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ عزوجل نے ان سب کا احوال اپنی کتاب مجید میں ذکر فرمایا ہے چنانچہ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا۔ فان کنست فی
 شک ما یرانا الیک۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شک نہیں کرتا اور میں پوچھتا ہوں اور وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ لیخان علی ظہری انی لا استغفر اللہ فی
 ظل یوم سبعین مرف۔ میرے دل پر ایک قسم کا پرہیز سا ہو جاتا ہے اور میں اللہ تعالیٰ سے سزا و عذاب ہر روز استغفار کرتا ہوں اور ایسا ہی ابتلا خاص بندوں کا
 ہوتا ہے اس واسطے کہ پروردگار کچھ پروردگار ہو و گامہ ہو اور بندہ تو بندہ ہی ہر قال المترجم حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار کو
 بہت عذر و صورت میں دیکھا فرمایا کہ وہ مجھ سے بات میں مصداق صی کرتے ہیں کردہ آسمان کے میں نے عرض کیا کہ پروردگار تو ہی وانا ترے پس اپنی
 تجلی میرے دونوں مونڈھوں کے درمیان دکھی پس میں نے اسکی ٹخنہ تک اپنی دونوں چھاتیوں میں پائی پس جو آسمان و زمین میں تھا سب
 میں نے جان لیا اور پر صی یہ آیت و کذک نری ابراہیم لکوت السموات والارض ولیکون من المومنین۔ رواہ الدارمی و البیہقی و احمد و الترمذی
 و سننہ ہوا بن ابی حزی فی العلل۔ قال شیخ ابن حجر حضرت خلیل کا سوال کچھ اضطراب شک کی وجہ سے نہ تھا بلکہ زیادہ وقت چاہتے تھے۔ چنانچہ رہتے
 میں اللہ عزوجل میں الیک۔ اس سے ان چڑیوں کی طرف بھی اشارہ ہے جو باطن کے اندر جسم کے پنجہ میں ہیں اور وہ چار چڑیاں جو فضا و غیب میں
 آیت و الی ہیں اول عقل دوم قلب سوم نفس مصلحہ چہ آدم روح یعنی پرند عقل کو محبت کی چھری سے ملکوت کے دروازہ پر فوج کر دے اور پرند
 قلب کو خوشی کی چھری سے جبروت کی درگاہ میں آور دے پرند نفس کو عشق کے چہرے سے فردانیت کے میدان میں آجھانے روح کو عاجزی کی چھری سے
 اسرار و حاکمیت کے بڑے جنگل میں فوج کر دے۔ ثم جمل علی کل جبل من جبر و موافق اشارہ کے عقل کو تو غفلت باری تعالیٰ کے پہاڑ پر ڈال دے

تلاک الرسل

تاکہ اپنے سلطنت ربوبیت کے انوار پہ پہنچے اور قلب کو کہہ بانی کے پہاڑوں پر ڈال دے تاکہ قدس کی روشنی سے اسکو لباس ملے اور نفس کو کہہ پہاڑ پر ڈال دے تاکہ نور عظمت کا لباس پہنے اور عبودیت بجالانے میں کچھ ممانعت نہ کرے اور روح کو جمال زل کے پہاڑ پر ڈال دے کہ اسکو نور النور اور عز العز اور قدس قدس کا لباس ملے پھر جب یہ سب تیرے سینہ کے چراگاہ میں مجتمع ہو جائیں گے تو لاہوتیہ کی آنکھوں اور ملکوتیہ کے نور سے مطمئن ہو گا اور بعض کا برے اس آیت کے اشارہ میں کہ کہہ خلیل علیہ السلام نے یہ چاہا کہ علم الیقین اور عین الیقین دونوں جمع ہو جائیں پس جواب ملا کہ وہم تو من اور ایمان غیب پر علم الیقین ہی تو عرض کیا کہ ہاں میں علم غیب پر ثابت ہوں لیکن مشاہدہ غیب چاہتا ہوں حضرت جعفر صادق رض سے تو کہ مطمئن قلبی کے معنی میں روایت ہو کہ مراد یہ ہے کہ تاکہ میرے ساتھیوں کے دل مطمئن ہوں قال المرحوم ابن عطیہ نے اس پر استدلال یوں پیش کیا کہ آیت میں کیف موجود ہے اور کیف ہمیشہ ایسی چیز کے حال سے سوال ہوتا ہے جو مسائل و مسائل دونوں کے نزدیک موجود مقرر ہو جیسے کیف علم زید پس علم زید تو معلوم و مقرر ہے صرف اس علم کی کیفیت سے سوال ہے اور ایسے ہی جب کہ کہہ کیف انت تو مخاطب کے وجود میں شک نہیں بلکہ اسکا حال دریافت کیا جاتا ہے علیٰ ہذا کیف تجی موتی پس مردہ کا زندہ کرنا تو معلوم ہے فقط سوال یہ ہے کہ وہ کیونکر جوتا ہو مجھے دکھلا دے اور بیان سے مجھے معلوم ہوا کہ شک مذکور اپنے معنی پر نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ میرے خیال میں اور قیاس میں نہیں ملتا ہے اگرچہ میں یقین کہتا ہوں کہ ضرور زندہ ہو گا اور یہ کچھ مخصوص احیاء موتی کے ساتھ نہیں بلکہ عذاب قبر کی بھی یہی کیفیت ہے قافم واللہ اعلم بالصواب ویرسل بن عبد اللہ نے فرمایا کہ آنکھ پر چڑھ کر اس کے کھولنے کا سوال کیا تاکہ نور یقین پر اور یقین طبعہ جاوے اور اپنے حال میں ممکن نہ لاند ہو جاوے کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ لفظ شک کا جواب غنوں نے کیسے بل کے ساتھ دیا ہے کچھ بھی شک نہیں ہے اور بعض نے فرمایا کہ جب سکون کیا بندے نے اپنے پروردگار کی طرف اور اس کی طرف مطمئن ہوا تو اللہ تعالیٰ اس پر کرامات ظاہر فرماتا ہے کہ اس میں سے چھوٹی سی چھوٹی کرامت مردہ کو زندہ کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ السلام کو کہہ خدا ربہ من اطمین الایۃ۔

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَائِلٍ فِي كُلِّ

مثال ان لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایسی جیسے ایک دانہ ہے کہ اوگین اُس سے سات بالیان کہ ہر

سُنْبُلَةٍ مِّائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

بالی میں سو سو دانہ ہیں اور اللہ بڑھاتا ہے جسکے لیے چاہے اور اللہ کنشیش والا بڑا دانہ دار

مَثَلُ صَفَةِ نَفَقَاتِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - ای طاعتہ۔ یعنی ان لوگوں کے نفقات کی مثل و صفت جو خرچ کرتے ہیں اپنے مالوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں یعنی اللہ کی فرمانبرداری میں ایسی مثل ہے کہ مَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَائِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِّائَةُ حَبَّةٍ۔ جیسے ایک دانہ نے سات بالیان اُگائیں ہر بالی میں سو دانہ ہیں و ہاں پس ایسے ہی ان لوگوں کے نفقات بھی سات سو گونہ بڑھائے جاتے ہیں وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ اکثر من ذلک۔ اللہ تعالیٰ بڑھاتا ہے جسکے لیے چاہے اس سے بھی زیادہ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فضلہ۔ اور اللہ تعالیٰ واسع ہے یعنی اپنے فضل میں۔ عَلِيمٌ۔ مہینہ یعنی المضا جاننے والا ہے یعنی اس شخص کو جو ایسا ہو کہ برصحتی دینے کا سختی ہو و اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مثالیں بیان کیں جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں پھر پوشیدہ کر کے خرچ کرنا اچھا ہے لیکن اگر اس کے ظاہر کرنے میں لوگوں کو رغبت ہوتی ہے تو اس نیت سے ظاہر کرنا بھی اچھا ہے پھر جو خرچ امر خیر میں ہوتی کہ اپنی جان پر خرچ کرے یا اہل و عیال پر خرچ کرے اسکو ایک کی دس گونہ نیکی تو متعین ہے کیونکہ وہ عیشہ ہے اور ہر حسنہ دس گونہ ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کیا اسکے لیے سات گونہ کھے جا دیں گے۔

اور جس نے اپنی جان پر یا اہل عیال پر خرچ کیا یا کسی مریض کی عیادت کی تو ہر نیکی دس گونہ ہوگی رواہ احمد اسی سے کھولنے کی آیت میں کہا کہ فی سبیل اللہ سے مراد جہاد و ادنیٰ سے سو گونہ ثواب خرچہ جہاد کا حدیث ابن مسعود میں ہے رواہ احمد و مسلم والنسائی والحاکم والبیہقی اور حدیث خرم بن فاکس میں ہے رواہ احمد والترمذی والنسائی وابن حبان والحاکم وصحیح البیہقی۔ اور حدیث انس میں ہے خرچہ البخاری فی التاریخ اور حدیث ابو عبیدہ میں ہے رواہ احمد اور حدیث عمران بن حصین و علی بن ابی طالب و ابو الدرداء و ابو ہریرہ و ابو امامہ و ابن عمر و جابر میں ہے رواہ ابن ماجہ و ابن ابی حاتم و لیکن یہ وجہ تخصیص کی نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ ان احادیث میں خرچہ جہاد کے ثواب کو سات سو گونہ فرمایا ہے تو بے شک خرچہ جہاد و ضرورت سے سو گونہ ہوگا لیکن لازم نہیں کہ دیگر خرچہ اس قدر نیکو چنانچہ بریۃ سے مرفوعہ روایت ہے کہ حج کا خرچہ مثل خرچہ جہاد کے سات سو گونہ ہے رواہ احمد فی مسند الطبرانی فی المعجم الاوسط والبیہقی فی مسندہ اور شایدا اسی سے ابن عباس رضی سے آیت کی تفسیر میں فی سبیل اللہ سے جہاد و حج مروی ہے یعنی انھیں دو کو بیان فرمایا ہے۔ اور حق یہ ہے کہ ان احادیث کے معنی یہ ہیں کہ اگر جہاد یا حج میں خرچہ کیا تو ابتداءً سات سو گونہ متعین ہے اور آگے اللہ تعالیٰ زیادہ دے چنانچہ قولہ فیضا عفوہ اضعا فاکثیرہ کی تفسیر میں گذرا ہے اور بعض احادیث میں سات لاکھ و دو کروڑ وغیرہ تک مذکور ہے کما فی حدیث الطبرانی وغیرہ جیسے دیگر اعمال خیر میں دس گونہ ابتداءً متعین ہے اور آگے اللہ تعالیٰ جس قدر دے حتیٰ کہ سات سو گونہ یا زیادہ چنانچہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ میں نے اس کے ہر عمل خیر کی نیکی بڑھائی جاتی ہے دس گونہ سے سات سو گونہ تک اللہ تعالیٰ فرمایا ہے سوائے روزے کے کہ میرے واسطے ہے اور میں ہی اسکے بدلے کو پورا دوں گا حدیث اور بعض روایت میں سات سو گونہ تک آگے جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے اس حدیث کو اصحاب سنی نے روایت کیا ہے پس آیت میں مطلقاً لاہ ضلین خرچہ مراد لیا جاسکتا ہے کیونکہ آیت میں تشبیل ثواب کے بڑھنے کی ہے قال ابن کثیرؒ یہ مثل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ثواب بڑھنے کے بارہ میں ایسے شخص کے لیے بیان کی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اسکی مرضی چاہنے کے لیے خرچ کیا پس بیان ہے کہ نیکی بڑھتی ہے دس گونہ سے سات سو گونہ تک اور فی سبیل اللہ کی تفسیر میں سعید بن جبیرؒ نے کہا کہ مراد طاعت اللہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری و طاعت و بندگی میں خرچ کیا ہو قال المترجم اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہے اور ابن عباس رضی کی تفسیر بھی قوی ہے فافہم۔ اور انتہت ای کا گیا اس دانہ نے اور آگے والا اور حقیقت اللہ تعالیٰ ہے کہ وہ دانہ کی طرف نسبت مجازی ہے لیکن اشارہ فرمایا کہ ایسا مرغوب نفقہ و خرچہ ہے کہ قابل طینان ہے گویا خود بخود سات سو گونہ ہو جاتا ہے اور یہ کمال کرم کا اظہار ہے فندبر اور قولہ واللہ فیضا عفوہ لمن یشاء میں بڑھانے کو مفسر وغیرہ نے سات سو گونہ سے زیادہ بڑھانا مراد لیا تاکہ تکرار لازم نہ آوے امداد پر بیان ہوا کہ سات سو گونہ سے بے انتہا تک اللہ عزوجل کے کرم میں ہے اور ابو داؤد نے معاذ سے مرفوعاً روایت کی کہ غار روزہ ذکر کا ثواب اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے پر سات سو گونہ بڑھتی ہے و ابن کثیرؒ نے حافظ بن مردویہ کی روایت ذکر کی کہ ابن عمرؓ نے کہا کہ جب قولہ تعالیٰ مثل الذین یففقون اموالہم فی سبیل اللہ آیت۔ اتری تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پروردگار میری امت کے لیے بڑھاوے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قلہ من ذل الذی یفرض اللہ قرضاً حسن فیضا عفوہ اضعا فاکثیرہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ پروردگار میری امت کے لئے بڑھاوے تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا انما یوفی الصابرون اجرہم بغير حساب۔ اور اس حدیث کو ابو حاتم و ابن حبان نے اپنی صحیح میں بھی روایت کیا ہے اور بندے کے عمل میں جیسا اخلاص ہو ویسا ہی اللہ تعالیٰ اسکے نفقہ کے ثواب میں بڑھاتا ہے

الَّذِينَ يُفْقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُفْقُونَ مَا أَنْفَقُوا مَتَابَعًا ۖ لَّهُمْ أَجْرٌ

جو خرچ کرنے میں اپنے مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں پھر نہیں بچھ لگاتے جو خرچ کیا ہے احسان اور نہ اذیت تو انھیں کے واسطے

اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ قَوْلٌ مُعْتَرِفٌ

ہو ثواب انکا انکے پروردگار کے پاس اور نہیں خوف ہے انہر اور نہ غمیں ہونگے بات بھلی کہنی

وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى ۖ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ

اور مغفرت بہتر ہے ایسے صدقہ سے جس کے پیچھے لگی ہو اذیت اور اللہ تعالیٰ بے پرواہی تحمل والا

الَّذِينَ يُؤْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - جو لوگ راہ الہی میں اپنے اس کی طاعت میں اپنے اموال خرچ کرتے ہیں
 ف پھر اسکو سٹاتے نہیں اپنے خاص طاعت رکھتے ہیں - ثُمَّ لَا يُلْبِعُونَ مَتًّا - پھر اس کے پیچھا احسان جتنا نہیں لگاتے
 ف اس شخص پر چہر خرچ کیا ہو مثلاً یوں کہ میں نے اس پر احسان کیا اور میں نے اس کے شکستہ حال کو درست کر دیا - وَكَأَيُّ أَذًى
 اور نہ اذیت دیتے ہیں ف چہر خرچ کیا ہو یا نہ یہ حال ایسے شخص سے بیان کرے جسکا واقف ہو نا وہ نہیں جانتا تھا اور اس کے احوال
 جس سے اسکو ایذا پہنچے بلکہ اس سے پاک کر کے نیت فقط طاعت رکھتے ہیں تو - لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَنَا - تو ان کے
 خرچ کا ثواب ان کے رب کے یہاں ہے - وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اور نہ وہ غمگین ہوں ف
 اپنے آخرت میں خوف و غم نہ ہوگا اور نہ خرچ کسی طرح برباد نہ ہوگا - قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ - قول معروف کہ دنیا ف کہ مثلاً اس وقت مجھے ممکن
 نہیں ہے وَوَمَغْفِرَةٌ - اور سائل کے واسطے مغفرت کی دعا کر دینا - خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى - ایسے صدقہ دینے سے بہتر ہے
 جس کے پیچھے ایذا دی گئی ہو - وَاللَّهُ غَنِيٌّ اور اللہ تعالیٰ غنی ہے - ف وہ محتاج کی حاجت خود پوری کرتے والا ہے تو موزی کی ضرورت نہیں
 حَلِيمٌ وہ حلیم ہے ف کہ موزی کو خدا پ نہیں کرتا - معاملہ میں فرمایا کہ گلی جتنے لگا کہ یہ آیت عثمان بن عفان اور عبدالرحمن بن عوف کے
 حق میں نازل ہوئی کہ عبدالرحمن چار ہزار درم لائے اور کما کہ یا رسول اللہ صلعم یہ صدقہ ہو اور میرے پاس آٹھ ہزار درم تھے پس میں نے اس میں سے
 چار ہزار درم اپنے اور عیال کی واسطے رکھ لیے اور یہ چار ہزار درم میں نے اپنے پروردگار کو فرض پے پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو تو نے اپنے لیے رکھا ہے اس میں اور جو
 تو نے صدقہ دیا ہے اس میں اللہ تعالیٰ بکرت عطا فرماوے اور عثمان بن عفان نے مسلمانوں کو تنہا کے جہاد میں سامان کر دیا ایک ہزار اونٹ مع چھوٹے بچے و بالالوں کے
 دیے پس ان دونوں کے حق میں یہ آیت اتری اور عبدالرحمن بن عمر نے کہا کہ عثمان بن عفان لشکر تنہا کے واسطے ایک ہزار اشرفیان لائے
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں رکھ دیں پس میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھا کہ اس میں اپنا مبارک ہاتھ ڈال کر لوٹ لوٹ کرتے اور
 فرماتے تھے کہ میں ضرور کرے گا عثمان کو کوئی عمل جو اسے اس دن کے بعد کیا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے
 اور دوسری روایت بھی عبدالرحمن بن عمر سے ترمذی نے روایت کی اور اس میں دو ہزار اشرفیان مذکور ہیں اور حدیث حسن ہے اور
 دونوں روایتوں کے بعد مذکور ہے کہ حضرت صلعم نے دو مرتبہ فرمایا کہ عثمان بن عفان کو آج کے بعد کوئی عمل مضرب ہوگا اور یہ روایت صحیح ہے اور حدیث صحیح
 میں مذکور ہے کہ عثمان بن عفان نے اپنے لشکر تنہا کے سامان کر دیا اور غازی کے واسطے صحیح احادیث بہت وارد ہیں اور علی ہذا عثمان بن عفان کے
 واسطے اس عمل خیر میں بہت ہی بڑا ثواب ہوا کیونکہ وہ خود بھی اس جہاد میں شریک تھے اور ابن ماجہ وابن ابی حاتم وغیرہ نے جو عمران بن حصین اور
 حضرت علی ابن ابی طالب والوالدہ اور ابو ہریرہ والوالدہ و ابی جابر رضی اللہ عنہم سے مرفوع روایت کی ہے اس میں ہے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ پیچھا دیا اور خود اپنے گھر میں ٹھہرا اس کے واسطے ہر درم کے عوض قیامت میں سات سو
 درم ہوں گے اور جس نے خود جہاد کیا اللہ تعالیٰ کی راہ میں اور راہ جہاد میں خرچ کیا تو اس کے لیے ہر درم کے عوض میں سات لاکھ درم ہوں گے
 پھر یہ آیت پڑھی وَاللَّهُ يضاعف لمن يشاء - پس قیاس کرنا چاہیے کہ حضرت عثمان بن عفان کے واسطے کتنا ثواب ہوا کہ اللہ تعالیٰ اسکا عظیم اجر بڑھا دے
 آیت کا عام ہوا اور اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کی طرح فرماتا ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طاعت میں خرچ کیا خواہ جہاد ہو یا حج ہو یا خیرات

وصدقہ ہو کہ وہ قیامت میں خائف نہ ہو لگے اور نہ انکو کچھ اندوہ ہوگا۔ قولہ ثم لا تبخون ما انفقوا الخ غم اس مقام پر رہنے کے ترانہ کے واسطے ہوا یعنی منت
 واذیت چھوڑنا خود خرچ کرنے سے بہتر ہے (کشاف و مدارک) اور بعض نے تجویز کیا کہ تم ترانہ کے واسطے ہو سکتا ہو بنظر غالب کیونکہ اکثر یہی ہو سکتا
 ہے کہ اتفاق کے عوضہ کے بعد احسان رکھنا اور اذیت دینا ہوتا ہے اور منت و احسان رکھنا کبیرہ گناہ ہے چنانچہ حضرت ابوذر سے روایت ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین قسم کے شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے قیامت میں کلام نہ کرے گا اور نہ انکی طرف نظر کرے گا اور نہ انکو پاک کوگا اور
 انکے واسطے عذاب الیم ہو ایک وہ کہ جو اسے دیا اسکا اس شخص پر احسان جملتا ہے جسکو دیا ہو دوم وہ کہ اپنی ازار ٹخنوں سے بچے لگتا ہے سوم وہ کہ جھوٹی قسم
 سے اپنے مال کا رواج دیتا ہے۔ اور ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ نہ دخل ہوگا جنت میں عاق اور نہ داعی شراب خوار
 اور نہ مشان اور نہ تقدیر کو جھٹلانے والا۔ رواہ احمد وابن مردویہ وابن ماجہ۔ اور ابن عمر سے مروی روایت ہے کہ تین قسم کے شخصوں کی طرف اللہ
 نظر نہ فرماوے گا قیامت کے روز ایک وہ کہ اپنے والدین کا عاق بنے نافران ہو دوم ہمیشہ کا شراب خوار۔ سوم جو دیا اسپر احسان رکھنے والا رواہ
 ابن جابر واکھم وابن مردویہ والنسائی ورواہ النسائی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما وبن ابی حاتم وبنحوہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال المترجم اگر
 دریافت کیا جاوے کہ جس نے صدقہ دیا پھر جسکو دیا ہو اسپر احسان رکھا یا ایسی کوئی بات کی جس سے اسکو اذیت پہنچی تو بھلا صدقہ کا ثواب ملے گا
 اور اس پر احسان رکھنے یا اذیت دینے کا کبیرہ گناہ الگ ہوگا یا صدقہ بھی باطل ہے تو جواب یہ ہے کہ بعض علمائے کما کہ صدقہ کا ثواب
 ملے گا اور اس پر گناہ کبیرہ الگ ہوگا اور مابعد کی آیت میں آتا ہے فانظر۔ قولہ قول معروف الخ ضحاک نے کہا قول معروف یہ کہ سائل کو
 اچھا جواب دیدے مثلاً کہدے کہ بھائی اللہ تجہ رحم کرے اور تمکو رزق عطا فرماوے اور سائل کو جھڑکے نہیں اور نہ اس سے ایسی بات
 کہ جو اس پر گران گذرے اور عمر بن دینار سے مرسل روایت ہے کہ تمکو پہنچا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی صدقہ اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک بھلی بات سے زیادہ پسند نہیں ہے کیا تو نے نہیں سنا قول اللہ تعالیٰ قول معروف ومغفرۃ الایہ رواہ ابن ابی حاتم اور صحیح مسلم کی حدیث میں
 ثابت ہوا ہے کہ اچھا کلمہ کما صدقہ ہے اور معروف میں سے یہ بات بھی ہے کہ اپنے بھائی سے بہ خندہ پیشانی ملے۔ قولہ ومغفرۃ ای سائل اگر گناہ کرے اور آڑا جاوے
 تو اس سے درگزر کرے اگرچہ گران گذرے اسکو بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا اور مفسر سیوطی نے اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ اچھے کلمہ سے سوال کرنے والے
 سے عذر کر دینے پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت حاصل ہونا بہتر ہے اور بعض نے کہا کہ یہ سائل کی طرف سے ہو یعنی سائل کی طرف سے عفو یا بہ طور کہ
 اس سے عذر کر دیا وقال المترجم۔ وظاہر ہے کہ بعض نے کہا کہ ایسی بات کہنا جو مغفرت کی طرف پہنچاوے بہتر ہے اور ظاہر ہے کہ سائل کو عادی نہ کہ اللہ
 تعالیٰ ہماری تمھاری مغفرت کرے اور تکالیف رفع کرے فافهم۔ قولہ واللہ غنی حلیم۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے رزق دینے میں صدقہ دینے
 والوں سے بے پروا ہے کہ جس طور سے انکو رزق دینا منظور ہو وہ دوسرے جیلہ سے انکو عطا فرماوے گا اور یہ تو صدقہ دینے والوں پر کرامت تھی کہ سائل کے
 پاس آیا اسنے دیکر ثواب کثیر کیا یا پس یہ نعمت ہے کہ اسکا شکر یہ واجب ہے اور یہ سب مضامین اخبار و احادیث میں ثابت ہیں پھر جاننا چاہیے کہ متاخرین
 فقہائے لکھا ہے کہ جو لوگ مسجد میں سوال کرنے کو جمع ہوتے ہیں اور نمازیوں کو ٹوکتے ہیں وہ سختی نہیں کہ دیے جاوے۔ اور ان کے حکم میں وہ لوگ
 بھی شامل کیے جو اسکو پیشہ اختیار کر لیں کیونکہ مسجد جگہ نماز و دعا و سوال حق تعالیٰ ہے اور نمازی جس سے سوال کیا اگر وہ مکان پر دیکھتا ہے تو یہاں سوال کرنے میں
 اسکے دل کو تشویش ہوگی اور مہابت مسجد تھی کہ وہاں بندوں سے سوال نہ کیا جاوے واللہ اعلم اور حدیث میں ثابت ہے کہ سائل کا حق ہے کہ اگرچہ گھوڑے پر سوار
 آوے درود ابن ماجہ ایس سائل کی ظاہری صورت پر نظر نہ کرے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْغُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْقِسْطِ وَالْكَذِبِ كَالَّذِينَ يُبْفِقُونَ مَا لَهُمْ يَكْفُرُ بِهِمْ
 ایمان خالص متضام کرو اپنے صدقوں کو احسان رکھنا اور اذیت دیکر جیسے وہ جو خرچ کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھانے کے

وَلَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ

اور نہیں یقین رکھتا اللہ پر اور کچھ دن پر سوا سکی مثال جیسے صاف پتھر کہ اس پر مٹی پڑی ہو پھر اس پر بارش کا پانی

فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

تو اسکو چھوڑ رکھا بالکل سخت کچھ ہاتھ نہیں لگتی ان کو اپنی کسائی اور اللہ تعالیٰ راہ نہیں دیتا ہو مگر لوگوں کو

شیخ دہلوی رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ اوپر تو خیرات کرنے کی بھلائی سے مثال دی کہ جیسے ایک دانہ بویا اور سبب بالیان نکلیں اور ہر مالی میں سود دانہ ہیں تو

سات سو ملے ایک دانہ کی خیرات پر اور بیان فرمایا کہ اس میں نیت شرط ہو کہ خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو جس میں اپنے لیے بھی بہتری کی نیت ہو

اور اگر دکھاوے کی نیت سے خرچ کیا تو جیسے پتھر بردانہ بویا اسپر تھوڑی سی مٹی بھی پھرزور کا بیٹھ رہا وہ مٹی سب نہ لگی صاف چٹیل پتھر رہ گیا اب

اس میں سے بھلا کیا لگے گا میں سے بعض علمائے کماہر کہ اس کا ثواب جاتا رہا جس نے احسان رکھا یا ستایا اور اس پر گناہ بھی نہیں ہو اور بعض

کہا کہ اسکو صدقہ کا ثواب ملے گا لیکن بڑھتی ثواب جو مقرر ہو جاتا رہا اور اس پر احسان رکھنے و ستانے کا گناہ رہا اور کرخی۔ رحمہ اللہ

کہا کہ یہی وجہ ہو اور بعض نے کہا کہ اسکو اپنے صدقہ کا کچھ ثواب نہ ملے گا اور اسپر احسان رکھنے و اذیت دینے کا گناہ ہو گا لقولہ تعالیٰ۔ يٰۤاَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْكَذِبِ اے ایمان والو مت مٹاؤ اپنے صدقات کو منت رکھنے و اذیت دینے

سے یعنی ثواب صدقات مت مٹاؤ کیونکہ جب ثواب کچھ نہ رہا تو گویا صدقہ ہی نہیں دیا تھا۔ اور مرد مجموع میں اذی سے ابطال نہیں بلکہ اگر ان میں

سے کوئی ہو گا خواہ منت یا اذیت تو ثواب باطل ہو جائیگا پس ایسا مٹاناست مٹاؤ۔ گالذی یُنْفِقُ مَالَهُ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ جیسے وہ

شخص کہ اپنا مال لوگوں کے دکھلانے کو خرچ کرتا ہو بغیر نیت ثواب کے۔ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اور وہ اللہ تعالیٰ

اور روز قیامت پر ایمان نہیں رکھتا ہو تو اسکا صدقہ کرنا آخرت میں رایگان ہو کچھ ثواب نہیں بلکہ یہی ریا کاری دنیاوی ہو پس حاصل یہ ہو گا کہ

ایسا فعل نہ کرو جیسے منافق کرتا ہو اور یہ ظاہر ہو کہ منافق کا فعل تو سرسرقا ہو کہ وہ لوگوں کے دکھلانے کو کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر

ایمان ہی نہیں لایا ہو بخلاف مومنوں کے کہ یہ ریا کاری کے واسطے اس حال پر صدقہ نہیں دیتے بلکہ من و اذی کی ممانت کر دی کہ یہ بھی اعمال کفر و

نفاق سے ہو انکو مت کرو اسی سے بعض علمائے کماہر مومن نے اگر منت و اذیت کی تو بالکل ثواب باطل نہو گا مگر نہا اسوجہ سے کہ کالذی اُلْکٰی قَبِلَ

ہو یا باطل نہ کر وشل باطل کرنے منافق کے فافہم۔ قولہ یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ نہ سنے یہ ہیں کہ وہ اپنا مال لوگوں کے دکھلانے کو خرچ کرتا ہو تاکہ وہ لوگ تعریف و تحسین

کریں کچھ اللہ تعالیٰ کی رضا و ثواب آخرت کی واسطے خرچ نہیں کرتا ہو وہ اللہ تعالیٰ و آخرت پر ایمان ہی نہیں لایا ہو پھر اس منافق کے صدقہ دینے

کی مثال فرمائی۔ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ صَلْدًا۔ پس اس ریا کار کی مثل جیسے

پتھر سخت پر مٹی ہو پس سکونور کا پتھر پوچھا تو اسکو سخت پتھر کہ چھوڑا ف نے ہی پتھر رہ گیا اور مٹی و دانہ سب بہ گیا پھر کمان سے اُگے گا۔

اسی طرح ظاہر میں وہ صدقہ دینے والا معلوم ہوتا تھا لیکن بے ایمانی سے کچھ نہ رہا جو آخرت میں کام آوے۔ پس اللہ تعالیٰ نے منافق کی مثال یہ پتھر

سے دی کہ جسپر کچھ مٹی ہو کہ کمان کرنے والا کمان کر سکتا ہو کما سپر کھتی ہو جائیگی حالانکہ باہنی پڑ کر وہ بالکل چٹیل میدان رہ گیا کہ سپر کچھ نہیں لگے گا اور صلہ بال

صاف چہر غارتک نہو خشک کھر کھر یعنی ایسی حالت قیامت میں اس منافق کی ہوگی کہ اسکے پاس اعمال خیر میں سے کچھ بھی نہ ہو گا۔ لَا

يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا۔ جو کچھ کمایا اس میں سے کچھ بھی نہ پاوے ف یہ جملہ سنا ہے ہو گا یا کمایا کہ پھر ایسے منافقوں کا کیا

حال ہو گا تو فرمایا کہ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا۔ و اللہ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ۔ جن لوگوں کی

نسبت علم اتی ہیں یہ ثابت ہو کہ وہ کافر بن گئے انکو راہ راست نہیں ملتی ہوتی اس بن تھیں ہر کہ منت رکھنا اور ایذا دینا اور ریا کاری یہ سب فروع کی فصلتوں میں سے ہیں اور حدیث میں ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شرک سے بے پروا ہوں جو ایسا کام کرے کہ اس میں میرے ساتھ شریک کرے تو اسکو اسے شرک کے ساتھ چھوڑتا ہوں یعنی وہ اور اسکا عمل دونوں میری درگاہ سے متروک ہیں اور مجی السنہ نے مرقہ عارفیت کیا کہ بزرگوار نہج کو تمہرے شرک صفر سے ہو عرض کیا کہ شرک اصغر کیا ہے فرمایا کہ یا ہر یا کار آدمیوں سے قیامت میں کہا جائیگا جسوقت کہ لوگوں کو ان کے اعمال کا ثواب ملیگا کراہی بیا کار و قلم ان لوگوں کے پاس جاؤ جنکو تم دنیا میں دکھلانے کو کام کرتے تھے سوائے پاس دیکھو ٹکڑے بھلائی ملتی ہے۔

قال المترجم اسکی مذمت میں دیکھا حدیث بھی وارد ہیں۔ **قال الشيخ فی العرائس** قولہ تعالیٰ قولہ معروف ومنفرد خیر من صدقہ۔ قول معروف یہ ہے کہ جسوقت اپنے بھائی مسلمان کی طرف سے کوئی ایسی بات دیکھے جو اسکو غضب میں لاوے تو اسے حق میں انصاف کرے اور منفرد یعنی جبکہ تو اس پر قدرت پاتا ہے اس وقت اسکو عفو کرے اور منہ یہ ہیں کہ قول معروف و مغفرت بہتر ہے اس سے کہ تو اسکو کچھ دیوے اور اسکو ایذا پہونچا دے اور نیزہ پھیر دینا سائل کو اچھی بات کہہ کر اور عیب میں اسکی پردہ پوشی کر دینا اس سے بہتر ہے کہ تو اسکو دیوے اور احسان رکھے یا یہ منہ ہیں کہ دینے کا وعدہ کرنا اس سے بہتر ہے کہ دیکر احسان رکھے اور اذیت پہونچا دے قولہ تعالیٰ لا تبطلوا صدقاتکم بالمال الذی من کی جہلت یہ ہے کہ بشر اپنے کو بھلائی میں بڑا جانے اور حادث ممکن اپنے جی میں حضرت کہہ یاد قدیم پر غور رکھے اور اذیت کی جہلت یہ ہے کہ جو عطا مانگی گئی اس میں نقصان دہی کرے اور نیزہ منہ یہ ہے کہ حدیث کو یاد رکھے اور قدیم کو بھول جاوے اسواسطے کہ جو شخص کسی کو کچھ دیکر اس پر احسان رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو بھولا اور اس کو اپنا نفس یاد رہا اور یہ ایک نوع کا شرک ہے **قال المترجم** توضیح یہ ہے کہ احسان کھنے والے نے جب دوسرے پر احسان رکھا تو یہی سمجھ کر کہہنے اسکے ساتھ یہ کیا اور ہم ایسے ہیں کیونکہ اگر وہ یہ سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکے ساتھ احسان کیا کہ مجھے دلایا تو وہ کبھی احسان نہ رکھتا بلکہ جناب باری میں شکریہ ادا کرتا کہ پروردگار تیرا مجھ پر احسان ہے کہ تو نے میرا ہاتھ اور پنچا نہیں کیا اور یہ احسان ہے کہ تو نے اسکو دیا اور میرے ہاتھ سے دلوار مجھے ثواب جمیل عنایت فرمایا اگر وہ بوقونی سے اسکے برعکس سمجھا کہ میں نے دیا اور میرا سپر احسان ہے پس اللہ تعالیٰ کو بھولا اور اپنے کو یاد رکھا اور سمجھا کہ میں ایسا کرنے پر قادر ہوں اور یہ ایک قسم کا شرک ظاہر ہو فافہم اور اذی باہن طور کہ فیقرون کی طرف طعنہ اسوجہ پر کہ انہی تعظیم ہوا اور فقیر دن پر اپنا شرف ہو حضرت ہماری سقٹی نے فرمایا کہ جس نے اپنے اعمال سے اپنے کو آراستہ کیا اسکی نیکیاں سب بدیاں ہیں کجا کہنے ان اعمال کی کچھ قیمت سمجھی اور انکا عوض چاہا **قال المترجم** توضیح یہ ہے کہ جس نے اپنے اعمال کو ایسا سمجھا کہ مجھے ان نیکی اعمال سے زینت ہو تو اسنے اپنے اعمال پر نظر رکھی اور خود ہی انکے عمدہ ہونے کا زعم کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ قبول فرماوے اور ثواب عطا کرے اور ان میں ظاہر و باطن ہزاروں خرابیاں ہیں انکو عفو کرے تو فقط اسکے جناب میں کچھ اسکے حکم کی تعمیل ہوے پھر اس میں احسان اللہ تعالیٰ کا ہی یا اس بندے کا یہ بندہ کس بات پر اپنی خوبی ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے توفیق دی قدرت دی اسی کی توفیق و قدرت پر اسنے کیا اسکو اس میں کیا خیر و خوبی ہوئی بلکہ ہزار جان سے اس پر واجب ہے کہ شکریہ ادا کرے اور ہرگز نہیں ادا کر سکتا ہے تو عاجزی کرے اور یہی اسکی بندگی ہوگی پھر ایک شکریہ کی تو یہ کیفیت ہے عبادت کمان سے اسنے پوری کر لی بلکہ عبادت ادا ہونا محال ہے اور یہ حکم کی فرمانبرداری بھی نہیں پوری ہوتی چنانچہ اپنے موقع پر یہ بحث مفصل آوے گی۔ اور بعض کا برنے فرمایا کہ کیونکر منت رکھتے ہو ایسی چیز سے جسکو خود نا چیز و خیر سمجھتے ہو اور **شیخ جنیب رحمہ اللہ** نے فرمایا کہ ہم آگاہ کیے گئے کہ جس شخص کے واسطے اسکے صدقہ کا ثواب خالص ہو گا یہ وہی شخص ہے جو اپنے صدقہ کرتے پر کچھ احسان نہیں رکھتا ہے اور جسکو صدقہ دیا ہے اسکو ایذا نہیں پہونچاتا ہے۔

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَلَيْسَ لَهُمْ كَمَثَلِ
اور مثال انہی جو خیر کرتے ہیں اپنے مالوں کو اللہ کی رضا مندیاں چاہنے کے لیے اور اپنا دل ثابت کر کے

قطع و احتساب ناشی ہوا ہر انکے دلون سے اور یہی اجداد اسکو ابن جریر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور یہی مختار مفسر ہے اور قول حسن کے معنی تبارک
 بنوعی نے ذکر کیے ہیں یہاں کہ حسن نے فرمایا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں جب کوئی صدقہ کا قصد کرتا تو ظہر کر خور کرتا اور تثبیت کرتا پس اگر وہ اللہ تعالیٰ
 کے واسطے ہوتا تو اسکو پورا کرتا یعنی دیدیتا اور اگر اس میں شک کا میل ہوتا تو رد دیتا قال البغوی ^۱ علی ہذا تثبیت کے معنی تثبیت کے ہون گے
 جیسے قولہ بتل الیہ بتیلان میں **قال المترجم** یہ خلوص سے کام کرنے کا طریقہ سلف صالحین کا ہے فندبر قولہ کشل جتہ برؤہ ^۲ میر دو فقرہ کو لے لیا کہ اگر
 استان میں نخل ہو تو وہ جنت ہے اور اگر کرم ہے درخت انگور یوں تو فردوس ہے اور بعض نے ذکر کیا کہ جس زمین میں درختان سرسبز و شاداب گنجان و گھنے
 ہوں وہ جنت ہے اور ان درختوں کو بھی بڑے ہیں اور یہاں دونوں کو مل جائے اور شاید دوسرے معنی اہل ہوں بقریۃ قولہ برؤہ اور برؤہ ہر کات ثلثہ
 ہے لیکن فتح و ضمہ قراءات مشہور ہیں و کسرہ ابن عباس کی طرف منسوب ہے اور سورہ مؤمنین میں لفتح راہ بالاتفاق ہے واللہ اعلم اور معنی اس کے
 زمین مستوی جو خفیف بلند ہو یہ جمہور کی تفسیر ہے اور ابن عباس صحابہ نے کہا کہ زمین برابر و کچھ اونچی ہو اور اس میں نہریں جاری ہوں ذکرہ ابن جریر
 اور یہی معانی میں اختیار کی گئی ہے اور کہا کہ پہل سے زمین کے باغ میں پانی نہیں چڑھتا ہے کہ ڈوب جاوے اور نہ وہ پانی سے زیادہ دور ہوئی ہے
 پس برؤہ کا باغ اختیار کیا کہ اسکے درخت پیداوار عمدہ و پاکیزہ ہوتے ہیں اور ابن عطیہ کے قول میں ہے کہ برؤہ ماخوذ ہے برؤ سے یعنی زائد ہونا پس گویا
 برؤہ میں پھلون کی پیداوار بہت ہوتی ہے اور بعض نے کہا کہ برؤہ وہ زمین مستوی جس کی مٹی نہایت عمدہ ہو اور پاکیزہ ایسی ہو کہ جب اس پر پانی
 پڑے تو پھول جاوے اور قوت پکڑے اور اسکی پیداوار خوب ہو اور یہ قسم زمین کی نہایت عمدہ ہوتی ہے قولہ اصحابہ و اہل فائتہ ^۳ لکھنا ضعفین پہلے
 گذرا ہے کہ و اہل سخت ملحق کو کہتے ہیں اور یہاں مقصود شدت سے متعلق نہیں بلکہ بجز دل پانی پڑا اور انت بضعہ اعطت ہے مانند قولہ تعالیٰ تو فی
 اکھما کل حین باذن ربہا ای دیتا ہے وہ ہر وقت پر اپنا میوہ اپنے پروردگار کے حکم سے پس یہاں بھی دینے کی نسبت بلغ کی طرف اسی معنی کر رہی کہ
 دیتا ہے اپنے پروردگار کے حکم سے اور اضافت بوجہ اختصاص ہے مثل باب الدار و جل الفرس و وضعین ای دو چند پس یہ دونوں ہونا یا تو خود اسی کے
 اعتبار سے ہے پس ضروری ہے کہ یوں کہا جاوے کہ کبھی بدون و اہل کے جتنا پھلتا تھا اس سے و اہل کی وجہ سے دو نا پھلا اور اظہر یہ ہے کہ غیر کے
 قیاس پر ہے ای جس قدر اور باغوں میں پھل آتے تھے اس سے دو چند اس میں آئے پس دو چندگی کی وجہ مجموع برؤہ و و اہل ہوے یعنی
 زمین مستوی بلند پر ہونا اور اسکو و اہل کا پہونچنا موجب اسکے دو چند پھلون کا ہوا اور ہر حال ضعف سے مراد مثل ہوا کہ ضعفین دو مثل لیا گیا
 اور بعض نے کہا کہ ضعف الشیء ایک اسکے برابر اور اتنا ہی اور ہوتا ہے پس ایک ضعف دو چند ہے اور ضعفین چار چند ہوا اور ^۴ شیخ
 ابو حیان نے کہا کہ ضعفین واسطے تکیہ کے ہوا یعنی ضعف بعد ضعف یعنی ضعف پر ضعف بمعنی اضعاف کثیرہ اسواسطے کہ لفظ فقط ایک ہی
 مانند بڑھایا نہیں جاتا بلکہ دس سے سات سو سے جراثک اللہ تعالیٰ چاہے اور نصب اسکا بنا بر جالیہ کے ہوا یعنی اضعاف ذکرہ فی اسراج
 قولہ فان لم یبصر و اہل فطل یعنی اگر اسکو و اہل نہ پہونچا تو فطل کافی ہے اور اس کو طش کہتے ہیں یعنی ضعیف خفیف یعنی کمزور
 بنوعی نے کہا کہ ہمیشہ ہوتا ہے پس ہی اوس ہوتی اور سدی نے کہا کہ وہ ندی ای یعنی اوس اور ضحاک نے کہا کہ وہ رفاذ ہے ای نرم میٹھ
 ذکرہ ابن کثیر یہ اختلاف ہے کہ تقدیر بیان کیا ہے کہ فطل میں فاء جواب شرط ہے پس ظل حملہ ہے اور تقدیر ضروری ہے یا تو بتد امقدر ہے یا فطل مضمر
 یا خبر مخدوف ہے پس نہ جانے کہ کہا کہ فالدی بصیرا طل بتقدیر بتد اور نبض نے کہا فی بصیرا طل بحد فطل اور مرید وغیرہ نے
 اختیار کیا کہ فطل کیفیہا خبر مقدر ہے اور ابن کثیر نے معنی آیت کے یوں بیان کیے ای بلغ اس برؤہ پر کبھی مہل نہیں رہتا کہ اگر اسکو و اہل
 پہونچا تو فطل ہی ہی اور کوئی ہو ہر حال کے واسطے کافی ہے کیونکہ جب فطل اسکو دوام پہونچی تو وہ و اہل کا کام دے گی ایسے ہی مؤمن کا لفظ

ابتداء میں بہت عبادتیں کیں پھر اسکے واسطے شیطان اٹھایا گیا پس شخص مذکور نے گناہ کیے یہاں تک کہ سب اپنی عبادتیں ڈبو دیں۔ گناہ کی
کما بین کم یاد کر۔ جیسے تمہارے لیے نصیحت مذکورہ بالا کو بیان کیا۔ اسی طرح۔ **يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ**۔ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے اپنی
آیات نصیحت بیان کرتا ہے۔ **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**۔ فقیہوں نے تاکہ تم فکر کرو پس عبرت حاصل کرو ف یہ آیت متصل ہے بقولہ یا ایہا الذین
آمنوا لا تبطلوا صدقاتکم باللین والادی۔ یعنی منت رکھنے اور ستانے سے اپنے نفقات کو جو ثواب کثیر لائے اور پھلے پھولے ہیں باطل
مت کرو۔ قال ابو احمد کم ان تکون لہ جنۃ الایۃ۔ کیا تم میں کوئی اسکو پسند کرتا ہے کہ اسکا ایک باغ نہایت خوب ہو وہ اسکے بڑھاپے اور چھوٹی چھوٹی اولاد
کے وقت جلا خفاک ہو جاوے جو قوت اسکو نہایت حاجت اس باغ کی ہے لیکن اسکو کوئی تم میں سے نہیں پسند کرتا ہے پس اس تمثیل کی دو تین
ہیں ایک تو یہ کہ مومنوں کو منع کر دیا کہ ایسے نہ بنیں جیسے اس مثل والے کا حال مذکور ہے وہاں ربایہ کہ یہ مثل کمان کمان صادق ہو تو جاننا چاہیے
کہ کمال بلاغت ہو کہ مثل مذکور منافق و فاسق و کافر سب پر صادق ہو اس واسطے کہ دنیاوی مال و متاع سے بھرے پھر صدقہ دیا لیکن نام کے واسطے
پس آخرت میں کچھ نہیں ہو اور فاسق مسلمانوں کو آخرت میں زیادہ بے ہوش ہو گا کیونکہ انھیں کے واسطے آخرت میں ثواب جمع رہتا ہے لہذا اجماعی السنۃ وغیرہ
مفسرین نے اسکو احسان رکھنے والے و ایذا دینے والے کی خیرات کی مثل اور منافق کے نفقہ کی مثل قرار دیا اور یہی سیاق کلام سے زیادہ ملحوظ ہو اور
شامل ایسے شخص کو بھی ہو کہ جسے ابتداء میں اعمال خیر کر کے اپنے واسطے آخرت میں باغ لگایا اور پھر اس نے ٹونگری کے فتنہ میں گرفتار ہو کر ایسے گناہ
کیے کہ سب باغ جلا دیا اور یہی منہ ہیں اس روایت کے جو بخاری نے عبید بن عمیر سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب نے ایک روز اپنے اصحاب
سے کہا کہ تم کیسے شخص کے حق میں جانتے ہو کہ یہ آیت اتری ایود احمد کم ان تکون لہ جنۃ الایۃ۔ تو بولے کہ اللہ دانائتر ہو پس عمر رضی اللہ عنہ ہوسے کہ
یہاں موقع یہ ہے کہ کوہم جانتے ہیں یا نہیں جانتے ہیں تو ابن عباس نے عرض کیا کہ ای امیر المؤمنین میرے دل میں اس آیت کے بارہ میں کچھ بات ہے
عمر نے کہا کہ ای بھتیجے وہ بیان کر اور تو اپنے آپکو چھوٹا اور حقیر مت قرار دے تو عرض کیا کہ یہ مثل ہو عمل کی تو عمر نے کہا کہ کس عمل کی ابن عباس نے
کہا کہ مرد ٹونگری لے اللہ تعالیٰ کی طاعات کیں پھر اللہ تعالیٰ نے اسکے واسطے شیطان کو برانگیختہ کر دیا پس اس نے گناہ کیے یہاں تک کہ اپنے اعمال سب
ڈبو دیے رواہ البخاری و تفرد بہ اور اس میں یہ دلیل نہیں ہے کہ آپ کریمہ کی یہی تفسیر ہے اور سابق میں جو اسکے منہ مذکور ہوے وہ نہیں ہیں بلکہ یہ فائدہ نکالا گیا ہے
چنانچہ خود ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ خوب مثل بیان فرمائی اور اللہ تعالیٰ کی سب شئیں خوب ہیں تو کہا ایود احمد کم
ان تکون لہ جنۃ الایۃ۔ فرماتا ہے کہ اسکے بڑھاپے میں اسکے ہری بھری زمین بتان ہو اور اسکو بڑھا پاپو بچا اور اسکی اولاد و ذریعہ سب چھوٹے
ہیں پس اعصار نے جس میں آگ ہو اگر یہ باغ جلا دیا پھر نہ اسکو قوت ہو کہ ایسا باغ جماوے اور نہ اسکی نسل کے پاس کچھ مال ہو کہ پیر مرد کی خبر گیری
کرے پس ایسے ہی قیامت میں کافر کا حال ہو گا کہ نہ اسکے پاس کچھ بھلائی ہوگی اور نہ قوت ہوگی کہ بھلائی جمع کرے اور نہ اس نے کچھ خیرات پہنچا رکھی
ہو جو اسکو مل جاوے جیسے اس مثل والے کو اسکی اولاد سے کچھ نہ ملا اور ثواب ایسے وقت ندارد ہو کہ وہ بہت محتاج ہو جیسے مثل والا اپنے
باغ سے اپنے بڑھاپے اور اولاد و ضعیف ہونے کے وقت جب زیادہ حاجت تھی محروم ہوا۔ رواہ ابن ابی حاتم اور حاکم نے مستدرک میں روایت
کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعائیں کہا کرتے تھے کہ ای پروردگار میرا رزق میرے بڑھاپے اور میری عمر منقضي ہونے کے وقت بڑھاپے
اور میضامی نے فرمایا کہ یہ تمثیل ایسے شخص کے حال کی ہے جس نے ایسے کام کیے جو نیک معلوم ہوتے ہیں اور ان کاموں کے ساتھ ایسے
کام بھی ملائے جو نیک کاموں کو مٹانے والے ہیں مانند احسان رکھنے اور ایذا دینے وغیرہ کے تو قیامت میں جب ان کی طرف اسکو سخت
حاجت ہوگی تو سب کو مٹا ہوا پاکر حسرت و افسوس کھاویگا اور کتنا شاہد ہو ایسے شخصوں کے حال سے حال اس شخص کا جس نے اپنے

دل سے عالم ملکوت کی طرف جولانی کی اور اپنی فکر سے عالم جبروت کی طرف ترقی کی پھر لٹے پاؤں لوٹ کر لوگوں سے مکاری کرنے لگا اور حق و غرض کے سواے دیگر چیزوں کی طرف مٹھت ہو گیا اور اپنی تمام کوششیں اسے خاک کر دی پھر جاننا چاہیے کہ تخیل اہم چیز ہے اور واحد اسکا غلہ۔ یا تخیل جمع غلہ کی جو اہم جنس ہے اور اعناب جمع غنہ جو اہم جنس ہے اور واحد اسکا غنہ ہے اور اسکو عرب طالع کرم کہتے ہیں اور حدیث میں منع آیا ہے اور فرمایا کہ کرم قلب مومن ہے۔ اور باغ مذکور میں تمام قسم کے میوہ جات سے لے کر تخیل و اعناب کو انکے اثرات ہونے کی وجہ سے مخصوص ذکر کیا کیونکہ لہ غنہ من کل الثمرات۔ فرمایا ہے۔ اور اعصار ہوا کے گرم تند جو زمین سے آسمان کی طرف مانند ستون کے بہتی ہے اس میں آگ ہوتی ہے ذکرہ البخاری وغیرہ اور یہ لفظ مذکور ہے بظراف دیگر اسماء ہوا کے کہ وہ مؤنث ہیں ذکرہ ابن الانباری وغیرہ اور جاننا چاہیے کہ اگر کریمہ میں حسن استقصاء ہو یعنی جو معنی قصد کیے گئے اسکے ساتھ اسکے سب اوصاف ذاتیہ ذکر کرنے کے بعد اسکے سب عوارض و لوازم اس طرح ذکر کر دیے گئے کہ پھر اگر کوئی اس معنی کو لے تو اس سے زیادہ اسکو اس میں کلام کی گنجائش نہ ملے چنانچہ اگر کریمہ میں اگر لفظ جنت پر اقتصار ہوتا تو کافی تھا اگر اسکی تفسیر کر دی کہ من تخیل و اعناب کیونکہ اسے باغ والے کو خوب ملتا ہے پھر زیادہ کر دیا۔ تجرئی من نخلنا الانهار کہ اسکا وصف پورا کر دیا پھر ہر صفت کے بعد قولہ لہ فیما من کل الثمرات۔ سے اوصاف کی تکمیل کر دی ہے پھر باغوں میں ہوا کرتا ہے سب فرمایا تاکہ اسکے خراب ہو جائے پھر کمالی افسوس ہو پھر اسکے مالک کی وصف میں کہا کہ اصحابہ الکبر پھر اسکا استقصاء کیا اس معنی کی راہ سے جس سے باغ کی خرابی میں زیادہ غم ہو پس فرمایا۔ ولہ ذریعہ۔ اور اسی پر اقتفا نہیں بلکہ وصف کر دیا۔ ضعفاء پھر اس باغ کی اتصال کو ایسی سرعت سے ہلاکت کے ساتھ ذکر کیا لہذا اصحابہ اعصار۔ اور اسی پر اقتصار نہ کیا کہ جلد تباہ ہونا شاید اس سے نہو فرمایا۔ فیہ نار۔ اور اسی پر اقتفا نہ فرمایا کہ شاید آگ شست ہو کہ طبت و خفان۔ انہار سے زیادہ مؤثر نہ ہو تو صنعت اخر اس کے ساتھ فرما دیا۔ فاخرت۔ اسی قوی آگ تھی کہ اسنے خواہ مخواہ جلا دیا قال المفسر ہر صفت اپنے عمدہ استقصاء ہے اور بہت پورا و کامل ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ

ای ایمان والو خرچ کرو سخری چیزیں اپنی کمائی میں سے اور اس سے جو غنہ نکالا تمہارے لیے زمین میں سے وَلَا تَتَّبِعُوا النَّجِثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَكَسَبْتُمْ بِأَيْدِيهِمْ إِلَّا أَنْ تُنْفِضُوا فِيهِ طَوَعَاتُكُمْ اور قصد نہ کرو گندی چیز کا اس میں سے کہ اسکو خرچ کرو اور تم آپ وہ نہیں دے گے مگر آنکہ انھیں موند لو اسکے بارہ میں اور جان رکھو

إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ

یہ کہ اللہ تعالیٰ بے پروا ہے و بڑا ہی خوب نام والا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا - زکوٰۃ۔ ای ایمان والو خرچ کرو اپنے زکوٰۃ دو۔ مِنْ طَيِّبَاتِ - حیا۔ عمدہ کمرے۔ مَا كَسَبْتُمْ - من المال بکھرے عمدہ مال سے جو غنہ کمایا ہو۔ مِنْ - طیبات۔ - مَا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ - اس چیز سے کہ نکالی ہم نے تمہارے لیے۔ - مِنْ الْأَرْضِ - من الجوب الثمار۔ زمین سے اپنے اناج و پھلوں کو۔ وَلَا تَتَّبِعُوا النَّجِثَ - لغصہ واد۔ اور مت قصد نہ کرو۔ النَّجِثَ - الری۔ ناکارہ کو۔ مِنْهُ - اسی من المذكور۔ تُنْفِقُونَ - فی الزکوٰۃ۔ یعنی اس مذکور کمائی و سپرد اوار میں سے ناکارہ کا قصد نہ کرو کہ اسکو خیرات کرنے لگو۔ وَكَسَبْتُمْ بِأَيْدِيهِمْ - اسی انجیث کو عطیموہ فی حقو قلم۔ حالانکہ تم خود نہیں لینے دے ہو اسکو لینے نہیں کو کہ اگر دیے جاؤ تم اپنے حقوق میں۔ إِلَّا أَنْ تُنْفِضُوا فِيهِ - ہاں تاہل غرض البصر فکیف یرون منہ حق اللہ مگر یوں ہی

لے لوگے کہ اس روی سے اغماض کر دینے باین طر کہ تساہل کر کے بیلوا و چشم پوشی کرو پس جب یہ حال ہو تو تم رومی سے اللہ تعالیٰ کا حق کو بکراوا کرتے ہو۔ **وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ النَّفَقَاتِ** عن نفقاتکم **حَدَّثَنَا** محمود علی کل حال اور خوب جان کو کہ اللہ تعالیٰ غنی لینے بے پروا ہے تو ہمارے نفقات سے اور حمید لینے محمود ہے ہر حال میں ف مفسرین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختلاف کیا کہ یہاں کیسا خرچہ مراد آیا انفاق کا جب لینے زکوٰۃ مراد ہو یا خیرات مستحب ہو یا واجب و مستحب دونوں کو شامل ہے پس مفسر سیوطی نے اختیار کیا کہ نفقہ واجب مراد ہو اور وہ زکوٰۃ ہو اس واسطے کہ جمہور کے نزدیک زکوٰۃ کے بعد اور کوئی نفقہ واجب نہیں رہا اور فرض پر واجب کا اطلاق آتا ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو قولہ انفقوا۔ بعضہ امر اس واسطے کہ امر واسطے وجوب کے ہو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہو کہ یہ آیت زکوٰۃ مفروضہ کے حق میں نازل ہوئی اور یہی ایک جماعت سلف سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ صدقہ مستحب مراد ہے اور امر استحباب کے لیے ہے کیونکہ ابن عباس نے کہا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازبان طعام فرمیکر خیرات کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری اور اکثر ان کے نزدیک فرض مستحب سب کو شامل ہے اور یہی ظاہر آیت کریمہ ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہا سنا و ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ کے برابر ابن عازب سے روایت ذکر کی کہ برابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت انصار کے حق میں اتاری ان کا دستور تھا کہ جب خرماتوڑنے کے دل آتے تو اپنے باغوں سے گذر خرچے لاکر مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ کے درمیان رسی میں لٹکا دیتے تھے پس اسکو فقراء و مہاجرین کھاتے تھے پس بعض ان میں سے گذر عمدہ خوشون کے ساتھ حشف لینے جو ناکارہ ہو گیا تھا لاکر لٹکاتا اور سمجھتا کہ یہ جائز ہے پس اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے حق میں جس نے ایسا کیا یہ آیت نازل فرمائی **وَلَا تَتِمُوا** الخبیث منہ تنفقون۔ رواہ ابن ماجہ و ابن مردویہ و الحاکم و صحیح علی شرط الشیخین و ابن ابی حاتم نے برابر سے روایت کی کہ یہ آیت ہم لوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہم لوگ خرمات کے باغ رکھتے تھے پس ہم میں سے ہر ایک اپنی وسعت کے موافق قلیل و کثیر لاتا تھا پس ہم میں سے آدمی خود مال کو دہ لاتا اور اسکو مسجد میں لٹکا دیتا اور اہل صفہ و مہاجرین کی واسطے کچھ لیا کرتا تھا پس ان میں سے جب کسیکو بھوک لگتی تو اگر اپنے عصا سے گودہ کو مار کر اس میں گذر روپے چھوہارے گر کر کھا لیتا اور بعضے لوگوں کو خیرات کی رغبت نہ تھی تو وہ ایسی گودہ لاتا کہ اس میں حشف و شیش ہوتے اور ایسی گودہ لاتا کہ وہ چوٹی کھائے ہوتے تھے اور اسکو لٹکا دیتا پس یہ آیت نازل ہوئی۔ **وَلَا تَتِمُوا** الخبیث منہ تنفقون و لستم باخذیہ الا ان تمضوا فیہ۔ کہا بڑا نے لینے اگر تم میں سے کسیکو ایسا ہیہ بھیجا جاوے جیسا تم نے دیا ہے تو اسکو نہ لگا الا اغماض کر کے اور حیا کر کے کہ پھیرے میں بھینچے دالے کو خرچ ہوگا۔ پھر اسکے بعد ہم لوگوں کا دستور تھا کہ آدمی اپنے پاس کی خیرات میں سے جو سب اچھی ہوتی تھی لاتا تھا رواہ الترمذی عن الدارمی قال حسن غریب اور ابن ابی حاتم نے سہل بن خیف سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوہارے کی دو قسم سے ایک جہرور اور ایک سہیق سے منع فرمادیا تھا اور لوگوں کا دستور تھا کہ اپنے پھلوں میں سے ناکارہ کو قصد کر کے انکو صدقہ میں نکالتے تھے پس نازل ہوا۔ **وَلَا تَتِمُوا** الخبیث منہ تنفقون الآیہ۔ رواہ ابو داؤد و اور دوسری وجہ سے روایت کی اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہرور و سہیق کو صدقہ میں لینے سے منع کر دیا۔ رواہ النسائی ایضا مترجم کہتا ہے کہ ظاہر ہے زکوٰۃ میں لینے سے مانعت ہے۔ اور عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سلمان کی کمائی خبیث نہیں ہوتی ہو ولیکن ہ ناکارہ چھوہارے کو اور کھوٹے کم مال مردم کو اور جس میں کچھ خیر نہیں ہے صدقہ نہ کرے۔ رواہ ابن ابی حاتم اور مترجم کہتا ہے کہ سنے یہ ہیں کہ مومن اپنے دین کی پابندی سے حلال کماتا ہے اسکی خبیث کمائی اسوجہ سے نہیں ہوتی ہے اور حسن بن علی بن ابی حاتم و ترمذی نے اپنی سنن میں اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور ان روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ صدقہ نفل کو بھی شامل ہے حضرت علی سے طبابت کی تفسیر میں سونا چاندی مذکور ہے اور ابن عباس نے کہا کہ طبابت اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ

لے لوگے کہ اس روی سے اغماض کر دینے باین طر کہ تساہل کر کے بیلوا و چشم پوشی کرو پس جب یہ حال ہو تو تم رومی سے اللہ تعالیٰ کا حق کو بکراوا کرتے ہو۔ **وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ النَّفَقَاتِ** عن نفقاتکم **حَدَّثَنَا** محمود علی کل حال اور خوب جان کو کہ اللہ تعالیٰ غنی لینے بے پروا ہے تو ہمارے نفقات سے اور حمید لینے محمود ہے ہر حال میں ف مفسرین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختلاف کیا کہ یہاں کیسا خرچہ مراد آیا انفاق کا جب لینے زکوٰۃ مراد ہو یا خیرات مستحب ہو یا واجب و مستحب دونوں کو شامل ہے پس مفسر سیوطی نے اختیار کیا کہ نفقہ واجب مراد ہو اور وہ زکوٰۃ ہو اس واسطے کہ جمہور کے نزدیک زکوٰۃ کے بعد اور کوئی نفقہ واجب نہیں رہا اور فرض پر واجب کا اطلاق آتا ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو قولہ انفقوا۔ بعضہ امر اس واسطے کہ امر واسطے وجوب کے ہو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہو کہ یہ آیت زکوٰۃ مفروضہ کے حق میں نازل ہوئی اور یہی ایک جماعت سلف سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ صدقہ مستحب مراد ہے اور امر استحباب کے لیے ہے کیونکہ ابن عباس نے کہا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازبان طعام فرمیکر خیرات کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری اور اکثر ان کے نزدیک فرض مستحب سب کو شامل ہے اور یہی ظاہر آیت کریمہ ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہا سنا و ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ کے برابر ابن عازب سے روایت ذکر کی کہ برابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت انصار کے حق میں اتاری ان کا دستور تھا کہ جب خرماتوڑنے کے دل آتے تو اپنے باغوں سے گذر خرچے لاکر مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ کے درمیان رسی میں لٹکا دیتے تھے پس اسکو فقراء و مہاجرین کھاتے تھے پس بعض ان میں سے گذر عمدہ خوشون کے ساتھ حشف لینے جو ناکارہ ہو گیا تھا لاکر لٹکاتا اور سمجھتا کہ یہ جائز ہے پس اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے حق میں جس نے ایسا کیا یہ آیت نازل فرمائی **وَلَا تَتِمُوا** الخبیث منہ تنفقون۔ رواہ ابن ماجہ و ابن مردویہ و الحاکم و صحیح علی شرط الشیخین و ابن ابی حاتم نے برابر سے روایت کی کہ یہ آیت ہم لوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہم لوگ خرمات کے باغ رکھتے تھے پس ہم میں سے ہر ایک اپنی وسعت کے موافق قلیل و کثیر لاتا تھا پس ہم میں سے آدمی خود مال کو دہ لاتا اور اسکو مسجد میں لٹکا دیتا اور اہل صفہ و مہاجرین کی واسطے کچھ لیا کرتا تھا پس ان میں سے جب کسیکو بھوک لگتی تو اگر اپنے عصا سے گودہ کو مار کر اس میں گذر روپے چھوہارے گر کر کھا لیتا اور بعضے لوگوں کو خیرات کی رغبت نہ تھی تو وہ ایسی گودہ لاتا کہ اس میں حشف و شیش ہوتے اور ایسی گودہ لاتا کہ وہ چوٹی کھائے ہوتے تھے اور اسکو لٹکا دیتا پس یہ آیت نازل ہوئی۔ **وَلَا تَتِمُوا** الخبیث منہ تنفقون و لستم باخذیہ الا ان تمضوا فیہ۔ کہا بڑا نے لینے اگر تم میں سے کسیکو ایسا ہیہ بھیجا جاوے جیسا تم نے دیا ہے تو اسکو نہ لگا الا اغماض کر کے اور حیا کر کے کہ پھیرے میں بھینچے دالے کو خرچ ہوگا۔ پھر اسکے بعد ہم لوگوں کا دستور تھا کہ آدمی اپنے پاس کی خیرات میں سے جو سب اچھی ہوتی تھی لاتا تھا رواہ الترمذی عن الدارمی قال حسن غریب اور ابن ابی حاتم نے سہل بن خیف سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوہارے کی دو قسم سے ایک جہرور اور ایک سہیق سے منع فرمادیا تھا اور لوگوں کا دستور تھا کہ اپنے پھلوں میں سے ناکارہ کو قصد کر کے انکو صدقہ میں نکالتے تھے پس نازل ہوا۔ **وَلَا تَتِمُوا** الخبیث منہ تنفقون الآیہ۔ رواہ ابو داؤد و اور دوسری وجہ سے روایت کی اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہرور و سہیق کو صدقہ میں لینے سے منع کر دیا۔ رواہ النسائی ایضا مترجم کہتا ہے کہ ظاہر ہے زکوٰۃ میں لینے سے مانعت ہے۔ اور عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سلمان کی کمائی خبیث نہیں ہوتی ہو ولیکن ہ ناکارہ چھوہارے کو اور کھوٹے کم مال مردم کو اور جس میں کچھ خیر نہیں ہے صدقہ نہ کرے۔ رواہ ابن ابی حاتم اور مترجم کہتا ہے کہ سنے یہ ہیں کہ مومن اپنے دین کی پابندی سے حلال کماتا ہے اسکی خبیث کمائی اسوجہ سے نہیں ہوتی ہے اور حسن بن علی بن ابی حاتم و ترمذی نے اپنی سنن میں اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور ان روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ صدقہ نفل کو بھی شامل ہے حضرت علی سے طبابت کی تفسیر میں سونا چاندی مذکور ہے اور ابن عباس نے کہا کہ طبابت اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ

نے نصیب کیا انکو ان اموال میں سے جو غنوں نے کمائے ہیں اور یہ درحقیقت کسب کی تفسیر اور ایسی ہی مجاہد سے تجارت مذکور ہے یہ بھی کمائی کی تفسیر ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تفسیر البتہ طبابت کی ہے اور وہی سدی سے روایت ہے اور ظاہر امر اس سے نفیس و جید ہے اس واسطے کہ عرب کے نزدیک یہی اجود ہے اور قرینہ اس پر لفظ خبیث ہے کہ مراد اس سے رومی ہے اور یہی مفسر نے اختیار کیا اور ابن عباسؓ سے صریح روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مومن کو حکم کیا کہ مال سے اجود و طیب و انفس کو خیرات کریں اور انکو مال و ذیل و رومی سے منع کیا اور یہی خبیث ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ طیب ہے نہیں قبول کرتا اگر طیب کو اور بعض نے اسکی تفسیر میں حلال ذکر کیا طبابت اور یہ ناقص تفسیر ہے اس واسطے کہ طبابت دونوں امور کو شامل ہے کہ حلال بھی ہو اور جید یعنی طہر بھی ہو بقابلہ خبیث کے فافہم اور کتبم شامل ہے ہر ایسی چیز جو شرعاً روا ہو مثل تجارت و حرفہ وغیرہ مگر انکے تجارت و حرفوں میں سے جو روا ہیں انکی کمائی روا ہے اور جو نہیں روا ہیں انکی کمائی بھی خبیث ہے پس بیت میں دلیل ہے کہ انہی مشقت سے کمائے مباح ہے اور اسکی دو قسمیں ہیں ایک طیب اور ایک خبیث پس طیب مثلاً علی کتابوں کی یا اناج کی یا کپڑے کی تجارت کرے اور جو شرکاً ہر ایک قسم کی خرید و فروخت کی ہیں انکو کاٹ کرے تو کمائی حلال ہے مگر اس زمانہ میں بہت لوگ تجارت کرتے ہیں اور شرکاً سے بالکل واقف نہیں ہیں اور انکی ناواقفی سے ناحق حلال کا حرام ہو جاتا ہے اور البتہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری دین السیادہ جلد سوم کتاب البیع میں مفصل مذکور ہیں واللہ الموفق اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جو آدمی کھاوے اس میں طیب دہے جو پانی کمائی سے کھاوے اور آدمی کا فرزند اسکا کسب ہے۔ اور نیز فرمایا کہ ہرگز نہ کھایا آدمی نے کوئی طعام بہتر اس سے کہ اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھاوے اور داد و علیہ السلام نہیں کھاتے کہ اپنے ہاتھ کی کمائی سے رواہ البخاری وغیرہ۔ اور جاننا چاہیے کہ زکوٰۃ مفروضہ سونے چاندی و زیور و جنگلی چوئی کے پلے ہوئے جانور و مال سے تجارت میں ایک سال گزر جانے پر ادا کرنی واجب ہوتی ہے اور حدیث میں ہے کہ جو چیز بیع کے واسطے مہیا ہوتی تھی اس میں سے زکوٰۃ کاٹنے کا حکم فرماتے تھے۔ قولہ تعالیٰ۔ وما اخرجناکم من الارض پس علماء من طببات ما لیکن مضاف بقرینہ ناسبق کے حذوٹ ہوا۔ اور علی کرم اللہ وجہہ و سدی سے روایت ہے کہ ایسی من اتمار و الزروع التي انتہا لکم من الارض۔ یعنی پھلون و کھیتوں سے جو تمہارے لیے زمین سے اگائی ہیں اور ظاہر آیت یہ ہے کہ پھل و اناج و کھان کی پیداوار نمک و لوہا و سونا و چاندی وغیرہ سب کو شامل ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے حتی کہ خاک و ساگ پات و کلتری و کھرا وغیرہ جو کچھ زمین سے پیدا ہوتا ہو انھوں نے سب میں عشر یعنی دسواں حصہ بشرط واجب کمایہ اور یہ اتوی ہے اور تفصیل اسکی فقہ میں ہے اور حجتی السنۃ نے معاملہ میں کہا کہ مل علم سب متفق ہیں کہ تخمیل و کرم میں اور جو اناج کہ آدمی وغیرہ کرتا ہے اس میں دسواں حصہ واجب ہے اگر وہ آسمان کے بیج سے یا ایسی نہر کے پانی سے جو قدر کی روان ہو سینچا گیا ہو اور اگرچس یا ڈھیکلی سے سینچا گیا تو بیٹوں حصہ واجب ہو گا پھر ابن عمرؓ کی مرفوع روایت میں طریق البخاری ذکر کی پھر کہا کہ سوائے مذکورہ بالا کے اور چیزوں میں اہل علم نے اختلاف کیا ہے پس ایک قوم نے کہا کہ اور چیزوں میں عشر نہیں ہے اور یہی ابن ابی لیلی و شافعی کا قول ہے اور زہری داود اعمی و مالک نے کہا کہ بیٹوں میں عشر واجب ہے اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ ہر ساگ و سبزی یعنی ترکاری میں عشر واجب ہے جیسے پھلون میں واجب ہے سوائے گھاس و جلانے کی کلروی کے۔ قولہ ولا یتماوا الخبیث منہ متفقون وستم باخدیہ الا ان تغضوا فیہ یعنی مت قصد کرو مال میں سے رومی کا خیرات کرنے کے حال میں حالانکہ اگر نکو دیا جاوے تو تم نہ لو مگر اسی طور کہ چشم پوشی کرو اور ابن کثیرؒ نے عن البراء بن عازب رضی روایت کیا ہے اگر تم میں سے کسی کا دوسرے پر مال ہو اور اس نے ایسا ناکارہ دیا تو نہ لگا الا انکم جان لے کہ اسے میرے حق میں کم دیا ہو رواہ ابن جریر علی بن ابی طلحہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کا دوسرے پر حق ہو پھر وہ تمہارے حق واجب سے گھٹا ہوا لایا تو تم اسکو جید کے حساب سے نہ لو گے یہاں تک کہ اس کو ناقص کر لو پس کیونکہ تم میرے واسطے پسند کرتے ہو ایسی بات جو اپنے واسطے نہیں پسند کرتے ہو اور میرا حق تم پر تمہارے مالوں میں سے طیب

والفس من سمی رواہ ابن ابی حاتم وابن جریر اور یہی ہتون کا قول ہو اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہو قال فی المعالم یہ حکم اس وقت ہو کہ جب کل مال یا بعض مال جید و نفیس ہو اور اگر کل مال ردی ہو تو ردی دینے میں مضائقہ نہیں ہو فافہم واللہ اعلم قال الشیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا انفقوا من طبیبات ما کسبتم۔ دکھلانے سناتے سے پاک جو معاملات اپنے بدنوں سے کمائے ہیں ان کو اپنی ارداح کے واسطے صدقہ کر دو قال مترجم یہاں سے ثابت ہوا کہ ارداح کو کمالات حاصل ہونے کا واسطہ یہ جسم ظاہری ہو بشرط آنکہ تمام اعضا دارکان انسانی حکم خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر چلتے ہوں اور یہیں سے حل ہوا کہ زندگی دراز و صالح کے واسطے بہت خوب ہو اور یہیں سے نکلا کہ نفس کے مجاہدہ میں کفار کے ساتھ جہاد کرنے سے زیادہ ثواب ہو اور اسی پر دلالت کرتی ہو وہ حدیث کہ دو شخصوں کے درمیان حضرت صلعم نے بھائی چارہ کر دیا تھا ان میں سے ایک شہید ہو گیا اور دوسرا چند روز کے بعد مرنا تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ تجھے جو مرے اس کے اعمال اور شہید ہونے والے کے اعمال میں آسمان کے تاروں کی کثرت سے فرق ہو اور صل حدیث ابو داؤد میں ہے

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً كَثِيرَةً وَفَضْلًا

شیطان وعدہ دیتا ہو تمکو محتاجی کا اور حکم کرتا ہو بے حیائی کا اور اللہ وعدہ دیتا ہو تمکو اپنی بخشش کا اور فضل کا

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ○ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ

اور اللہ کثرت دانا۔ دیتا ہو سمجھ جس شخص کو چاہے اور جس کو دے گی اس کو

أَوْ كَذَرْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا ○ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ الْأَنْصَابِ ○

کرو گے یا نذر مار گے کوئی نذر سوائے تعالیٰ اسکو جانتا ہو اور گنہگاروں کا کوئی مددگار نہیں

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً كَثِيرَةً وَفَضْلًا ○ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ○

شیطان وعدہ دیتا ہو تمکو محتاجی کا اور حکم کرتا ہو بے حیائی کا اور اللہ وعدہ دیتا ہو تمکو اپنی بخشش کا اور فضل کا

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ○ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا ○

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ○ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ○

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ○ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ○

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ○ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ○

اَوْ تَنْذَرْتُمْ مِّنْ نَّذْرِنَا فَرَقْتُم بَيْنَ الَّذِي نَنْذَرُكُمْ عَلَيْهِ وَبَيْنَ الَّذِي لَا يَنْذَرُكُمْ عَلَيْهِ ۚ وَتَمَّا لِلظَّالِمِينَ ۚ - بمنع الزکوٰۃ والنذر او بوضع الاتفاق فی غیر محلہ من معاصی اللہ تعالیٰ سے یا باہن طور کہ خرج کرین اللہ تعالیٰ کی تافرمانیوں میں ایسے مقام پر جو محل خرج کرنے کا نہیں ہیں تو ایسے ظالموں کے لیے کوئی مددگار نہیں جو انہیں ہول اور بچاؤ میں انکو عذاب الہی سے و اس کی کرمیہ میں اللہ عزوجل نے سمجھ والوں کے واسطے حکمت و علم وافر بیان فرمایا اور حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے تمھاری روزیاں تقسیم کی ہیں ویسے تمھارے درمیان اخلاق تقسیم کیے ہیں اور اللہ تعالیٰ دیتا ہو دینا جسکو چاہتا ہو گردین نہیں دیتا ہو اگر کسی شخص کو جسکو دوست رکھتا ہو پس جسکو اللہ تعالیٰ نے دین یا اسکو دوست کر لیا اور قسم اُس فات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہو کہ بندہ مسلمان نہیں ہو تا یا نہ تک کہ مسلمان ہو اسکا دل اور زبان اور من نہیں ہوتا یہاں تک کہ اس کا پڑوسی اسکے برائی سے اس میں ہو تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسکے بوائے کیا ہیں فرمایا کہ اسکا کھوٹ اور ظلم پھر فرمایا کہ جو کوئی بندہ مال کو حرام طریقہ سے کماتا ہو تو کبھی نہیں ہوتا کہ اُس میں سے خرج کرے کہ اسکو اس میں برکت ملے اور نہیں ہوتا کہ صدقہ دے کہ وہ قبول ہو اور نہیں چھوڑتا اپنے پیچھے مگر وہ اسکے واسطے دوزخ کی طرف زاد راہ ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نہیں میٹ دیتا برائی سے برائی کو لیکن میٹتا ہو برائی کو بھلائی سے۔ البتہ جو چیز خود خبیث ہو وہ خبیث کو نہیں میٹتی ہو رواہ الامام احمد۔ اور اس آیت میں فرمایا۔ الشیطان یعدکم الفقر و یامرکم بالفحشاء۔ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ آدمی میں ایک پٹا شیطان کا ہو اور ایک پٹا فرشتہ کا ہو پس شیطان کا پٹا یہ ہے کہ اسکو برائی کا وعدہ دیتا ہو اور حق کو چھٹا تا ہو اور فرشتہ کا پٹا یہ ہے کہ اسکو بھلائی کا وعدہ دیتا ہو اور حق کی تصدیق کرتا ہو پس جو وعدہ خیر اور تصدیق حق کو پاوے تو جان لے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو اور اللہ تعالیٰ کے لیے اس پر حمد و اجر ہے اور جو دوسری بات پاوے تو شیطان سے پناہ مانگے پھر پڑھی آیہ قولہ تعالیٰ الشیطان یعدکم الفقر و یامرکم بالفحشاء و اللہ یعدکم مغفرۃ منہ و فضلا لا یأبہ رواہ ابن ابی حاتم و الترمذی و النسائی و ابن مردودہ پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ معنی قولہ یعدکم الفقر یعنی خوف دلانا تا ہو کہ فقر ہونے کا تا کہ روک جو تمھارے ہاتھ میں ہو اور اسکو رضا کے الٹی میں خرج نہ کرو اور قولہ یامرکم بالفحشاء ای باوجود اسکے کہ تمکو تقویٰ کا خوف دلا کر خرج کرنے سے روکتا ہو مگر تمکو گناہوں اور حرام باتوں اور مخالفت حق عزوجل کا حکم کرتا ہو یعنی خصلت فحش کا حکم دیتا ہو ای گناہوں کا اور اُن میں خرج کرنے کا حکم دیتا ہو مترجم کہ یہ بات بدیہی شاید ہو کہ ہزاروں مالدارین کہ انکو ہوس نخل ہو اور راہ خیر میں خرج کرنے سے نہایت ملکہ ہوتے ہیں لیکن شادی بیاہ و ناچ رنگ بہت سے خوشامدی چندہ و دعوتوں میں بکثرت خرج کرتے ہیں پس ہم لوگوں کے واسطے یہ مقام عبرت ہے۔ اور غور کرنا چاہیے کہ زمانہ میں کتنا تکسوف شیطان کا دوسو پھیل گیا۔ تولہ واللہ یعدکم مغفرۃ مغفرۃ الہی بندے کے واسطے یہ ہو کہ دنیا میں اسکی پردہ پوشی کرے اور آخرت میں اس سے درگزر فرماوے اور فضل یہ ہو کہ جو خرج کیا ہو اس سے افضل عطا کرے پس دنیا میں رزق میں وسعت دے اور آخرت میں ثواب جمیل عطا فرماوے۔ واللہ واسع علیم۔ یعنی فضل اسکا وسیع ہو بشر کے قیاس سے باہر ہو اور حدیث میں ہو کہ ہر روز صبح کو دو فرشتے اُترتے ہیں ایک کہتا ہو کہ اے ہمارے پروردگار خرج کرنے والے بندہ کو جو خرج کیا ہو اسکی جگہ اور دے اور دوسرا کہتا ہو کہ اے ہمارے پروردگار تجیل کو نافٹ دے اور یہ حدیث صحیحین میں ہے۔ تولہ یوئی الحکمۃ من اشیاء شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ حکمت سے مراد قرآن کی معرفت ہو یعنی قرآن کے ناسخ و منسوخ و حکم و منشاء و مقدم و مؤخر و حلال و حرام و امثال کا جاننا اور جو میرے ابن عباس سے مروی روایات کی کہ وہ قرآن ہی نے حکمت کی تفسیر قرآن مجید ہے۔ اور مجاہد نے کہا کہ بات میں راہ صواب پانا۔ اور نیز مجاہد سے لیث بن ابی سلیم نے

ملک الرسل - ۳۰ - البقرة

ملک الرسل - ۳۰ - البقرة

روایت کی کہ وہ نبوت نہیں لیکن علم فقہ و قرآن ہے **قال المترجم** یہ قول دقیق و باریک و صحیح ہے اور یہی کشف و دقائق میں جو اکابر راہنہ کو حاصل ہوئے ہیں اور **غزالی** رحمہ اللہ نے اسکو مفصل بیان کیا ہے۔ اور شیخ ابوالعالیہ نے کہا کہ حکمت خشیہ اللہ یعنی محبت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خوف ہونا اور ابن مردویہ نے ابن مسعود سے مرفوعاً روایت کی کہ حکمت کی چوٹی خشیہ اللہ ہے اور ابن ابی نعیم نخعی نے کہا کہ فہم ہے اور ابوداؤد نے کہا کہ سنت ہے اور زید بن اسلم نے کہا کہ عقل ہے اور امام مالک نے کہا کہ ہری عقل میں آتا ہے کہ حکمت اللہ تعالیٰ کی دین میں سمجھا ہے اور وہ ایک ایسا امر ہے کہ اسکو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و فضل سے دلوں میں داخل کر دیتا ہے اور اسکے دلائل میں سے ایک یہ ہے کہ تو ایک آدمی ایسا پاتا ہے کہ وہ دنیا کے معاملہ میں عاقل و مدبر دین میں نا سمجھ ہے اور دوسرے کو پاتا ہے وہ دنیا کے معاملہ میں ضعیف ہوتا ہے اور اپنے دین کے معاملہ میں دانا ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ اسکو دین کی سمجھ دیدیتا ہے اور دنیا سے اسکو محروم کر دیتا ہے پس معلوم ہوا کہ حکمت اللہ تعالیٰ کی دین میں دانا ہے پس یہ انبیاء علیہم السلام کی اتباع سے اہل ایمان کو ایک حصہ مل جاتا ہے **قال المترجم** جب تو غور سے متامل کرے تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ امام مالک کا یہ قول نہایت نفیس ہے اور حکمت کی تفاسیر جو ان اکابر سے مروی ہیں وہ سب قریب ایک دوسرے کی گردن سے گردن ملی ہوئی ہیں مال سب کا یہی ہے جو امام مالک رحمہ اللہ نے بیان فرمایا ہے اور مالک سے علم کی تفسیر بھی یوں ہی مروی ہے کہ وہ ایک نور ہے جسکو اللہ تعالیٰ دل میں رکھ دیتا ہے اور یہ نہایت عمدہ قول ہے و لیکن اسکو عالم ہی سمجھے گا اور بہان بھی حکمت کی تفسیر کا یہی حال ہے و قد قال تعالیٰ و ما یرکب الا دلو الالباب شیخ ابن کثیر نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ خطاب کو اور اس کلام کے معنی کو وہی حاصل کریں گے جسکو عقل حاصل ہے **قال المترجم** عاقل سمجھ لیا کہ عقل یا فانی عقل حواس نہیں ہے جس پر عوام غرہ کرنے ہیں اور ہر ایک عاقل مشہور ہے ہرگز نہیں بلکہ عقل وہ ہے جسکو اکابر عقل کلی اور عقل یانی وغیرہ عبارات سے تعبیر کرتے ہیں اور اسکے حواس بھی اور ہیں جیسا کہ عقل حواسی کے حواس ظاہر و باطنہ میں اور یہ موقع توضیح و تطویل کلام کا نہیں ہے بہان مترجم اسی پر اکتفا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھکو اور کورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع جمع امور میں یعنی اخلاق نفس و افعال قلب و اعمال جوارح سب میں عطا فرماوے تو یہ پردہ خود بخود اٹھ جائیگا اور بہر حال اسکے زبانی باتیں کچھ مفید نہیں ہیں۔ اور جاننا چاہیے کہ جو لوگ اس حکمت کو جرات میں نہ کر رہے علم ہیأت و افلاک پر محمول کرتے ہیں اگر شاعرانہ کلام کے طور پر کہتے ہیں تو حرام و کبیرہ گناہ میں کوئی شک نہیں اور اگر عکساً ہو تو کفر ہونا تو ہی ہے اور نہایت سخت مبرائی تو یہ ہے کہ اسکو حکمت فلسفہ اپنے یونانیوں کی فلسفی باتوں پر محمول کرتے ہیں اور یہ کفر شدید ہے تعوذ باللہ منہ۔ قولہ و ما لفقم من نفقہ و انذرتم من نذر فان اللہ لعلمہ مفسر رحمہ اللہ نے نفقہ سے فرض یا نفل یعنی زکوٰۃ یا صدقہ مراد لیا ہے اور یہی ظاہر کلام شیخ ابن کثیر وغیرہ ہے اور نہ محشر میں نے حق و باطل کی تمیز کی بجائے انکہ یہ حکم کلی ہے کہ تم کوئی نفقہ کرو اور کسی طور پر خرچ کرو خواہ طاعت میں یا معصیت میں اور علی ہذا تم کوئی نذر کرو خواہ نذر جائز ہو یا وہ نذر گناہ ہو سب کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور مفسر سید حسی نے بھی اسی طرف اشارہ کیا ہے بقولہ او بوضع الالفاظ فی غیر محلہ۔ اور یہ اولیٰ ہی باین معنی کہ کلام اول وجہ پر تو وعدہ خیر ہو گا فقط اور اس صورت میں وعدہ وعید دونوں ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جب جانتا ہے تو راہ خیر پر خرچ کرنے والوں کو ثواب عطا فرماوے گا اور راہ شر پر خرچ کرنے والوں کو عذاب دے گا اور وہ لوگ ظالم ہوں گے کہ انھوں نے ایک شے کو اسکے موقع سے ہٹا کر غیر موقع میں رکھا اور ایسے ظالمین کے لیے مددگار نہیں ہیں کہ عذاب انہی سے بچا لیں اگر کہا جاوے کہ فان اللہ لعلمہ میں ضمیر واحد ہے حالانکہ مرجع دو چیز ہیں ایک نفقہ دوم نذر اور جواب یہ ہے کہ عطفت یہاں او کے ساتھ ہے اس میں دونوں امر جائز ہوئے ہیں کہ ضمیر واحد آوے کافی قولہ من یکسب خطیئۃ او اثماً ثم یرم بہ برکیا۔ یا ضمیر مشنی آوے مثل قولہ ان ین غنیا او فقیرا فان اللہ اولیٰ بہما۔ اور بعض نے کہا کہ دو یا کئی چیزوں کے بعد جب ضمیر واحد راجع ہو تو تاویل مذکور راجح ہوتی ہے پس فان اللہ لعلمہ اسے فان اللہ

یہ علم المنکور اور ابن عطیہ نے اسی پر ختم کیا اور قریبی نے اسکو ترجیح دی۔ اور یہاں سے ثابت ہوا کہ نذر کرنا مشروع ہے اور یہی قول جمہور ہے اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ نذر کرنا فضا ہے الکی کو مانع نہیں ہوتا ہے اور اصل حدیث صحیح مسلم میں ہے اور مراد یہ ہے کہ نذر کر کے آدمی یہ اعتقاد نہ کرے کہ اب میرے مقصود کے موافق ہی واقع ہوگا یا تقدیر کچھ بدل جاتی ہے بلکہ تقدیر الکی کے موافق واقع ہوگا اور یہ نذر کرنا بھی اسکے حق میں مقدر تھا لیکن جو نذر کی ہے اسکا وفا کرنا واجب ہے اور یہ اسوقت ہے کہ کارخیر کی نذر کی ہو پس اگر کسی نے نذر کی کہ اگر ایسا ہوگا تو میں شیخ صدوق کا بکرا چڑھاؤنگا یا فقیر کو روٹی ڈونگا یا سینٹاپر دونوں کا تزیین رکھوں گا تو یہ نذر حرام و معصیت ہے اور ہرگز اسکو پورا نہ کرے ورنہ گناہ کبیرہ میں داخل ہے اور اگر خیر کی نذر کی کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے یہ رزق حلال عطا فرما دے گا تو میں چار رکعت نفل پڑھوں گا یا روزہ رکھوں گا یا صدقہ دوں گا تو یہ روا ہے اور وفا کرنا واجب ہے اور اگر کسی نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے یہ رزق حرام دے گا یا یہ سود کا روپیہ وصول کر اؤں گا یا فلاں عورت جنبی حرام طور پر ملجائیگی یا ماں اندر سکے کوئی امر کرتا ہے یا شخص کا فروجا عاذنا اللہ وجمع المومنین۔ اور ظالمین کی تفسیر میں جو مفسر حمد اللہ وغیرہ نے یہ کہا کہ باظلم بائیں طور مرد ہیں کہ بے جاگہ خرچ کرنے سے اپنے اوپر ظلم کریں تو اس سے ثابت ہوا کہ بے جاگہ خرچ کرنا گناہ شدید ہے بجائے انکار یا کرنے والا دوزخ میں جائے گا اگر اس نے توبہ نہ کی کیونکہ یہ وعید عذاب کی ہے اور بے جاگہ خرچ کرنے کی صورتیں بے شمار ہیں ازراہ جملہ چند ذکر کی جاتی ہیں شاید اللہ تعالیٰ اس سے اہل ایمان کو سمجھ عطا کرے اور جو کرنا ہو وہ باز رہے شادی بیاہ میں خلاف شرع رسموں میں خرچ کرنا۔ اسراف کرنا تفاخر و تکبر کی وجہ سے باریک کپڑا بد وضع پہننا کفن میں بڑھانا بے ضرورت و خلاف شرع بے ضرورت اشتہار سے لڑنے کا ٹھکانا کل مال صدقہ کرنا کہ اہل و عیال کو محتاج پریشان کرے اور مسجد کے فرش میں ناجائز تکلف کرنا اور بے ضرورت کثرت سے چراغ و شمعیں روشن کرنا اور مقابلہ میں چراغ جلانا اور چادر چڑھانا چالیس روز قبر کے پاس لوگوں کو سنانے کے لیے دنیا۔ قبر پر قبہ بنانا اور کچھ کرنا یہ سب خرچ ناجائز ہیں کمافی الفقہ فتا قال الشیخ فی عرائس البیان قولہ تعالیٰ الشیطان یعدکم للفقر یعنی تمکو وعدہ دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی بخشش کی امید قطع کرو قال مترجم یعنی جب یہ وسوسہ دلایا کہ تم راہ خیر میں خرچ کرنے سے فقیر ہو جاؤ گے تو گویا یوس کیا کہ اللہ تعالیٰ کے انعام بے انتہا سے تمکو اب نہ ملیگا اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ اور نیز اللہ تعالیٰ نے جو اپنے بندوں کو نفیس الطاف کا جن سے بندوں کی دنیا و آخرت میں راحت ہے وعدہ فرمایا ہے اس میں شیطان شک دلاتا ہے اور دونوں سے طمانیت مٹاتا ہے اور نیز شیطان تمکو جناب ہاری تعالیٰ کی شان میں طرح طرح کی بدگمانیاں دلاتا ہے اور یہ داؤاسی شخص پر چلتا ہے جو حق عزوجل سے کمتر عرفان رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی سلطنت عظیم و کبریاء جلیل سے نادان ہے اسواسطے کہ شیطان کا قریب و وسوسہ ڈالنا بندے کے دل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے شک پیدا کرنا اور جو اپنے بندوں سے وعدہ فرمایا ہے اس میں تردد ہوتا ہے اور متواتر شیطان کے وسوسوں سے وہ متحیر ہو جاتا ہے یہاں تک کہ بدگمانی کر بیٹھتا ہے کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ نور ایمان نہونے سے یہودی کیسے شیطان کے قابو میں آئے کہ کہنے لگے ان الله فقير ونحن اغنياء۔ ان مردودوں کی مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ فقیری اور ہم تو نگریں اور یہ شیطان کا سخت و وسوسہ مخاکمہ ان کو تسویل میں ڈال دیا کہ جو پاس ہے اس کو حفاظت سے رکھو اور نہونے سے خوف کرو اور خوب جمع کرو اور زکوۃ و خیرات کچھ مست دو با محروک لاواران کو کثرت سے گراہی پر آمادہ کیا کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اقرار کر دے تو جو کچھ تم کو ملتا ہے یہ کچھ نہ ملیگا محض محتاج ہو جاؤ گے پھر کہان سے پاؤ گے اور قناعت سے بھگا یا اور کفایت جس سے آدمی تو نگر ہوتا ہے ہٹایا اور غریب میں ڈال دیا کہ ہر روز بڑھنے کی خواہش کرو قال مترجم انجام یہ ہوا کہ ان کا تمام مال اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو جو فقیر ہو کر ایمان کے پیچھے ہجرت کر کے چلے آئے تھے بدون لڑائی و قتال کے دلوایا اور انکو ملاک کر دیا یوسف باکرہ بمشاہد شیطان تمکو فتناء کا حکم دیتا ہے لینے بخل کرے گا اور اللہ عزوجل کی جناب میں بدگمانی کرنے کا اور دنیا سے محبت رکھنے کا اور موت سے بغض رکھنے کا

اور زمین و مکانات کے تعمیر کرنے کا اور ہر روز زیادتی چاہنے کا اور فیزی اور فقیروں سے بغض رکھنے کا اور کوفہ نہ دینے کا اور حج و ہما وغیرہ جو باتیں اللہ تعالیٰ نے انہی فرض کی تھیں انہی سے باز رہنے کا حکم کرتا ہے اور رئیس بننے کی محبت دلاتا ہے اور اسکو اکھنوں میں آراستہ کر دکھاتا ہے اور بہت سے افعال ناشائستہ کو نظر میں رکھتا ہے جیسے یہ کہ زنا کرنے کے لیے خوبصورت عورتوں سے نظر لڑاؤ اور تاک لگاؤ اور شراب پینے سے تقویت ہوتی ہے اور ہاجے سننے سے کاؤن کو فرحت ہو اور لوگ اسکو بھول جاتے ہیں کہ حضرت کبریا رب العزت ذوالجلال والاکرام کی مخالفت برحق ہے عقل سمجھ اسکی ادنی مخلوق ہے اور شیطان انکو تکبر کرنا سکھاتا ہے اور ضعیفوں و مسکینوں پر جبر کرتا ہے اور جو رطل و عناد و بے انصافی کو ان کی نظر میں زینت دیتا ہے اور اپنے مالوں کی حفاظت کے واسطے منافقین یا نکر سوائے خدا کے دوسروں کو پروردگار بناتے ہیں اور ایسے ہی اور امور مدی فاضل ہیں جن کا حکم کرتا ہے۔ واللہ بعد کم مغفرة منه وفضلا۔ اللہ تعالیٰ کی مغفرت یہ ہے کہ تمام بخش و بری باتوں اور بخیلی کے میل کچیل سے دلون کو پاک کر دیتا ہے اور دنیا و مافیہا کی محبت سے بچا لیتا ہے اور فضل اسکا یہ ہے کہ اپنا شاہدہ عنایت کرتا ہے اور اپنی درگاہ میں تقرب دیتا ہے اور اپنی سرفرازی و توحید سے سرفراز کرتا ہے اور اسرا کشف کر دیتا ہے یہ خاص غنیمتیں ہندون کے لیے ہیں جنکی اپنی خدمت و خطاب خصائص مناجات و محبت کے واسطے برگزیدہ فرمایا ہے۔ اور نیز مغفرت یہ کہ یقین کو کشف کر کے نفس کو طمانیت و تسکین دیتا ہے اور فضل یہ کہ حکم انبی پر رضامندی حاصل ہوتی ہے۔ اور نیز مغفرت یہ ہے کہ ماسوائے حق کے جو عالم مخلوق ہو اس سے بے پروائی ہوتی ہے اور فضل یہ کہ وصال ملتا ہے۔ اور بعض کا برے فرمایا کہ شیطان بعد کم الفقر یعنی بھلا دیتا ہے تمام اس فضل کو جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکو ملا اور اسکا عادی ہو رہا ہے اور بعض نے فرمایا کہ بعد کم الفقر کفایت سے زیادہ طلب کرنے پر آمادہ کرتا ہے پس شیخ اسی کا گویا بندہ اور اسی کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہے۔ اقول جیسے حدیث میں آیا کہ نباء ہوا رو پیہ و اشرفی کا بندہ ہر۔ اور بعض نے کہا کہ فقر سے ملاحض ہو اور اللہ وعدہ دیتا ہے قناعت کا۔ اور شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ دنیا ترک کرنے اور اس سے شکر پھیرنے پر شیطان ٹھوکر پھیرا جائے گا وعدہ و خوف دلاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ٹھوکر اسپر نی مغفرت و فضل کا وعدہ فرماتا ہے قال المترجم بہ کلام بالکثرہ اور تمام مقصود ان احکام سے یہی ہے کہ دنیا کی کسی چیز پر محبت و اعتماد نہ کریں اور راہ خلائق اپنی جان و دین اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں عجیب طور سے یہ وعدہ پورا فرمایا۔ کہ انھوں نے دنیا سے درحقیقت اعراض کیا مگر دنیا ان کے واسطے مال و متاع و حشمت و شوکت سے پھٹ پڑی اور وہ ویسے ہی بے پردہ تھے اور وہ یہی ہے کہ دنیا سے انکو اعراض تھا اور راہ خلائق جان دینا عین مقصود تھا پس کثرت جہاد سے دنیاوی سامان سب شایستہ کثرت سے موجود تھا اگرچہ انکی توجہ اس طرف بالکل نہ تھی اور حضرت محمد بن علی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ شیطان ٹھوکر وعدہ دیتا ہے فقیر ہو جائے گا بسبب اسکے کہ وہ خود محتاج ہو اور حکم کرتا ہے ٹھوکر متنازع کا تاکہ اسکا اجڑا ہو اگرچہ کیونکہ یہی اسکے گھر کی آبادی ہے اور اللہ تعالیٰ ٹھوکر مغفرت کا وعدہ دیتا ہے اور اس سے تمھاری آخرت آباد ہو اور اللہ تعالیٰ وعدہ دیتا ہے اپنے فضل کا اور وہ یہ ہے کہ سوائے جناب باری تعالیٰ کے سب سے استغناء ہو اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ قولہ الشیطان بعد کم الفقر یہ خوف دلانا شیطان کا موجدین کو یہ کافروں کو نہیں ہے کیونکہ کافروں سے بدتر حال ہیں اسکے تابع ہیں پھر شیطان پہلے اسکو محتاجی سے ڈرتا ہے پھر جب وہ محتاجی سے ڈرتا ہے اسکو مصیبت کی طرف بلاتا ہے یعنی ایسا کر دے تو محتاجی نہ ہوگی پھر جب آدمی نے مصیبت کو حلال کر لیا تو اسکو نفاق کی طرف بلاتا ہے پھر جب نفاق کو حلال کر لیا تو اسکو کفر کی طرف بلاتا ہے مگر فقر سے وہی ڈرتا ہے جو قسمت کو بھول گیا اور قسمت کو نہیں بھولتا جسے یہ جان لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ازل میں جس شخص کے واسطے جو چاہا وہ رزق تقسیم کر دیا ہے اس میں کسی بیشی نہیں ہو سکتی ہے اور گناہوں کی جڑ یہ ہے کہ آدمی اپنی خوشنوں کی لگ روشن کرے اور نفاق کی جڑ یہ ہے کہ مخلوق کے لیے اپنے کو آراستہ کرے اور کفر کی جڑ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں جھگڑا کرے اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ فقر یہ ہے کہ جو چیز جس وجہ سے

یعنی چاہیے اسکے سواے دوسری وجہ سے لیوے اور جہان اسکے خرچ کا موقع ہوا اسکے سواے دوسری جگہ صرف کرے قال المترجم اس قول پر آیت کے معنی یہ ہوئے کہ شیطان تمکو اس بات پر گمراہ کرنا چاہیے کہ جہان خرچ کرنا چاہیے وہاں مت خرچ کرو اور جہان نہیں خرچ کرنا چاہیے وہاں خرچ کرو اور درحقیقت بہتیرے لوگ ایسے نظر آتے ہیں کہ راہ خیر میں خرچ کرنے کی حالت میں محتاج ہیں اور بجا صرف کرنے کے وقت مالدارین جھلا سیکو دیکھا گیا کہ اس نے خیرات کرنے کے واسطے قرض لیا ہوا اور ایسے بہت ہیں جنہوں نے شادی بیاہ اور طعام اسوات کی دھوم کے واسطے ہزاروں قرض لیے فاقم قولہ تعالیٰ یونی الحکمۃ من یشاء منجملہ حکمت کے یہ ہے کہ باطن قلوب کے انوار سے نفس کے عیوب جو نہایت پوشیدہ و باریک بین انکو دریافت کر کے ترک کرے اور حکمت ایک ادب الہی ہے جو خلقت انسانی کی تہذیب کرتی ہے اور نہ حکمت یہ ہے کہ اخلاق الہی کی معرفت حاصل ہوا اور نفس کے عیوب اور شیطانی باریک باتیں جانکر انکو ترک کرے اور علم شرعی کے ذریعہ سے عالم فرق کر لیتا ہے کہ یہ تو نفس کا دوسوہ اور شیطان کا بہکا واہر اور یہ فرشتہ کی خاصیت جو انسان میں ہو اسکا ارشاد اور عقل کی ہدایت اور قلب کے نور سے بصیرت ہے اور منجملہ حکمت کے امور ذیل میں یعنی جب حکمت حاصل ہوتی ہے تو یہ امور حاصل ہوتے ہیں۔ الہام حق اور لفظ روح اور راز سر اور اقسام خطاب حق اور مخلوق کے اقدار کی شناخت اور باطن کی بیماریوں کا علاج اور دوسوہ کا دفع کرنا اور مخلوق کے احوال مقامات کی شناخت۔ مکاشفات و مشاہدات واقع ہونا اور معرفت کی منزلتیں دریافت کر لینا اور توحید کے درجہ جان لینا اور دیگر امور جو ان حقائق کے ساتھ متعلق ہیں مثلاً ریا کی بہت باریکیاں جو ظاہری علم سے معلوم نہیں ہوتی ہیں اور نفس کے شکوک و شبہات اور علم لدنی تک پہنچنا و خاص خاص کرامتیں فراست پا جانا اور غیب کو غیب سے دیکھنا اور حق غرضی کے ساتھ مخاطبت و مکالمہ اپنے خلوتوں کے اسرار میں اور مشا جاتوں کے انوار میں قال المترجم یہ اعلیٰ مقامات جنکی طرف شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارہ فرمایا اور بہت خوب اشارہ کیا ہے اور حکمت ایک امر الہی جو شریعت و سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع وجوہ سے پورے طور پر بجالانے سے اللہ تعالیٰ کے فضل سے بندے کو حاصل ہوتی ہے جیسا کہ امام مالک نے تصریح کی اور ایک جماعت سلف نے اشارہ کیا ہے اور یہی حق ہے فاقم پھر شیخ نے فرمایا کہ پھر جس کو یہ درجات دیدیے جاتے ہیں اسی کو انبیاء و رسولوں کی خلافت ملتی ہے اور ملائکہ کرام کے درجہ پر ہوتا ہے اور یہ منزلت تمام منازل اولیا و مین سے اعلیٰ درجہ کی ہے اور اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کے مقامات میں تک نہایت اونچا مرتبہ ہے اور دنیا و آخرت کی خیر بھی ہو یعنی سب سے عمدہ بھلائی ہے قال مترجم بعض کابر نے تصریح کر دی کہ انبیاء علیہم السلام میں سے ہر ایک نبی کے قلب کے موافق افراد بشر کو جنکو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا ہے حکمت ملتی ہے پس اس امت میں ایک خاص حکمت جو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر وہ ایک ہی شخص کو عطا ہوگی اور باقی کو حکمتیں ملین گی جو دیگر انبیاء علیہم السلام کے قلب سے موافق ہونگے یعنی گویا وہ پر تو انکے قلب کا ہوگا اور ایسا اوقات یہ ہوگا کہ ادنیٰ درجہ کی نبوت اور اعلیٰ درجہ کی حکمت موافق ہوگی اور بعید اس قول کا جو مشہور ہے کہ علماء اس امت کے مثل انبیاء ربی اسرائیل ہیں ہے اور حاشا کہ یہ معنی نہیں ہیں کہ ما و شما جتنے بڑھے لکھے پھرتے ہیں یہ انبیاء بنی اسرائیل کے ساوی ہیں استغفر اللہ تعالیٰ پھر بھی جو گناہل حکمت ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے فضل سے حکمت عطا کی ہے وہ درجہ نبوت میں ان لوگوں میں سے ادنیٰ نبی کے برابر بھی نہیں ہیں قال شیخ اور نیز حکمت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خطاب میں رخص کو پاکر اس سے حق غرضی کی مراد دریافت کرنی پھر جو دریافت کیا ہے اسکو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے بجالا دے اور نیز حکمت یہ ہے کہ اعضا و ظاہرہ جنکو جوارح کہتے ہیں بجا کر دے اور خطرات کو دور کر دے اور تقدیری بجلایان جو پیش آدین ان میں ٹھہرا ہوا ساکن ہے اور حاصل کلام یہ ہے کہ حکمت وہ چیز ہے جو اشارات الہی و خصائص کلام سے روح ناطقہ کو حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہو جاوے اور حکمت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی آیات و مصنوعات میں اللہ تعالیٰ کے افعال کی معرفت حاصل ہو قال مترجم جس طرح احکام فضا و قدر جاری ہیں ان میں احوالات ہوتے ہیں حتیٰ کہ وہ لوگ جو مثل جانوروں کے ہیں انکو تدبیر کہتے ہیں

مترجم نے اس آیت کے معنی بیان کیے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک شخص کو اپنے لیے ایک خاص حکمت عطا فرمائی ہے جس سے وہ اپنے لیے نفع حاصل کر سکتا ہے اور اس حکمت کو پہچاننا اور اس کے مطابق عمل کرنا ہی حقیقی ایمان ہے۔

اور جو ان سے کسی قدر اونچے گراؤ میں بندہ کی قدرت سے کہتے ہیں یہ احتمالات غلط سب سوخت دور ہونگے جبہ ان شواہد میں دیکھے گا کہ صرف حضرت حق غرور کی قدرت جاری ہو فافہم اور سمجھ لینا چاہیے کہ یہ حکمت اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتیہ خاصہ قدیمہ میں سے ہے اور اس کو کوئی نہیں پاسکتا ہو مگر کسی شرط سے کہ استقامت شریعت و سنت حاصل ہو اور جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ اپنے بندوں میں سے کسی بندے کو مقام حکمت کی طرف ہدایت کرے تو اسکی رفیع کو اس صفت کا لباس پہنا دیتا ہے حتیٰ کہ وہ روح ربانیہ صمدانیہ ہو جاتی ہے اور غائب ہو کر اپنی فراست سے ادراک کر لیتی ہے اور حقائق اشیا اپنے جیرون کی ماہیتیں اسی صفت خاص سے دریافت ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد میں جس کی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہونچائی ہے یون فرمایا ہے۔ **کَا بَذَلَ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى الْبَنَوَاتِ حَتَّى كُنْتُ سَمِعُهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِي وَبَصَرُهُ الَّذِي يَبْصُرُنِي وَلِسَانُهُ الَّذِي يَنْطِقُنِي وَقَلْبُهُ الَّذِي يَعْقِلُنِي**۔ مترجم کہتا ہے کہ ان الفاظ سے یہ حدیث غریب ہے اور اصل حدیث یون ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ غرور فرماتا ہے کہ من عادلی ولیا فقد اذنتہ بالحرث ما تقرب الی عبدی اصاب من اور اما افرضت علیہ لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ فاذا احببتہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ الذی یبصر بہ ویدہ الذی یتبش بہا اور جملہ الذی یشی بہا وان سانی اعطیتہ وان استعاذنی اعذتہ الحدیث رواہ البخاری اپنے جسے میرے کسی ولی کو دشمن رکھا میں نے اسکو اپنے ساتھ لڑائی کا اشتہار دیدیا اور نہیں تقرب چاہا بندے نے میری طرف کسی چیز کے ساتھ جو مجھے زیادہ پسند ہو اس سے کہ ادا کرے وہ چیز جو میں نے اس پر فرض کر دی ہے اور برابر میرا بندہ میری طرف نوافل سے تقرب چاہتا ہے یہاں تک کہ میں اسکو محبوب کر لیتا ہوں پھر جب میں نے اسکو محبوب کر لیا تو میں ہو جاتا ہوں اس کے کان جسے وہ سنتا ہے اور اسکی آنکھ جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے ہاتھ جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کے پاؤں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھے مانگتا ہے تو میں اسکو عطا کرتا ہوں اور اگر مجھے پناہ چاہتا ہے تو اسکو پناہ دیتا ہوں تا آخر حدیث اسکو بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور میں نے اس کے یہ ہیں کہ جو شخص اللہ غرور پر سچا ایمان لایا وہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہو پس جو اسکا دشمن ہو وہ خدا کا دشمن ہے اور فرط الخ واجبات کا ادا کرنا اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں نزدیکی حاصل ہوتی ہے اور اس پر نوافل بڑھانا زیادہ افضل ہے اور کافی ہیں وہ سنتیں جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ثابت اور کج کے روز معروف ہیں اور ان کے ادا کرنا نتیجہ یہ فرمایا کہ اس کے کان آنکھ و ہاتھ و پاؤں سب کے افعال بقدرت الہی صادر ہوتے ہیں اور سب اعضا و مملکات امرائی پر چلتے ہیں اور یہ مرتبہ ابدال کا ہے جیسا کہ قطب الوقت سید عبد اللہ قادری جیلانی علیہ الرحمہ نے فتوح الغیب میں تحریر فرمایا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ قال شیخ پھر جب تمام وجود اسکا اپنے خالق کی رویت میں مشغول ہو تو وہ قدرت حق سبحانہ تعالیٰ میں ہی قال مترجم شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارہ پر گفتار کیا اور مراد یہ ہے کہ ابدال اپنے اختیار و حرکات و سکنات سے خارج ہوتا ہے اس کے اعضاء و جوارح اسی خاطر پر حرکت و کام کرتے ہیں جو غیب سے اس پر وارد ہوتا ہے وہ خود تو فنا ہوتا ہے اور بقا حق غرور کے ساتھ باقی ہوتا ہے اور یہی اتحاد کے معنی ہیں پس غیب پر مطلع ہونا درحقیقت شان حضرت حی القیوم کی ہے اور یہ شخص پروردہ ہی پروردہ ہے جسکو عوام سمجھتے ہیں کہ عارف سے زبان لے لی جاتی ہے وہ کچھ وہاں مجید نہیں کہہ سکتا ہے حالانکہ وہ خود ہی فنا ہو مولوی روم فرماتے ہیں۔ **جملہ مشوق است و عاشق برودہ + زندہ مشوق است و عاشق مردہ** اور بڑھو اسکی حرکات و سکنات و عادات کے موافق افعال ادا کرنے سے پڑا ہے اور تحقیق وہ ہے جو میں نے اکابر طریقہ سے نقل کیا واللہ تعالیٰ اعلم اور بعض اکابر نے یہاں کہ حکمت شاہد کرنا حق غرور کو تمام احوال پر اور بعض نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ اپنے سر باطنی کو درود المام کے واسطے سب چیزوں پر مجرور کر دینا اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ حکمت ایک نور ہے جو المام و دوسوا کے درمیان فرق کر دیتا ہے یعنی اس نور سے تمیز ہو جاتی ہے کہ یہ المام ربانی ہے یا دوسوا شیطانی ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن نے کہا کہ میں نے شیخ منصور بن عبد اللہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے گفتاری سے

اور جو ان سے کسی قدر اونچے گراؤ میں بندہ کی قدرت سے کہتے ہیں یہ احتمالات غلط سب سوخت دور ہونگے جبہ ان شواہد میں دیکھے گا کہ صرف حضرت حق غرور کی قدرت جاری ہو فافہم اور سمجھ لینا چاہیے کہ یہ حکمت اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتیہ خاصہ قدیمہ میں سے ہے اور اس کو کوئی نہیں پاسکتا ہو مگر کسی شرط سے کہ استقامت شریعت و سنت حاصل ہو اور جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ اپنے بندوں میں سے کسی بندے کو مقام حکمت کی طرف ہدایت کرے تو اسکی رفیع کو اس صفت کا لباس پہنا دیتا ہے حتیٰ کہ وہ روح ربانیہ صمدانیہ ہو جاتی ہے اور غائب ہو کر اپنی فراست سے ادراک کر لیتی ہے اور حقائق اشیا اپنے جیرون کی ماہیتیں اسی صفت خاص سے دریافت ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد میں جس کی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہونچائی ہے یون فرمایا ہے۔ کَا بَذَلَ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى الْبَنَوَاتِ حَتَّى كُنْتُ سَمِعُهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِي وَبَصَرُهُ الَّذِي يَبْصُرُنِي وَلِسَانُهُ الَّذِي يَنْطِقُنِي وَقَلْبُهُ الَّذِي يَعْقِلُنِي۔ مترجم کہتا ہے کہ ان الفاظ سے یہ حدیث غریب ہے اور اصل حدیث یون ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ غرور فرماتا ہے کہ من عادلی ولیا فقد اذنتہ بالحرث ما تقرب الی عبدی اصاب من اور اما افرضت علیہ لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ فاذا احببتہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ الذی یبصر بہ ویدہ الذی یتبش بہا اور جملہ الذی یشی بہا وان سانی اعطیتہ وان استعاذنی اعذتہ الحدیث رواہ البخاری اپنے جسے میرے کسی ولی کو دشمن رکھا میں نے اسکو اپنے ساتھ لڑائی کا اشتہار دیدیا اور نہیں تقرب چاہا بندے نے میری طرف کسی چیز کے ساتھ جو مجھے زیادہ پسند ہو اس سے کہ ادا کرے وہ چیز جو میں نے اس پر فرض کر دی ہے اور برابر میرا بندہ میری طرف نوافل سے تقرب چاہتا ہے یہاں تک کہ میں اسکو محبوب کر لیتا ہوں پھر جب میں نے اسکو محبوب کر لیا تو میں ہو جاتا ہوں اس کے کان جسے وہ سنتا ہے اور اسکی آنکھ جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے ہاتھ جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کے پاؤں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھے مانگتا ہے تو میں اسکو عطا کرتا ہوں اور اگر مجھے پناہ چاہتا ہے تو اسکو پناہ دیتا ہوں تا آخر حدیث اسکو بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور میں نے اس کے یہ ہیں کہ جو شخص اللہ غرور پر سچا ایمان لایا وہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہو پس جو اسکا دشمن ہو وہ خدا کا دشمن ہے اور فرط الخ واجبات کا ادا کرنا اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں نزدیکی حاصل ہوتی ہے اور اس پر نوافل بڑھانا زیادہ افضل ہے اور کافی ہیں وہ سنتیں جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ثابت اور کج کے روز معروف ہیں اور ان کے ادا کرنا نتیجہ یہ فرمایا کہ اس کے کان آنکھ و ہاتھ و پاؤں سب کے افعال بقدرت الہی صادر ہوتے ہیں اور سب اعضا و مملکات امرائی پر چلتے ہیں اور یہ مرتبہ ابدال کا ہے جیسا کہ قطب الوقت سید عبد اللہ قادری جیلانی علیہ الرحمہ نے فتوح الغیب میں تحریر فرمایا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ قال شیخ پھر جب تمام وجود اسکا اپنے خالق کی رویت میں مشغول ہو تو وہ قدرت حق سبحانہ تعالیٰ میں ہی قال مترجم شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارہ پر گفتار کیا اور مراد یہ ہے کہ ابدال اپنے اختیار و حرکات و سکنات سے خارج ہوتا ہے اس کے اعضاء و جوارح اسی خاطر پر حرکت و کام کرتے ہیں جو غیب سے اس پر وارد ہوتا ہے وہ خود تو فنا ہوتا ہے اور بقا حق غرور کے ساتھ باقی ہوتا ہے اور یہی اتحاد کے معنی ہیں پس غیب پر مطلع ہونا درحقیقت شان حضرت حی القیوم کی ہے اور یہ شخص پروردہ ہی پروردہ ہے جسکو عوام سمجھتے ہیں کہ عارف سے زبان لے لی جاتی ہے وہ کچھ وہاں مجید نہیں کہہ سکتا ہے حالانکہ وہ خود ہی فنا ہو مولوی روم فرماتے ہیں۔ جملہ مشوق است و عاشق برودہ + زندہ مشوق است و عاشق مردہ اور بڑھو اسکی حرکات و سکنات و عادات کے موافق افعال ادا کرنے سے پڑا ہے اور تحقیق وہ ہے جو میں نے اکابر طریقہ سے نقل کیا واللہ تعالیٰ اعلم اور بعض اکابر نے یہاں کہ حکمت شاہد کرنا حق غرور کو تمام احوال پر اور بعض نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ اپنے سر باطنی کو درود المام کے واسطے سب چیزوں پر مجرور کر دینا اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ حکمت ایک نور ہے جو المام و دوسوا کے درمیان فرق کر دیتا ہے یعنی اس نور سے تمیز ہو جاتی ہے کہ یہ المام ربانی ہے یا دوسوا شیطانی ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن نے کہا کہ میں نے شیخ منصور بن عبد اللہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے گفتاری سے

مُسْنَدُہ فرماتے تھے کہ اللہ عزوجل نے اپنے رسولوں کو بھیجا کہ اسکی مخلوق میں سے جو نہایت نفیس ہیں انکو نصیحت کریں اور کتاب کو ان لوگوں کے دلوں کی تہنیہ کے لیے نازل فرمایا اور حکمت کو اسواسطے اُنارکہ انکی روحیں اس سے سکون پاویں اور رسول تو اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف بلاتا ہے اور کتاب اس کے احکام کی طرف بلاتی ہے اور حکمت اس کے فضل کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ اور شیخ قاسم رحمہ نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ حق عزوجل کی طرف سے جو دل میں آنے والی بات ہو وہ تجھ پر حکم چلاوے اور تیرے نفس کی خواہش تجھ پر حکم نہ چلاوے۔ **قال المترجم** یعنی جب بندہ حکم الہی کی پابندی پر چلے اور نفس کی خواہش پر نہ چلے تو اسکو حکمت حاصل ہوگی واللہ اعلم اور شیخ جنید نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ایک قوم کو حکمت کے ساتھ زندگی دی اور حکمت ہی کی وجہ سے انکی روح کی اور فرمایا کہ من بونی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ اور شیخ عبد اللہ بن المبارک نے فرمایا کہ حکمت خشیۃ اللہ تعالیٰ ہے یعنی خوف الہی جس کے ساتھ امید و محبت لگی ہو **قال المترجم** ہی قول شیخ ابوالعالیہ ومطر الوراق سے مروی ہے اور شیخ ابوالعالیہ نے کہا کہ حکمت خشیۃ اللہ ہے اسواسطے کہ خشیۃ اللہ سب حکمت کی چوٹی ہے اور ابن مردودہ نے ابن سعد سے مرفوعاً روایت کیا کہ حکمت کا سر یہ ہے کہ خشیۃ اللہ ہو **قال** شیخ اور بعض نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ قول میں مصیبت ہو اور اسکے ساتھ اسکے افعال بھی باخلاص صحیح ہوں۔ **قال المترجم** مانند اسکے ابن ابی نجیح نے مجاہد رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ **قال** شیخ اور بعض کا برے کہا گیا کہ تجھ میں کب سے حکمت نے اثر کیا ہے فرمایا کہ جب مجھ میں حکمت شروع ہوئی تب سے میں اپنے آپ کو بہت حقیر جانتا ہوں اور بعض نے فرمایا کہ حکمت اللہ تعالیٰ کا ایک خزانہ ہے اور حکما امین اللہ تعالیٰ کی طرف سے دوسرا رکھے گئے ہیں انکو انکے پروردگار نے حکم کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خزانہ کو اسکے ہندون پر خرچ کرو۔ اور بعض نے فرمایا کہ حکمت وہ نور فطرت ہے اور شیخ معروف کرخی نے فرمایا کہ جس کا علم اچھا ہوتا ہے اسکے دل میں حکمت نازل ہوتی ہے **قال المترجم** یعنی جسکا علم محض اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوتا ہے اور وہ اللہ عزوجل کی معرفت کے واسطے علم سیکھتا اور رکھتا ہے اور اس پر اسکے موافق عمل کرتا ہے اور آخر حکمت نازل ہوتی ہے اور حدیث میں ابن عباس کے واسطے حضرت صلعم نے حکمت عطا ہونے کی دعا فرمائی ہے فافهم اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حکمت تمام علوم شرعی کا مجموعہ ہے اور اصل اسکی سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاؤن کرنا بتیلی فی بوتکن من آیات اللہ والحکمة پس آیات تو فرض ہیں یعنی کتاب اللہ تعالیٰ اور حکمت وہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے **قال المترجم** یہ قول بہت ہی اچھا ہے اور کوئی شک نہیں کہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم انوار ربانی ہیں اور جو کچھ چاہیے سب میں موجود ہے لیکن کمال حیرت ہے کہ بہتر آدمی حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے فکر و تدبر نہیں حاصل کرتے ہیں بلکہ جلال و بحث میں اوقات ضائع کرتے ہیں پس یہ عدم توفیق ہے۔ اگر میرے پروردگار اہل ایمان واسلام کو توفیق عطا کرے اور ہم سب کو بخشدے دربنی اسالک لعافیۃ فی الدارین۔ اور حضرت سہل رحمہ اللہ نے اپنے مشائخ کے واسطے سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ قرآن مجید ایک حکمت اللہ تعالیٰ کی اسکے ہندون کے بیچ میں موجود ہے جس نے قرآن سیکھا اور اس پر عمل کیا پس گویا نبوت اسکے دونوں کندھوں کے بیچ میں درج کی گئی ہو اے وحی کے کوا اسکے پاس نہیں آتی ہے پس اس سے انبیاء کے حساب کے مانند حساب لیا جائیگا سوائے اسکے کہ رسالت پہونچانے کا اس سے حساب نہ ہوگا۔ **قال المترجم** شیخ ابن کثیر نے اسکے مانند کوئین بن الجراح کی تفسیر سے عبد اللہ بن عمر کا قول نقل کیا اور کہا کہ بعض احادیث میں ایسا آیا ہے اور معنی اسکے صحیح ہیں کیونکہ ابن سعد سے روایت ہے کہ نبین جس قدر دوباتون میں ایک یہ کہ کسی آدمی کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا پھر اسکو توفیق سے مسلط کر دیا کہ وہ اس مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہے اور دوم یہ کہ کسی آدمی کو اللہ تعالیٰ نے حکمت دی پس وہ اسکے موافق عمل کرتا اور اسکو سکھاتا ہے۔ **رحا** احمد و البخاری و مسلم والنسائی وابن ماجہ۔ **قال** شیخ اور نیز سہل رحمہ اللہ نے اپنے مشائخ کو واسطے سے حضرت ابوہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن حکمت ہے جس نے قرآن کو اپنے بڑھاپے میں سیکھا تو قرآن اسکے گوشت و خون میں مخلوط ہو گیا اور آگاہ رہو کہ دوزخ

عبد اللہ بن عمر کا قول نقل کیا اور کہا کہ بعض احادیث میں ایسا آیا ہے اور معنی اسکے صحیح ہیں کیونکہ ابن سعد سے روایت ہے کہ نبین جس قدر دوباتون میں ایک یہ کہ کسی آدمی کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا پھر اسکو توفیق سے مسلط کر دیا کہ وہ اس مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہے اور دوم یہ کہ کسی آدمی کو اللہ تعالیٰ نے حکمت دی پس وہ اسکے موافق عمل کرتا اور اسکو سکھاتا ہے۔ رحا احمد و البخاری و مسلم والنسائی وابن ماجہ۔ قال شیخ اور نیز سہل رحمہ اللہ نے اپنے مشائخ کو واسطے سے حضرت ابوہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن حکمت ہے جس نے قرآن کو اپنے بڑھاپے میں سیکھا تو قرآن اسکے گوشت و خون میں مخلوط ہو گیا اور آگاہ رہو کہ دوزخ

اگر ایسے دل کو نہیں چھوگی جسے قرآن کو بھریا ہو اور نہ ایسے بدن کو جسے قرآن کی حرام چیزوں سے ہند کر دیا اور جس چیز کو قرآن نے حلال کہا ہو اس کو حلال چاہنا اور جس کو حرام کہا ہو اس کو حرام چاہنا اور قرآن کے حکم پر ایمان لایا اور قرآن کے مشابہ پر رک گیا یعنی مان لیا اور خض نہیں کیا۔ اور قرآن میں کوئی بدعت نہیں نکالی۔ ہر۔ اور بعض مشائخ نے کہا کہ حکمت چار چیزیں ہیں علم و حلم و عقل و معرفت اور شیخ ابو بکر الوراقؓ نے فرمایا کہ حکمت جس کے پاس ہو اس کو کبھی فاقہ نہیں ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا و من یؤتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ قال المترجم بیٹ بن ابی سلیم نے مجاہد سے روایت کی کہ حکمت کچھ نبوت نہیں ولیکن وہ علم و فقہ یعنی دین کی سمجھ اور قرآن ہو اور ضحاک نے ابن عباس سے مرفوع روایت کی کہ وہ قرآن کو اپنے قرآن کی تفسیر جانا ابن عباسؓ نے فرمایا اس لیے کہ قرآن کو نیکو کار و فاسق سب پڑھتے ہیں رواہ ابن مردویہ قال المترجم حکمت کی تفسیر میں ائمہ علماء و مشائخ کبار کے اقوال اگرچہ مختلف معلوم ہوتے ہیں مگر حقیقت ان میں اختلاف نہیں ہو اگر اللہ تعالیٰ حکمت دیدے اور حکمت کی سمجھ عطا فرمادے تو ظاہر ہو جاوے کہ ان سب کا مال واحد ہو اور جس قدر اقوال نقل کیے ہیں سب صحیح ہیں اور ہر درجہ کے لائق اس مقام کی حالت ہو فافہم قال شیخ تولہ تعالیٰ و ما الفقہ من نفقہ او نذر تم من نذر فان اللہ یعلمہ۔ اپنے اولیاء کو بشارت و خوشخبری دیتا ہو کہ انکو ثواب عظیم و جزائے جمیل ملیں گی اور انکو آوارہ فرماتا ہو کہ اپنی جان و مال کو اسپر قربان کریں اور انکو ادب سکھاتا ہو کہ الہامی خطرات کو دل سے بچیں اور زبان سے بھی کہیں دراپنے اولیاء کو ڈرانا ہو کہ او تعالیٰ غر و جل نکلے دلی خیالوں و پوشیدہ بھیدوں پر مطلع ہو اور وہ قبول نہیں فرماتا مگر وہی جو خلاص سے ہو اور جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہر درجہ فریق نیکو کار و بدکار کو بدلا دیگا پس نیکو کار کو اسکی نیکیوں کا اور بدکار کو اس کی بدلیوں کا بدلادے گا۔ اور واسطیؒ نے فرمایا کہ اس سے ایک قوم کی طرف اشارہ فرمایا کہ انکو انکے مال و اولاد کچھ نفع نہ دین گے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے علم قدیم سے ایسوں کو جانتا ہو جن کا خاتمہ بخیر کیا جائیگا قال المترجم پس اس آیت کریمہ میں وعدہ و وعید دونوں ہیں

اِنْ تَبَدَّلَ الصَّدَقَاتُ فَيَنْتَهِیْ ۚ وَاِنْ تُخَفَّوْهَا وَ تُوْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ

اگر ظاہر کر دو خیرات کو تو کیا اچھی بات ہو اور اگر چھپاؤ اور فقیروں کو ہو بخاؤ تو وہ بہتر ہو تمہارے لیے

وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

اور جھاڑ دے گاتم سے کچھ تمہارے گناہوں سے اور اللہ تعالیٰ جو تم کرتے ہو اس سے خبردار ہو

اِنْ تَبَدَّلَ وَا۔ نظر وَا۔ الصدقات۔ النوافل۔ یعنی اگر تم نفل صدقوں کو ظاہر کر دو۔ فَيَنْتَهِیْ۔ او تم نے ابداء یا پہنچی چیز کو اپنے اظہار کا بہتر ہو۔ وَاِنْ تُخَفَّوْهَا۔ لہو یا۔ اور اگر پوشیدہ دو صدقات کو۔ وَ تُوْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ۔ من ابدائے وایتا نہا الاغنیاء۔ اور صدقات فقیروں کو دیدو تو وہ تمہارے لیے بہتر ہو یعنی تمہارے لیے صدقات کے ظاہر کرنے اور تو نگوں کو دینے سے بہتر ہو اور یہ صدقہ نفل میں حکم ہو۔ انا صدقہ بضر فالافضل اظہار یا بقتدی بہ و سکتا یم وایتا وَا الْفُقَرَاءَ متعین یہ انا صدقہ فرض یعنی زکوٰۃ تو افضل یہ ہو کہ اسکو ظاہر کر کے دیوے تاکہ اور لوگ اسکی اقتدا کریں اور تاکہ وہ تمہم نہ کیا جاوے کہ زکوٰۃ دیتا ہو یا نہیں دیتا ہو۔ اور صدقہ فرض تو فقیروں ہی کو دینا متعین ہو اسی واسطے کہ یہ آیت صدقہ نفل میں ہو و یُكَفِّرُ عَنْكُمْ۔ بالیاء و بالتون جزوا بالمعطف علی محل فہو مرفوعا علی الاستیفاء۔ یعنی ابن عامر و حفص کی قراءۃ بیاہ تختانیہ ہو اور باقیوں کی قراءۃ بتون ہو اور آخر جزم کے ساتھ قراءۃ حمزہ و نافع و کسائی ہو بسبب اسکے کہ فہو کے محل پر عطف ہو پس جواب شرط ہونے کی وجہ سے مجزوم ہو اور آخر رفع کے ساتھ باقیوں کی قراءۃ ہو بنا برآں کہ جملہ متانفہ شروع ہو ہو۔ من۔ بعض سَيِّئَاتِكُمْ۔ بقرات اول یعنی یہ کہ اللہ تعالیٰ تمہارے

گناہ بخشے (حزہ وغیرہ) یا وہ بخشے گا (باقیہ) اور بقراءۃ دوم یعنی کہ ہم تمہارے گناہ بخشیں (حزہ وغیرہ) یا ہم بخشیں گے (باقیہ)۔ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ محکم باطنہ کظاہرہ ولا یخفی علیہ شیء منہ۔ اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے آگاہ ہے یعنی تمہارے کاموں کے باطنی حال کا دانہ ہے جیسے ظاہر کا دانہ اور اس میں سے اس پر کچھ پوشیدہ نہیں ہے۔ ف ابن ابی حاتم نے بسند حسن حضرت عیاض الشعمی سے روایت کی کہ کہہ کر یہ ابو بکر رضی اللہ عنہما کے حق میں نازل ہوئی پس عمرؓ نے اپنا نصف مال لا کر حضرت صلعم کو دیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرؓ سے کہا کہ تو نے اپنے لوگوں کے واسطے کیا چھوڑا؟ عرض کیا کہ نصف مال میں نے ان کے واسطے چھوڑ دیا ہے اور ابو بکر اپنا کل مال اس طرح لائے کہ قریب تھا کہ ان کو اپنے آپ بھی خبر نہ رہتا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خفیہ لاکر دیدیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے اپنے پیچھے اپنی اہل کے واسطے کیا چھوڑا؟ عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ واسکے رسول کا وعدہ پس عمرؓ نے لگے اور کہا کہ اے ابو بکر تم میرے مال کا پانچواں حصہ لوگوں کے لیے کسی امر خیر میں بخر سبقت نہیں چاہی مگر کہ تم اس میں ہم سب سے آگے ہی نکلو۔ اور یہ حدیث دوسری وجہ سے بھی عمرؓ سے مروی ہوئی ہے کہ ذکرہ ابن کثیر پھر کہا کہ یہ آیت اس حکم میں عام ہے کہ صدقہ خواہ فرض ہو یا نفل ہو اسکا پوشیدہ دینا افضل ہے قول یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے لیکن ابن جریر نے علی بن ابی طلحہ کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے صدقہ تطوع کو علانیہ کی بہ نسبت پوشیدہ دینا افضل قرار دیا کہا جاتا ہے کہ شریک افضل ہے اور صدقہ فریضہ کو علانیہ دینا افضل قرار دیا کہا جاتا ہے کہ پچیس گونہ افضل ہے قال المترجم۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ مفسر سیوطی نے آیت کو صدقہ نفل کے ساتھ اسی وجہ سے مخصوص کیا ہے کہ صدقہ فریضہ یعنی زکوٰۃ میں اظہار افضل ہے اور بعض نے ذکر کیا کہ جمہور مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ آیت مذکورہ صدقہ نفل کے حق میں ہے اور معاملہ میں ذکر کیا کہ ایک قول یہ ہے کہ یہ آیت زکوٰۃ مفروضہ کے حق میں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اسکو خفیہ دینا افضل تھا اور رہا ہمارے زمانہ میں اسکو ظاہر کر کے دینا افضل ہے تاکہ اس کی طرف بدگمانی نہ ہو۔ قال المترجم ظاہر کلام شیخ ابن کثیر دلالت کرتا ہے کہ آیت عام ہے خواہ صدقہ فرض ہو یا نفل ہو جیسا کہ اوپر کی آیت میں بھی عام لیا ہے اور اس صورت میں گویا اس آیت سے ایک نوع کی تفصیل اس اجمال کی ہوگی جو آیت سابقہ میں ہے اور اسی کی تفسیر یہ ہے بات کہ حملہ میں داو عاطفہ درمیان میں نہیں ہے بلکہ ان تبدل الصدقات بلا حرف عطف فرمایا ہے فافہم۔ پھر قولہ نفعنا ہی۔ دراصل نفعم ما ہی۔ ہے اور فافہم ایضاً نفعنا ہی۔ اور یہی مخصوص بالمرح ہے لیکن مفسر نے مضاف مقدر کیا ہے ابداء چنانچہ کہا ابداء۔ تاکہ جزا کا ارتباط شرط کے ساتھ بخوبی ہو جائے اور اسی پر دلالت کرتا ہے مذکر آنا ضمیر فخر لکم کا ہے فافہم یا خیر لکم۔ پس ابداء ہائے میں گویا تالین نظیر میں بھی ہوگا اور معنی یہ ہیں کہ اظہار بھی بہتر اور اگر اخفا ہو تو اس سے بہتر ہے کیونکہ خیر فعل التفضیل کے معنی میں ہے اور حاصل یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک مقبول ہے جبکہ نیست صادق ہو کیونکہ یہاں کاری کی خدمت تو پہلے اظہار ہو چکی ہے پس یہاں اظہار کو جو خوب فرمایا تو اسی طور سے کہ بغرض یہاں کاری نہ ہو اور یہ ضرور نہیں کہ جو اظہار ہو وہ بطور دریا ہو یا نہ ہو مفسر نے جو کہا دانتاننا الاغنیاء۔ تو بنظر قولہ و تو تو بالافقر۔ ہے یعنی چھپا کر فقیروں کو دینا بہتر ہے بہ نسبت اظہار کرنے و تو نگران کے دینے کے اور یہ اسوجہ سے کہ سواے زکوٰۃ کے صدقہ نفل میں خصوصیت فقیروں کی نہیں ہے جیسے کہ زکوٰۃ میں خصوصیت ہے کہ فقیروں ہی کو دیا جاوے مگر ان کے ادا کرنے والے کو شائبہ نہ ہو مترجم کتاب کہ یہ تکلف ظاہر ہے۔ اور اگر آیت قدسی فرائض و نوافل کو عام رکھی جاوے تو اسکی حاجت نہیں ہے فافہم۔ اور محی السنہ ہا سنا دالک رحمہ اللہ ابو سعید خدری و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سات شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ انکو اپنے سایہ میں لے گا جس دن سوائے اسکے سایہ کے کوئی سایہ نہ ہوگا۔ حاکم عادل اور وہ جو ان کے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں لشوفا پہلے۔ اور وہ مرد کہ جب مسجد سے نکلا تو دل اسکا مسجد میں لگا رہا کہ کب اس میں لوٹ آوے اور وہ مرد کہ باہم اللہ تعالیٰ کے ہی واسطے

اکٹھا ہوئے اور متفرق ہوئے لیکن انکا ملنا جگہ ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے تھا۔ اور وہ شخص کہ اسے تنہائی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کیا کہ کس کو جاری ہوئے۔ اور وہ مرد کہ اسکو ایسی عورت ملے جو منصب والی و جمال والی ہو بلایا پس اسے جواب دیدیا کہ میں اللہ رب العالمین سے ڈرتا ہوں۔ اور وہ شخص کہ اسے کوئی صدقہ دیا کہ اسکا بایاں ہاتھ نہیں جانتا کہ اسکے دائیں ہاتھ لے کیا خرچ کیا ہی قال المترجم یہ حدیث صحیحین میں موجود ہے اور نیز حدیث میں ہے کہ پوشیدہ صدقہ دینا پروردگار کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے اور اس باب میں احادیث مرفوعہ بہت ہیں جسے ظاہر ہے کہ پوشیدہ صدقہ دینا مطلقاً الفضل ہے اور یہی ائمہ خفیہ کا مختار ہے اور بعض نے قول شافعی کو زکوٰۃ میں اختیار کیا فل شیعہ نے اس میں ذکر کیا قولہ تعالیٰ ان تبدوا الصدقات فنعنا ہی۔ اگر دنیا مقام یقین سے بصفت تکمیل ہو اور اگر دنیا اس طرح ہو کہ وہ شخص محض حق ہو مطلقہ نفس سے بصفت اخلاص تو اظہار چاہیے یعنی جو شخص مقام تکمیل میں ثابت قدم ہو اور اسکو نفس وغیرہ کے خطرات اور نیز طرح طرح کے تغیر حالات سے اگرچہ خبر ہوں کچھ جنبش نہیں ہوتی ہے اور وہ مقام عرفان میں ثابت قدم ہو کہ ہر چیز میں فعل سکا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے اور یقین اسکو کامل حاصل ہے وہ اگر اظہار کرے تو خوب ہے اور اگر نفس مطلع ہو تو وہ اسکے وسوس اور بچیدگی میں حق کی جانب قائم رہے اور اخلاص کی خاص صفتیں پوری رہیں اور جو باتیں موٹی موٹی اخلاص کے خلاف ہیں اور جو باریک خفیہ امور خلاف اخلاص ہیں ان سے برطرف رہے تو اظہار خوب ہے قال شیعہ اور نیز اگر تو نے صدقہ دینے کا اعلان اس غرض سے کیا کہ مریدوں کو اس میں گرفتار کر دے اور انکے اسرار باطنی کو جو شہ دلادے کہ ہماری محبت کی شرطوں سے اپنی اذیتیں ہم پر صدقہ کرنے تو یہ خوب بات ہے اس واسطے کہ مقام تکمیل کے اوپر نہ ہوئے شخص کا جو معاملہ ہوتا ہے وہ معرفت طلب کرنے والوں کے لیے پیشوا ہونا چاہیے اور اگر ایسا کیا کہ جو تو نے کیا اسکو اپنے نفس سے اور مخلوق کی التفات کرنے سے اور طبیعت کے عوض چاہنے سے چھپا ڈالا تو وہ بہت بہتر ہے اس واسطے کہ اپنے افعال پر نظر ڈالنے اور بددے کی طمع رکھنے سے باطن کو پاک کھانا ان خطرات کو خوب دور کرتا ہے جن میں ریا کا میل ہو اور اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ تمام احوال میں نفس کا ٹھہر رہتا ہے قال المترجم ہے باطن کو ایسے امر کا متوقع ہی نہ رکھے کہ نفس وہاں تصرف کر کے باریک ریا کا میل ملا ہو اور خطرہ پیدا کر سکے۔

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا تُفْقَوْنَ خَيْرٌ مِّنْ خَيْرِ فَلَا تُفْسِدُ

وَمَا تُفْقَوْنَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُفْقَوْنَ خَيْرٌ مِّنْ خَيْرِ فَلَا تُفْسِدُ

اور جب تک نہ خرچ کر دے مگر اللہ تعالیٰ کی خوشی چاہنے کو اور جو خرچ کر دے خیرات وہ بوری ہے کی مخلوق

وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ○

اور تمہارا حق کم نہیں کیا جائے گا۔

لما منع النبي صلعم من التصدق على المشركين يسلموا نزل - لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ - أي للناس إلى الدخول في الاسلام وانما عليك

البلاغ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال صدقات مشرکوں کو دینے سے منع کیا تاکہ وہ لوگ اسلام لاویں تو نازل ہوا نہیں ہے کہ تمہارا ہونا انکا

لینے لوگوں کا اسلام میں داخل ہونا نیز اختیار میں نہیں اور تمہارے تو فقط یہی ہو کہ حکم ہو بخلاص والکین اللہ یهدی مَن یشاء

ہدایتہ۔ لیکن اللہ تعالیٰ جس کی ہدایت چاہے اسکو اسلام میں داخل ہونے کی ہدایت فرماتا ہے۔ وَمَا تُفْقَوْنَ خَيْرٌ مِّنْ خَيْرِ - مال

فَلَا تُفْسِدُ - اور تم لوگ جو کچھ خیر لینے مال صدقہ کر دے تمہارا کسے ہے۔ کیونکہ اسکا ثواب تمہیں کو ملے گا۔ وَمَا تُفْقَوْنَ

اَلَا بُتْعَا وَجْهَ اللّٰهِ سَاوِثًا لِغَيْرِهِ مِنْ اَعْرَاضِ الدُّنْيَا۔ اور تم نہیں صدقہ کرو گے مگر وجہ اللہ کی خواہش سے لینے ثواب اتنی کے لیے ف
لینے فقط ثواب اتنی کے واسطے نہ اور کسی غرض دنیاوی کے لیے اور یہ خیر بخینے نبی ہوا ولا تنفقوا مستخرج کر دو مگر اس واسطے۔ وَمَا تُشْفِقُوا
مِنْ خَيْرٍ لَّوْكَرَّا لَكُمْ۔ جزاؤں۔ اور تم جو کچھ مال خرچ کرو پورا داکیا جائیگا نکو ف لینے بعینہ وہی نہیں بلکہ اس کا ثواب پورا ملے گا وَاَنْتُمْ
لَا تَظْلَمُوْنَ۔ لا تنقصون منہ شیئا۔ اور تم کچھ ظلم نہیں کیے جاؤ گے ف لینے تمہارے حق میں اس میں سے کچھ بھی کم نہوگا ابن عباسؓ سے
روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حکم دیتے تھے کہ صدقہ نہ دیا جاوے مگر اہل اسلام ہی کو یہاں تک کہ یہ آیت اتاری لیس علیک ہدایم الایہ پھر اسکے بعد حکم دیتے تھے کہ
جس میں سوال کرے اس کو دوسرا وہ ابن ابی حاتم اور نسائی نے ابن عباس سے روایت کی کہ کانوا یکربون ان یضخوا لاسابہم من المشرکین فساوا فرخص لهم
فمنزلت ہذہ الایہ۔ لینے اہل اسلام کو کسرت کرتے کہ رزق دین قرابتی مشرکین کو پس انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا پس آپؐ نے
اجازت دی کہ یہ آیت نازل ہوئی قال مترجم اجازت دینے کے معنی یہ ہیں کہ آپؐ نے ان کو یہ اجازت دیدی کہ ہاں اگر ان کو نہ دو تو رواد
کیونکہ حاکم و نسائی کی روایت میں توضیح ہو کہ مسلمانوں میں سے چند لوگوں کی قرابت یہود میں تھی اور رضاعت کا تعلق تھا اور قبل اسلام کے یہ لوگ ان کو
نفقہ دیتے تھے پھر جب اسلام آیا تو انھوں نے کراہت کی پس آیت نازل ہوئی اور محی السنہ نے عالم میں ذکر کیا کہ سعید بن جبیرؓ نے کہا کہ پہلے
ذی فقیروں کو صدقہ دیا کرتے تھے پھر جب فقرائے مسلمین بہت ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکوں کو صدقہ دینے سے ممانعت کر دی تاکہ
ان لوگوں کو محتاجی اس بات پر آمادہ کرے کہ دین اسلام میں داخل ہوں پس نازل ہوا قولہ لیس علیک ہدایم الایہ۔ ہدایت سے مراد ہدایت بیانی
نہیں ہو کیونکہ ہدایت بیانی تو حضرت صلعم پر واجب تھی بلکہ مراد یہاں ہدایت توفیقی ہو پس لیس علیک و لیس لواجب علیک توفیق ہدایم لینے
تجھ پر واجب نہیں ہو کہ تو ان کو راہ پر پہنچا دے قال البیضاوی صریح ہو کہ ہدایت توفیقی اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہو اور یہ اسی کی مشیت
سے ہو کہ ایک قوم کو دیتا ہو اور دوسری قوم کو نہیں دیتا ہو اور یہی مذہب اہل سنت کا ہو ماکا قال وکن لہدی من یشاء۔ اور قولہ وما
تستفقوا من غیر فلانفسکم۔ اس میں ماشرط یہ اسی سے ہون حذف ہوا اشارہ فی العالم اور خیر سے مراد مال ہو اور تفسیر قولہ ان ترک غیرا لوصیتہ
لوالہین والافریہین میں گذر چکا ہو۔ قولہ وما تنفقون الا ابتغاء وجه اللہ۔ یہاں وجہ اللہ یا جنت سے مراد ثواب اللہ تعالیٰ ہو اور یہ احتمال چہرے
میں سے شائع ہو جیسے بولتے ہیں انفق کذا علی وجہ الخیر۔ وجہ خیر میں نے اس قدر صرف کیا اور نفی بخینے نہیں ہو دینے یہ ہیں کہ لا تستفقوا فقل
الا ابتغاء النرض۔ لینے کسی غرض سے خرچ مت کرو سوائے اس نیت لینے ثواب کے۔ اور حسن بصریؒ نے کہا کہ مومن کا خرچ کرنا خیرات
کا اپنے ہی ذات کے واسطے ہوتا ہو اور مومن جب صدقہ کرتا ہو تو نہیں صدقہ کرتا اگر اسی واسطے کہ رضا و ثواب الکی حاصل ہو اور عطاء
خراسانی نے فرمایا کہ ہنر یہ ہیں کہ جب تو نے وجہ اللہ دیدیا تو تجھ پر نہیں کہ اسکے اعمال کیسے ہیں قال بن کثیر اور یہ معنی پسندیدہ ہیں۔
قال مترجم علی ہذا یہ جملہ حال طاق ہوا لینے جو خرچ کر دے وہ اپنے ہی واسطے و حال یہ کہ تم خرچ نہیں کر دے گے مگر اسی غرض سے کہ ثواب اتنی
ملے اور سب کو بیضاوی نے مختار رکھا ہو اور نفی بخینے نبی لینا تکلف و ضعف سے غالی نہیں ہے قال بن کثیر اور حاصل اس کا یہ ہو کہ صدقہ دینے
والے نے جب وجہ اللہ صدقہ دیدیا تو اس کا ثواب ثابت ہو گیا اور اس پر یہ نہوگا کہ نفس لہا میں کیسے شخص کو پہنچا دے نیکو کار ہو یا بدکار ہو بلکہ
وہ اپنی نیت و قصد پر ثواب پادیا گا اور تمہہ آیت کریمہ بھی اسی پر دلالت کرتا ہو کہ فرمایا وما تنفقوا من خیر لوف الیکم و انتم لا تعلمون۔ اور حدیث
ابو ہریرہؓ بھی اسی پر دال ہو کہ ایک شخص نے کہا کہ میں آج رات کچھ صدقہ کر دں گا پس صدقہ لیکر نکلا اور ایک زانیہ لینے فاحشہ عورت کے
ہاتھ میں دیدیا۔ صحیح کو لوگوں نے بائیں کرنی شروع کیں کہ زانیہ کو صدقہ دیا گیا جب صدقہ دینے والے کو معلوم ہوا تو اس نے اللہ تعالیٰ

کی جہ کی اور کما کما آج رات پھر صدقہ دو گنا پس اس رات ایک تو نگر کے ہاتھ رکھا صبح کو لوگوں نے کہا تو نگر کو صدقہ دیا گیا اس شخص نے کہا کہ پروردگار میرے بھی کو
 حمد ہو آج رات میں پھر صدقہ دو گنا پس نکلا ایک پیر کے ہاتھ میں رکھا صبح کو لوگوں نے بائیں کین کہ رات ایک چور کو صدقہ دیا گیا اس شخص نے کہا کہ پروردگار میرے
 بھی کو حمد ہو زانیہ و نواگرو چور کے صدقہ دلو اسے پھر اس کے پاس کھلایا گیا کہ تیرا صدقہ جس قدر تو نے دیا سب قبول ہوا اپنے اس وقت کے پیغمبر کے ذریعہ سے بتلایا گیا
 پس زانیہ کا تو شاید یہ ہو کہ اس مال صدقہ کی وجہ سے زمانہ سے عقیفہ ہو جاوے اور رہا تو نگر تو شاید نصیحت حاصل کرے اور جو اللہ تعالیٰ نے اس کو دیا ہو اس میں سے
 خیرات کرے اور چور شاید اس صدقہ کی وجہ سے چوری سے باز رہے۔ رواہ البخاری مسلم اس شخص نے ان لوگوں کو صدقہ نہیں دیا تھا پس غایت اس یہ ثابت
 ہو جائے کہ اگر صدقہ دینے کے بعد ظاہر ہو کہ وہ شخص جس کو صدقہ دیا ہو وہ فاجر یا تو نگر تھا تو اس کو اپنی نیت پر ثواب ملے گا اور یہ اس میں نہیں مذکور ہے کہ بتلایا گیا
 لوگوں کو صدقہ دینا دہا اور حدیث میں ثابت ہے کہ لایا اکل طعناک لائق۔ یعنی چاہے کہ تیرا طعام وہی کھاوے جو پرہیزگار ہوتا قال المتحکم حتی ہو کہ مخلوق
 الہی رزق دیے جانے میں مساوی ہو پس اگر کوئی کافر یا فاجر جھوٹوں و تراہوتوں کو صدقہ دینا موجب ثواب ہو اور جبکہ ایسی حالت نہ تو صدقہ کی واسطے مراتب
 میں یعنی مثلاً ایک آدمی کا کھانا ایک شخص صدقہ دینا چاہتا ہو تو اولیٰ یہ ہو کہ کنبہ و ان سے مخرج کو دے اور اگر ایک متقی دوسرا فاجر ہو تو متقی کو ترجیح دے
 کہ اس میں زیادہ فضل ہو اور اگر فاجر کو دیدیا تو ضلح نہوگا علی ہذا القیاس محلہ میں بھی مسلمان متقی بہ نسبت مسلمان فاجر کے اولیٰ ہو اور مسلمان فاجر بہ نسبت
 کافر کے صدقہ دینے میں اولیٰ ہو فافہم پھر یہ سب اس صدقہ کی بابت ہو جو فضل ہو اور جو صدقہ فرض و واجب ہو مثل زکوٰۃ و صدقہ فطر وغیرہ کے تو زکوٰۃ میں
 علمائے بالاتفاق کہا ہو کہ مستحق اسکے مسلمان فقیر ہیں اور گویا بھید یہ ہے کہ وہ مسلمان تو نگر ہوں ہی سے لیا جاتا اور انھیں کے فقروں کو دیا جاتا ہے اس واسطے
 ہر مقام کی زکوٰۃ کو وہاں سے دوسرے مقام و شہر کے محتاجوں کے لیے بجا ناگزیر دیا گیا ہو اور رہا صدقہ فطر تو جو علمائے اس کو مثل زکوٰۃ کے قرار دیتے
 ہیں اور امام ابو حنیفہ نے جائز رکھا ہے کہ ذی فقر و ن کو دیا جاوے اور ذمیوں سے وہ کافر مراد ہیں جو مسلمانوں کی ذمہ داری میں مسلمانوں کے مطیع ہو کر رہتے
 ہیں پھر یہ سب فقر میں اس بنا پر اسبق ہے کہ قولہ و ما یفقون الا ابتغا روجہ اللہ حال واقع ہو اور فقر نے با تباع عالم وغیرہ کے اس کو خبر نہیں قرار دیا ہو اور
 اس ضرورت میں یہ اعتراض اورد ہوتا ہے کہ جب بھنے نہی ہوا تو جملہ انشائیہ ہوا اور تا قبل اسکا جملہ خبریہ ہو پس خبر و انشاء کا عطف لازم آتا ہو اور یہ ممنوع ہو
 اور جواب ہو کہ سنا ہے کہ جملہ سابقہ بھی بتاویل انشاء و ضرور دیا جاوے اے انفقوا ما یمنع لانفسکم ذکرہ فی بعض جواشی البیضاوی اور اولیٰ یہ ہے کہ
 یہ معنی لیے جاوین اے ایسے نفقتم الا ابتغا روجہ فاکم ان تکتون اکابرین۔ یعنی نہیں ہو تمھارا نفقہ دینا اگر تمھارا ثواب لہی پھر تم اسے کیوں کر بہت کر سکتے
 ہو فافہم واللہ اعلم و قال الشیخ فی العرائس قولہ تاملے ایس علیک ہذا ہم۔ آپس کے عمل و راند اور ایک دوسرے کی سفارش کرنے سے اسباب
 ہدایت کو الگ قطع کر لیا تاکہ اہل دلالت کے دلوں پر خیال نہ رہے اور اسکا سر انجام اپنی ہی ذات پاک کی طرف رکھا کہ میں ہی ہنگام ہادی ہوں۔
 قولہ تاملے و ما یفقون من غیر فلا یفسد۔ مجاہدہ و ریاضت بھی خبر ہو پس اسکا سرخ جو تھے اپنے ہڈوں سے اٹھایا اسکی جزا تمھارے واسطے ہو اور تھے اپنے قابض جو
 جذباتی کے رخ کھینچے ہیں اور انکو شوق کی آگ سے جلایا ہو اسکی جزا جو کچھ ہو وہ میرے ہی علم میں ہو اور یہ دیسا ہی جو جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے کے
 بارہ میں اللہ تعالیٰ عزوجل سے قول فدی نقل فرمایا ہو جسکا مضمون یہ ہے کہ آدمی کا ہر کام تو اسکے واسطے ہو سوائے روزے کے کہ وہ میرے واسطے ہو اور میں ہی
 اسکا بلا و ننگا اور خبر یہ ہے کہ میں کہ تمھارے اعمال کی جزا تمھارے واسطے ہو اور میرے واسطے میرا فضل کرنا کہ تمام فضل میرے ہی طرف سے ہوگا اور میرے فضل میں تمہارے
 اپنی طرف سے نازل کر دینا کچھ تمھارے افعال و اعمال پر ہوگا اس واسطے کہ فضل کرنا میرا خاصہ ہے میں بندے کی بندگی کو کچھ دخل نہیں ہو قال المتحکم جانا چاہیے کہ
 حدیث میں ہے کہ تم میں سے کوئی اپنے عمل سے جنت میں داخل نہوگا حتیٰ کہ اپنے اپنی ذات مقدس کے حق میں بھی فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے جزائے اعمال
 مقرر فرمائی ہو تو کلام شیخ سے یہ نکتہ نکلا کہ جنت ایک فضل باری تعالیٰ ہو پس جب بندہ مقبول ہوا اور فضل باری تعالیٰ کے قابل ہوا تو جزائے اعمال

تو اسکی ذات کے واسطے ہی اور فضل باری تعالیٰ ہی پس اعمال وہ نشان مقبولیت ہیں اور رضاے الہی اسی مقبولیت پر ہی اور اسی واسطے آیا ہے کہ جنت رضاے الہی ہی اور اہل سنت نے اتفاق کیا ہے کہ اعمال بندے کی سعادت کی دلیل ہیں اور جنت وغیرہ نعمتیں سب فضل الہی پر موقوف ہیں اعمال پر نہیں ہیں اس واسطے کہ جو نعمتیں انسان کو زندگی میں عطا ہوتی ہیں یہ عبادت انکا عوض بھی نہیں ہو سکتی ہو گا کہ وہ اس پر اور بدلے کا مستحق ہو پس حاصل یہ ہے کہ جو اہل سعادت ہیں ان پر اعمال خیر آسان ہیں اور اہل ثقاہت پر اعمال شر آسان ہیں کل میسر ملا خلق نہ ہر ایک پر وہ آسان کیا گیا جس کے واسطے وہ پیدا کیا گیا ہے اور جنت وغیرہ فضل سب پر مقرر

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْمَرُنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ

دنیا ہی ان مفلسوں کو جو ایک رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی راہ میں نہیں استطاعت پاتے ہیں کہ چل کھڑے ہوں بلکہ ان کے انکارِ اُجھالِ اَعْنَاءُ مِنَ التَّقَفِّ تَعْرِفُهُمْ بِسَمْلِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْكَافًا

بے خبر آدمی تو اگر انکے نہ مانگنے کی وجہ سے تو پہچانتا ہے ان کو ان کی صورت سے نہیں مانگتے لوگوں سے ہٹ کر

وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ

جو تم خرچ کرو گے کام کی چیز سوا اللہ تعالیٰ اس کو خوب جاننے والا ہے

لِلْفُقَرَاءِ - یہ مبتدایہ محذوف کی خبر ہے ای الصدقات للفقراء اور مسرہم کہتا ہے کہ ترجمہ آیت میں جو لفظ مقرر ہوا یعنی دینا چاہیے فقراء کو

یہ زیادہ موزون ہے - الَّذِينَ أَحْمَرُنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ - ای ارجسوا القسم علی الجہاد و نزلت فی اہل الصنف دہم ارجعناہ من العاجرین

اور صدقہ و تعلیم القرآن و الخرج مع السراپا یعنی جنہوں نے روک رکھا ہے اپنی جانوں کو جہاد کرنے پر اور نازل ہوئی یہ آیت اہل صفہ کے

حق میں اور وہ چار سو آدمی مہاجرین ہیں سے مخفی اسی واسطے مستعد تھے کہ قرآن کی تعلیم کریں اور جن لشکروں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم روانہ فرما دیں

انکے ساتھ جاویں - لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا - سفر اہل زمین کے سفر اہل زمین کے سفر کرنے کی استطاعت

نہیں رکھتے ف - یعنی واسطے تجارت کرنے اور کمائے کے اس وجہ سے کہ جہاد کرنے میں مشغول ہو کر اس سفر سے منہ موڑے ہیں اور

نصف رکھتے ہیں غی کہ یحسبہم اُجھالِ اَعْنَاءُ مِنَ التَّقَفِّ - تعفف من السؤال ترک کرنا کہ ان کے حال سے واقف

نہیں وہ انکو تو اگر خیال کرنا ہے جو نصف کے ف - یعنی بسبب اسکے کہ مانگنے سے عفت کرتے ہیں اور سوال کرنا ترک کر دیا ہے -

تَعْرِفُهُمْ بِسَمْلِهِمْ - علامتہم من التواضع و اثر الجہاد یعنی ای مخاطب سمجھ دار تو انکو ان کی علامت سے پہچان

سکتا ہے کہ تواضع سے رہتے ہیں اور مشقت اٹھانے کا اثر ظاہر ہے - لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ - شیان فی الحنفیون - اُجھالِ اَعْنَاءُ

لا سوال ہم اصلاً فلا یقع شتم الحاف و ہوا الحاح - یعنی نہیں سوال کرتے لوگوں سے کچھ تاکہ الحاف کریں الحاف کرنے کے لیے انکی طرف سے

بالکل سوال ہی واقع نہیں ہوتا پس ان سے الحاف بھی نہیں واقع ہوتا ہے اور الحاف یعنی الحاح ہی یعنی کسی سے سوال نہیں کرنے تو الحاح

بھی نہیں کرتے - وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ - فیما یرزقہم علیہ - اور جو کچھ تم مال سے صدقہ کرو تو اللہ تعالیٰ اسکا

علیم ہو ف پس تمکو اس خیرات کرنے پر جزا و ثواب عطا کریگا - قولہ للفقراء کے لام کے تعلق میں ایک قول تو فسر نے ذکر کر دیا کہ خبر بیت را

محذوف ہے ای الصدقات ثابت للفقراء - اور بعض نے کہا کہ للفقراء الذین صفتہم کفاح واجب یعنی جن فقراء کی صفت مذکور ہے انکے

لیے تمہر حق واجب ہے پس مبتدایہ محذوف ہے پھر اس میں چند اقوال ہیں کہ ان فقراء سے کون لوگ مراد ہیں پس سمیعون جبیر سے

روایت ہو کہ وہ قوم کہ انکو راہ خدا میں لیے زخم پہونچے تھے کہ وہ نچے ہو گئے پس مسلمانوں کے اموال میں انکا حق قرار دیا اور قولہ لا یستطیعون ضربا نے الارض اسکا مؤید ہو اور احصار بھی اپنے منے پر ہوگا اسواسطے کہ احصار الحدو کی طرح احصار المرض بھی درست ہو بنا بر قول بعض محققین کے وخصوص بحقیقت شرعی جیسا کہ قولہ فان احصرتم فما یتسر من المدی کی تفسیر میں مذکور ہوا اور مجاہد سے روایت ہو کہ مہاجرین قریش مدینہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور اس روایت میں قریش کی قید اتفاقی ہو اور مراد وہ منے ہیں جو ابن المنذر نے ابن عباس سے روایت کیے کہ وہ مہاجرین ہیں جو اپنا مال متاع چھوڑ کر اللہ تعالیٰ ورسول کی طرف ہجرت کر کے چلے آئے اور مدینہ منورہ میں رہتے تھے انکے واسطے کوئی ایسا سبب نہ تھا کہ اس سے اپنے آپ کو بے پروا کر سکیں در سفر بھی نہیں کر سکتے تھے کہ کچھ کمادین اور چار سو کی تعداد جو مذکور ہوئی یا نہما کی تعداد بھی اور بہا اوقات وہ اس سے کم ہو جاتے تھے اور قاضی عیاض وغیرہ نے ایک سو بیس در کم بیش تعداد بھی نقل کی ہے ان لوگوں کے رشتہ دار بھی مدینہ میں نہ تھے اور نہ کہیں انکے رہنے کا ٹھکانا تھا پس مصنف مستحبین رہتے تھے اور یہ اشارہ وہ تھا جو مسجد کے مقابل میں شمال کی طرف تھا جدھر پہلے قبلہ تھا یعنی بیت المقدس کی طرف جب تک نماز پڑھتے تھے اور یہ لوگ قرآن سیکھتے سکھاتے تھے اور عبادات میں اپنی تمام اوقات صرف کرتے اور حضرت صلعم جو سر یہ بھیجتے یعنی چھوٹا لشکر جس میں خود جاتے تھے یہ لوگ اس لشکر میں جایا کرتے تھے اور یہی اصحاب صفہ مشہور ہیں اور مختلف قبائل کے لوگ تھے اور حضرت ابو ہریرہ دوسری اسی میں سے ہیں اور اس روایت پر احصاوائے احبوا ہوگا لے جس کیے گئے یعنی پابند کئے گئے اور چونکہ انکو صرف محتاجی کی وجہ سے ایسی پابندی تھی پس مراد یہ ہو کہ اجسوا انفسہم ای اپنے جانوں کو انھوں اللہ تعالیٰ کی راہ میں پابند کر دیا یا بن طور کہ گھربا چھوڑ کر ایمان کے واسطے فیر ہو گئے اور مفسر نے جو کہا کہ اُردو و تعلیم القرآن ای اُعدوا یعنی اپنے مہیا کر دیے گئے تھے کہ قولہ تعالیٰ واعدواہم ما استطعتم من رباط اخیل۔ اس میں گویا احصوائی سبیل اللہ کی توجہ دیگر سوائے محتاجی کی طرف اشارہ کیا اور ایسے ہی لا یستطیعون ضربا فی الارض کی توجہ بھی ہو سکتی ہے اگرچہ استطاعت نہونیکا اصل سبب انکی محتاجی تھی اور ضرب چند سنے میں آتا ہو از انجملہ زمین میں سفر کرنا اور اس صورت میں بدون فی کے متحمل نہیں ہو اور متعدی بھی نہیں ہوتا اور اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ جو کوئی بدون فی کے یہ منے لیوے یا سوائے زمین خشکی کے لیوے وہ جاہل در اسکا خیال غلط ہے جیسے قصہ موسیٰ علیہ السلام میں قولہ فاضرب بوصاک البحر کے یہ منے لینا کہ اپنا عصا لیکر دریا میں چل رہے تھے تحریف و غلط ہیں کیونکہ دریا میں چلنے کو ضرب نہیں کہتے اور نیز فی البحر ہونا واجب تھا۔ کہ قولہ تعالیٰ و اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ الا یہ اور مثل قولہ تعالیٰ و اخرجون فی الارض یتبنون من فضل اللہ الا یہ اور یہی منے کہ زمین میں نہیں چل سکتے بہان مراد ہیں پس بنا بر قول سعید بن جبیر کے سفر نہیں کر سکتے واسطے جہاد کے نہ واسطے تجارت وغیرہ کے اور بقول ابن عباس سفر نہیں کر سکتے واسطے تجارت و معیشت کے کا ذکرہ المفسر پھر جاننا چاہیے کہ حکم آیت کا عام ہو خواہ قول سعید بن جبیر لیا جاوے یا ابن عباس کا قول لیا جاوے یعنی جو فقیر اس صفت کا ہو اسکو صدقہ دینا چاہیے پس آپ کریم سے آماوگی دلائی کہ ایسے فقروں پر خرچ کرنا بہت ثواب ہے اور انپر شفقت دلانے اور ترس کرنے کو فرمایا کہ ہم اہل انبیاء من التنف۔ اور تعفف برون تفضل از عفت یعنی ترک و تنزیہ ہے اور وزن تفضل بنا و مبالغہ ہے یعنی انکے کمال درجہ سوال کو ترک کرنے کی وجہ سے جو شخص کہ انکے حال سے آگاہ نہیں ہو انکو تو نگر جانتا ہے اور مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہ سے مرفوع روایت ہے کہ مسکین یہ دروازوں پر پھیرے کرتے والا نہیں جبکہ ایک چھوٹا یادو چھوٹا یادو دینا یا ایک یادو رقمہ یا کلمہ یادو کلمہ دینا پھر دیتا ہے لیکن مسکین وہی جو اسقدر نہیں پاتا کہ اسکو بے پروا کرے اور اسکے حال سے آگاہی نہیں ہوتی کہ اسکو صدقہ دیا جاوے اور لوگوں سے کچھ سوال نہیں کرتا ہی رواہ البخاری و مسلم ایضاً۔ اور قولہ تعریفہم بکونہم فقرا و بکونہم عاقلان کا فقیر ہونا انکی

علامت سے پہچان سکتا ہو۔ اور یہاں مقصود محدود مجتہد علامت ہو اور مراد بہان تواضع وانکسار ہو اور بعض نے کہا کہ کپڑوں کی شکستگی و بھوک سے رنگ کی زردی اور بدن کا ضعف وغیرہ جو علامات فقر و فاقہ کے ہیں اور ادلی یہ کہ لباس حال مقال کو عام لیا جاوے اور سنن کی حدیث میں ہے کہ اتقوا فرستہ المؤمن فانہ ینظر بنور اللہ ثم قرآن فی ذلک لآیات للمتوسمین۔ یعنی مومن کی فراست سے ڈرتے رہو کہ نور الہی سے دکھتا ہو پھر آپ نے پڑھ دیا تو لے لے ان فی ذلک لآیات للمتوسمین۔ اور حاصل یہ ہے کہ وہ لوگ سوال سے توبت عقیف ہیں پس سوال کرنے سے تو انکا فقر نہیں بچانا جاتا ہوا انکی سہما سے البتہ تو انکو پہچان لیا اور یہ شناخت اسیکو ہوگی جو مومن نور بنور الہی ہو پس جاہل سے ایک لطیف تعریض کا فرد ان منافقوں کا ہے۔ قولہ تعالیٰ لایسکون الناس الا کافا بعض نے ذکر کیا کہ کاف ماخوذ از کاف ہو جیسے کاف سے سب طرف ڈھک جاتا ہو ایسے ہی سوال کاف بھی سب وجوہ کو حاوی ہوتا ہو اور مفسر وغیرہ نے ذکر کیا کہ وہ مصدر باب فاعل ہو یعنی ہٹنے ممانہ کے ساتھ سوال کرنا جسکو ہندی میں کہتے ہیں کہ یہ فقیر تو ہٹ کر کے پٹ گیا۔ اور عربی میں کہتے ہیں انھت علی۔ اور یہی معنی الکاح کے ہیں پس انھت علی داخ تحت علی اور اھت بالسوال سب ایک معنی میں ہیں۔ اور معنی یہ ہیں کہ وہ لوگ بالکل سوال ہی نہیں کرتے کہ اس میں کاف واقع ہو جیسے عرب بولتے ہیں کہ لایرجی غیرہ۔ اس شخص کی بھلائی حاصل ہونے کی امید ہی نہیں ہے اس کے پاس بھلائی ہی نہیں کہ اس کے حصول کی امید ہو دینی معنی ابن جریر نے بیان کیے اور یہی قول زر جلیج کا ہے اور جہور مفسرین نے یہی معنی لیے ہیں اور سعد الدین تفسار زانی نے حاشیہ کشاف میں اس پر اعتراض کیا کہ یہ جب صحیح ہے کہ متقی کی قید اسکے ساتھ بطریق غالب لازم ہو یعنی غالب اوقات میں متقی کے ساتھ اس قید کا پایا جانا ضروری ہوتا ہے کہ نفی مقید سے نفی مطلق بھی لازم آوے اور یہاں ایسا نہیں ہو اس واسطے کہ سوال کے ساتھ کاف کچھ غالباً لازم نہیں ہے۔ قال المترجم۔ اور یہ اعتراض کچھ نہیں ہو کیونکہ یہ تقریر نفی عقلی ثابت ہونے کے واسطے مشروط ہوگی اور یہ مغموم عرفی ہو کیا تو نہیں دیکھتا لایرجی غیرہ میں اس شخص کے واسطے خیر لازم ہونا ضرور نہیں ہو علاوہ برین نفی مقید کے ساتھ نفی مطلق کا انحصار اسی امر مذکورہ میں مسلمانین شاید کہ بقرینہ نہیں مقید سے مطلق کی نفی ہو اور محققین مفسرین نے اس مقام پر نفی مطلق کی توجیہ میں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان فقروں کے واسطے نفع کی صفت ثابت فرمائی ہے کہ کبھی ان سے جدا نہیں پھر فقط سوال کرنا اس صفت کے منافی ٹھہرتا ہے اور نیز فرمایا کہ جاہل ان کو تو نہ خیال کرتا ہے تو یہ جب ہی ہو کہ اُسے سوال بالکل صادر نہیں ہوتا پس یہ قرینہ صریح ہے کہ سوال کاف کی نفی مقید مع مطلق ہو پھر مفسر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے جو کاف کو مصدر فعل محذوف قرار دیا یہ پسندیدہ ہے کہ مادہ اعتراض ہی جل گیا۔ لایسکون الناس سوال لایسکون الکاف۔ یعنی لوگوں سے سوال ہی نہیں کرتے تاکہ ان سے کاف صادر ہووے پس نفی دراصل سوال پر وارد ہو اور اس پر عطف سے مقید کی بھی نفی ہو گئی۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ اگر وہ سوال کرتے ہیں تو لطف سے کرتے ہیں اور الکاح نہیں کرتے ہیں اقول یہ تقریر بیچ ہو قال ابن کثیر صرح قولہ لایسکون الناس الکاف۔ اس سوال کرنے میں الکاح نہیں کرتے ہیں اور لوگوں کو اس چیز کی تکلیف نہیں دیتے جس کے وہ فی الحال محتاج نہیں ہیں کیونکہ جس نے سوال کیا درحالیہ اسکے پاس ایسی چیز موجود ہو جس سے وہ سوال کرنے سے بے پروا ہو سکتا ہو تو اس نے مانگنے میں الکاح کیا۔ قال المترجم اس تقریر سے واضح ہے کہ نفی فقط کاف کی ہے اور سوال کی نفی نہیں ہو اور غایۃ توجیہ اسکی یہ ہے کہ شرع میں فقیر کا تففف یہ ہے کہ بدو حاجت شدید کے سوال نہ کرے اگرچہ اس پر تکلیف ہو بلکہ کثرت کی صفت انکے واسطے لازمی ثابت کی تو اس سے اسی قدر معلوم ہوا کہ بدو حاجت شدید کے سوال نہیں کرتے ہیں اور اس سے مطلق سوال کی نفی نہیں سمجھی گئی پس کاف میں سوال کی نفی نہیں بلکہ کاف کی نفی ہو اور معنی کاف کے شرعاً وہ ہیں جو شیخ نے بیان کیے کہ جب اسکے پاس اس قدر موجود ہو کہ اسکو بے پروا کر سکے تو اس وقت

سوال کرنا الحاف ہو۔ اگر کہا جودے کہ جاہل کا انکو تو گر خیال کرنا بسبب انکے عدم سوال ہی کے تھا اور جب سوال پایا گیا تو کیونکر ایسا ہوگا جواب یہ ہے کہ تکلیف سے اوقات بسر کر لینا اور سوال نہ کرنا جاہل کے غنی تصور کرنے کے واسطے کافی ہو یعنی باوجود تنگی کے جب انھوں نے سوال نہ کیا تو نو جاہل بے فراست کو یہی معلوم ہوا کہ یہ بے پرواہین حالانکہ وہ اس تکلیف میں تھے اسی واسطے فرمایا کہ تعریف ہم یعنی اہل فراست اپنے نور ایمان سے تاملیتا ہو اور جاہل نہیں جان سکتا ہو پھر جو بھنے ذکر کیا ہو وہ احادیث سے ثابت ہو چنانچہ بخاری و مسلم و نسائی و ابن ابی حاتم و ابن جریر و امام احمد وغیرہ کی حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ مسکین یہ دیر دیر پھرنے والا نہیں کہ اسکو لوالہ دونوں دے کر پھیر دیتے ہیں بلکہ مسکین ہر جو اپنے گھر میں تعفف کرنے والا ہو گوگوں سے کچھ سوال نہیں کرتا اگرچہ اسکو حاجت ہو اور پڑھو تھا راجی چاہے تو لہ تعالیٰ لایسا کون الناس الحافا۔ اور یہ لفظ ابن جریر کی روایت کے ہیں۔ اور امام احمد نے ابوسعید سے روایت کی کہ میری مان نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روانہ کیا کہ آپ سے مانگوں پس میں اگر حضور میں ٹیپ گیا۔ پس آپ نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ جو بندہ ہتھنا چاہتا ہو اللہ تعالیٰ اسکو بے پروا کر دیتا ہو اور جو عفت مانگتا ہو اللہ تعالیٰ اسکو عقیف کر دیتا ہو اور جو کفایت چاہتا ہو اللہ تعالیٰ اسکو کفایت دیتا ہو اور جس شخص نے سوال کیا در حالیکہ اسکے پاس ایک اوقیہ کی قیمت ہو تو اسنے الحاف کیا پس میں نے دل میں کہا کہ میری یا قوتہ اونٹنی ایک اوقیہ سے اچھی ہو پس میں لوٹ آیا اور سوال نہ کیا۔ رواہ ابو داؤد و النسائی ایضاً مترجم کہتا ہو کہ اس حدیث میں معجزہ ہو اور ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جسے سوال کیا در حالیکہ اسکے پاس ایک اوقیہ کی قیمت ہو تو وہ ملحف ہو اور اوقیہ چالیس درم وزن ہو۔ رواہ ابن ابی حاتم و بخاری و احمد و طبرانی کی روایت ابو زرہ میں چالیس درم کی تصریح ہو اور ایسے ہی ابو بکر بن مردویہ کی روایت عمرو بن شیبہ عن ابیہ عن جده میں صریح ہے کہ جسے سوال کیا در حالیکہ اسکے واسطے چالیس درم ہیں تو وہ ملحف ہو قال مترجم پوشیدہ نہ رہے کہ سوال کرنے کی مذمت میں بہت حدیثیں وارد ہیں ماسوائے ایسی صورت کے کہ آدمی کو بدون سوال کے کوئی چارہ نہ ہو یا جس سے سوال کرتا ہو وہ صاحب سلطنت ہو تو البتہ روایت اور روایت ثابت ہے کہ حضرت صلعم نے سوال نہ کرنے پر ہیبت لی تھی اور اسکا اثر یہاں تک تھا کہ اگر کسی سوار کا کوڑا گر جاتا تو خود اتر کر اٹھالیتا تھا دوسرے سے نہیں طلب کرتا تھا اور صحیح ہوا کہ آپ نے فرمایا ہو کہ اگر مرد محتاج قصہ کر کے جنگل سے ایک لکڑی کا گٹھالاوے اور اسکو فروخت کر کے کچھ خیرات کرے اور باقی اپنے صرف میں لاوے تو اس سے بہتر ہو کہ دوسرے کے سامنے ہاتھ پھیلاوے وہ دے دے اور اصل حدیث بخاری وغیرہ میں ہے اور صاحب سلطنت سے بھی اسوقت روایت ہے کہ جس طور پر شروع نے سوال کی اجازت دی ہو یہی طور پر ہوا مال ڈھیر کرنے وغیرہ کی غرض سے نہو اور روایت ابوسعید وغیرہ جو اوپر مذکور ہوئی ہیں اس امر پر شاہد ہیں اور بدون اجازت شرعی کے سوال کرنا حرام ہے پر اتفاق ہو اور ایسے سوال کرنے والے کے حق میں عذاب کی وعید مروی ہیں جب یہ معلوم ہو گیا تو شیخ ابن کثیر وغیرہ کی تائید تفسیر میں جو احادیث مروی ہیں وہ نفس سوال سے زائد اپنے الحاف کی مقدار ظاہر کرتی ہیں یعنی انکے نفس سوال مذموم ہو اور اگر سوال ایسی حالت میں ہو کہ ایک اوقیہ کی قیمت کا مالک ہو تو نہایت مذموم بدرجۃ الحاف ہو پس ظاہر ہوا کہ ان احادیث سے تفسیر جمہور مفسرین کی توفیق ہوتی ہو بلکہ حدیث ابو ہریرہ بروایت ابن جریر اس معنی میں گویا ہے کہ اس واسطے مفسر نے قول جمہور کو ارجح قرار دیا کہ اللہ تعالیٰ اعلم و فوائس میں کہا کہ قول الفقہاء الذین اصرروا فی سبیل اللہ اس میں ایسے لوگ بھی شامل ہیں جنہوں نے اللہ عزوجل کی مجلس مراقبہ میں اپنے نفسوں کو روک رکھا ہو کہ سوائے اللہ عزوجل کے کسی اور کی طرف مائل نہیں ہونے دیتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف نظر رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے حکم تقدیر جاری ہونے سے جو ارادہ فرمایا وہ اس پر راضی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے امتحان نہ محنت میں صبر کرنے اور ثابت قدم رہتے ہیں اور اپنے

انفسوں سے مجاہدہ کرنے میں اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے حساب لیتے ہیں اور اس دنیا سے ناپائیدار کے واسطے اپنے عہد و پیمانوں کو جو ازل میں باندھے تھے نہیں توڑتے ہیں پھر یہ لوگ جنگاہ و صف بیان ہوا ہے۔ کہ اپنے نفوس کو بغیر اللہ تعالیٰ کی طرف تعرض کرنے سے مصون رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انکو مرد و اشارہ و سوال سے بیان کیا اسوجہ سے کہ انکے احوال پر غیرت نہائی اور انکے اسرار کو مصون رکھا اور انکی بغیری کو برعایت حقیقی محتاجی کے فرمایا اور باین معنی کہ مشقت و تکلیف اٹھاتے ہیں اس طرح کہ رات و دن اپنی جانوں کو مالوں کو اہل دنیا کی خدمت میں صرف کرتے ہیں قال تعالیٰ لا یستطیعون ضربا فی الارض یعنی اپنی محاش و دلجوئی ضروری تلاش کرنے کے واسطے اپنی مجالس مراقبہ سے جدا نہیں ہوتے ہیں اس جہت سے کہ انپر حال کا نور ہو اور ذکر الہی انپر غالب ہو اور اپنے مولیٰ کے مشاہدہ میں مستغرق ہیں اور محبت انپر شدت سے اور عشق کثرت سے طاری ہو کہ انکو کمالی بین مشقت کی استطاعت ہی نہیں رہی جیسے پیچود ہونے میں اسواسطے کہ توکل کی درستی اور رضا کی خوبی اور سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کو سونپ دینے کی حقیقت انپر نیاز و ربا نہ ہو اور وہ اپنے تمام سب کام اللہ تعالیٰ ہی کے سپرد کر چکے اور اپنی استطاعت سے خارج ہو چکے ہیں تو کہ یہ ہم الجاہل اغنیاء من التصف۔ اسواسطے کہ وہ دنیا داروں کے پاس مرم باتوں سے تعلق نہیں کرتے اور اپنے اپنی شگنی ظاہر نہیں کرتے ہیں اس خیال سے کہ انکو اپنے احوال سے ڈر رہتا ہو باوجودیکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف شدت سے محتاج ہوتے ہیں پھر انکے حال سے ناواقف کو جاہل فرمایا اسواسطے کہ عالم انکو نور علم و معرفت سے پہچان لیتا ہو۔ قال تعالیٰ تعرفتم لیسما ہم۔ یعنی انکے چہروں سے مشاہدہ حق عزوجل کی بشارت برستی ہو اور ان کے دلوں میں سے نور معرفت کی خوشی کا اثر کھلتا ہو اسواسطے کہ اللہ عزوجل نے انکے چہروں پر صفات کریمہ کی روشنی کا نقاب ڈالا ہو اور انکی پیشانیوں کو جمال کا لباس پہنایا ہو۔ ای تو انکو ان صفات سے پہچان لیگا اسواسطے کہ وہ پرہیزگار و حق عزوجل کے محبتی لائق لوگ ہیں کہ دنیا کی لذت و لذت وغیرہ کی نظر سے وہ خلق کی طرف کبھی نہیں جھکتے ہیں بلکہ وہ اہل محبت ہیں کہ طرح طرح کی بلاؤں میں مبتلا کیے جاتے ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کے لیے اللہ تعالیٰ ہی میں صبر کیے ہوئے ثواب کے امیدوار ہیں قال المترجم حدیث صحیح میں یہ مضمون آیا ہے کہ سخت بلا و انبیا علیہم السلام کو دیکھ جاتی ہو پھر درجہ بدرجہ فضیلت میں اترتے ہوؤں کو دی جاتی ہو اور نیز حدیث صحیح میں ہے کہ مومن کی مثال جیسے دھان کا درخت کہ جھوکوں سے جنبشیں کھاتا ہو اور انجام خیر ہو کر بھل لاتا ہو اور منافق کی مثال جیسے کھجور کا درخت کہ کبھی اسکو جھوکا نہیں ہو چٹا اور آخر کار بڑے سے گر جاتا ہو اور تاریخ میں مذکور ہے کہ فرعون مردود کے چار سو برس کبھی سر میں درو بھی نہیں ہوا۔ اور جاننا چاہیے کہ اہل جال و مقام عالی ان بلاؤں کو شربت کی طرح پی جاتے ہیں اپنے جو اسکا لطف ہو وہ لذت سے کم نہیں ہو۔ قولہ تعالیٰ لا یسلون الناس الحافا۔ یعنی اہل دنیا کی طرف نہیں بھیل پڑتے۔ اور مخلوق سے اپنے نفس کے خط و نمین چاہتے ہیں ہاں جو لوگ برادران ایمان اور اللہ تعالیٰ کی خدمت میں سرگرم ہیں انپر مہربانی کی راہ سے بازو کھاتے اور نرم ہو جاتے ہیں تاکہ لطف و مہربانی کریں اور طبیعت کی پسندیدہ چیزوں و خواہشوں سے منھ موڑنے کے لیے اہل حق کی ہوا داری کرتے ہیں انکی خوبی و بھلائی و مردانگی کا کیا کٹنا اور جوانی پر رحمت و فضل ہو اسکا کیا پوچھنا۔ یہ لوگ عین تلویں سے عین تمکین کے محتاج ہیں یعنی تلویں سے تمکین میں ہو جائیں۔ اور اپنے بوجھ کے بھاری ہونے کی وجہ سے یہ استطاعت نہیں رکھتے کہ حیرت کے مقام سے دیدار منت و کشف قربت کی طرف صفت دائمی بقا کی زمین میں جاویں اور نہ حدوث کی شکلوں سے اڑ کر اسرار ہویت قدیمہ میں جاسکتے ہیں قال المترجم اپنے مقام حیرت میں انپر عظمت کا بار اسقدر گراں ہو کہ وہاں سے آگے مقام پر جانے کی استطاعت نہیں ہو اور اگلا مقام وہ منت و کشف قربت ہے اور یہ مقامات سب اللہ تعالیٰ کے ہمیشہ باقی ہونے کی جو صفت ہو اسکے پر تو سے زندہ داس میں فنا ہونے والوں کے ہیں پس یہ سفر اس میں میں ہو لیکن جان لینا چاہیے کہ کم فہمی سے یہ گمان نہ کیا جاوے کہ صفات حدوث زائل ہونے سے یہ مراد ہو کہ اس میں قدم یعنی حضرت حق

ووجل کی صفات آجاوین تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا یہ محال ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ آثار ان حدوث کی صفات کے مط جاوین پس ان کا سنا وہی وصول بحق عزوجل ہو اور اس سے حادث اپنے حدوث سے خارج نہیں ہوتا ہاں اسکی بقا و سبب اسکے کہ رحمت حق سے پیوستہ ہو بقا حق عزوجل کے سایہ میں دائمی ہو جیسے روح کی بقا ہر شخص کے واسطے بعد موت و فنا کے یکساں ہے بعض اکابر نے فرمایا کہ احصوا فی سبیل اللہ وہ لوگ ہیں کہ اپنی برکتوں سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ٹھہرے کہ اسکی جناب سے دوسرے کی طرف رجوع نہیں کرتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ لایستطیعون ضربا فی الارض اور اپنی روزی طلب کرنے کے واسطے حرکت نہیں کر سکتے ہیں۔ اور محمد بن الفضل نے اس آیت میں کہا کہ ان کو ان کی بلندی یعنی اس بات سے روکتی ہے کہ اپنی حاجتوں کو سوائے اپنے مولیٰ کے کسی اور کی طرف لاوین۔ اور ابن عطاء نے کہا کہ بحیثہم الجاہل غلبا و لایس گمان کرتا ہے جو انکے حال سے جاہل ہے کہ وہ ظاہر تو نگر ہیں اور حال یہ ہے کہ وہ ظاہر میں اللہ تعالیٰ کی طرف سخت محتاج ہیں پس تو نگر کی نکتے باطن میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ تعریف بہا ہم۔ اور انکے دلوں کی پاکیزگی و خوبی اور انکے حال کی خوبی و انکے چہروں کی بشاشت و انکے اسرار کے نور سے یعنی ان علامتوں سے پہچانتا ہے۔ اور سہمیل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ایسے لوگوں کو جو قدم کی طرف مخرج ہیں وصف کیا کہ محتاجی کا سوال اسی کی طرف رکھتے ہیں اور اسی سے ملتی ہوتے ہیں۔ اور تعریف کردی کہ وہ لوگ راضی و قانع ہیں انکو کچھ استطاعت نہیں مگر اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ اور اسی سے اور انکو اپنی طاقت و قوت سے کچھ نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں کے سوائے حق عزوجل کے اور کی طرف تسکین پانا بالکل دور کر دیا ہے اور جو تسکین ہوتے ہیں وہ دنیاوی سببوں کی طرف رجوع کرنے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ مساکین یملون فی البحر یعنی موسیٰ و خضر علیہما السلام کے قصہ میں کشتی کو کہا کہ یہ کشتی چند مسکینوں کی تھی جو دریائے کام کیا کرتے تھے پس ان مسکینوں کو اسباب کی طرف پھیرا کہ اس سے سکون پاتے ہیں اور اور یہیں سے بعض نے فرمایا ہے کہ فقیری تو عزت ہے اور مسکینی ذلت ہے لہذا ہر پلنے دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں ایک نہیں ہیں اور شیخ عمر و الملکی نے کہا کہ جسے کسی چیز کو دوست رکھا تو اسکے ساتھ بخل کرتا ہے اور جسے کسی چیز کو دوست رکھا اس سے مانوس ہو جاتا ہے اور شیخ نصر آبادی نے فرمایا کہ فقیر کو لائق ہے کہ اسکے واسطے قناعت ہو و عفت ہو پس قناعت کی انداز پہنے اور عفت کی چادر اوڑھے اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قناعت ایسا مال ہے جو کبھی فنا نہیں ہوتا پس جب فقیر اس صفت کے ساتھ ہوا تو وہ بھی اس حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مصداق ہوا کہ فقیر لوگ تو نگر ہوں گے سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہونگے قال مترجم یہ مضمون صحیح حدیث میں آیا ہے اور منہ یہ ہیں کہ تمام لوگ جو جنت میں جائے وائے ہیں اگرچہ وہ سب نیکو کار اور بختری ہیں مگر جو لوگ ان میں سے دنیا میں فقیر تھے وہ پہلے جنت میں داخل ہو جاوینگے پھر اسکے پانچ سو برس کے بعد وہ لوگ داخل ہونگے جو دنیا میں تو نگر صالح مسن ہندگان حق عزوجل تھے اور یہ امر انکے حق میں کچھ سزا نہیں ہے بلکہ جنت میں ان کے جانے کا وقت مہرود ہی ہے ہاں فقیروں کے حق میں کرامت ہے فلیتذکر۔ اور حضرت ثوری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ تعریف بہا ہم۔ یعنی تو ان کے چہروں سے ان کو پہچان لیا کہ وہ انہی محتاجی پر خوش ہیں اور بلا و محنت انہیں نازل ہونے کے وقت اپنے حال پر مستقیم و ثابت ہیں اور شیخ جنید نے فرمایا کہ جب انکی زبانیں اس سلطان حقیقی سے مانگنے سے گونگی ہیں جس کی سلطنت بلاتما ہو تو جھلا وہ اور کسی سے کیا سوال کریں گے۔ اور جنید نے دریافت کیا گیا کہ پچا فقیر کون نگر ہوں گے سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہونے کا مستحق ہوتا ہے تو فرمایا کہ جب اس فقیر میں یہ صفیتیں ہوں کہ دل سے اسکا معاملہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اور اپنے سبب حال میں خواہ اللہ تعالیٰ اسکو دیوے یا نہ دیوے دل سے اللہ تعالیٰ سے موافق ہو اور اس فقیری کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے اوپر نعمت شمار کرے اور اسکے نازل ہو جانے سے ایسا ہی خوفناک ہو جیسے تو نگر اپنی تو نگر کی جانے سے خوفناک ہوتا ہے اور صابر رہے اور ثواب کا امیدوار رہے اور اللہ تعالیٰ نے جو اسکے واسطے

فقیری کو پسند فرمایا جو سپر و سرور ہے اور اپنے دین کو بچائے رکھے اپنی فقری کو چھپائے رکھے ظاہر میں یاس کے بدلے امید ظاہر کرے اور اپنی محتاجی میں اپنے پروردگار کے ساتھ مستغنی رہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ للفقراء الذین احصوا فی سبیل اللہ الآیۃ۔ پس جب اس صفت کا فقیر ہو تو وہ تو گزروں پہنچ سوبریں پہلے جنت میں داخل ہوگا اور موت کی شفقت اس سے کفایت گردی جائے گی یعنی میدان قیامت میں لوگ قبل حساب کے کھڑے رکھے جاویں گے تو یہ شخص اس مصیبت سے بری کیا جائے گا۔ قال مترجم اس سننے میں کچھ لوگ بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے اور حدیث صحیح میں انکا بیان یوں آیا ہے کہ نہ دو کرتے ہیں اور نہ رقیہ اور نہ جانتے ہیں کہ رقیہ کیا جادو ہے اور اپنے پروردگار پر بھروسہ اور توکل کرتے ہیں پس شاید یہ لوگ ان فقیروں سے بھی افضل ہوں یا انھیں میں سے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم۔

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ①

جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال راہ خدا میں رات اور دن چھپے اور کھلے تو ان کے لیے ہو ضروری انکی ان کے رب کے پاس

وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ①

اور نہیں ڈرتے ہیں اور نہ وہ لوگ غم کھاویں گے

تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے پاس چار درم تھے پس انھوں نے ایک درم رات کو اور ایک درم دن کو اور ایک درم پوشیدہ اور ایک درم علانیہ خیرات کیے پس یہ آیت نازل ہوئی رواہ ابن ابی حاتم و کذا رواہ ابن جریر بن طریق عبد الوہاب بن مجاہد اور یہ عبد الوہاب روایت حدیث میں ضعیف ہیں انکی روایت معتبر نہیں ہے لیکن ابن مردویہ نے اسکو دوسری وجہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حق میں نازل ہوئی ہے اور محی السنہ نے معاملہ میں کہا کہ مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے حق میں اُتری کہ انکے پاس چار درم تھے اور سوائے اسکے اور درم بھی نہ تھے پس انھوں نے ایک درم رات کو اور ایک درم دن کو اور ایک درم پوشیدہ اور ایک درم علانیہ خیرات کیا۔ اور ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ جب نازل ہوا تو للفقراء الذین احصوا فی سبیل اللہ الآیۃ۔ تو عبد الرحمن بن عوف نے بہت سے دینار اصحاب صفہ کو بھیجے اور علی بن ابی طالب نے ادھی رات میں ایک دسوق چھو بارے بھیجے پس اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کے حق میں نازل فرمایا۔ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ① پس نہار سے علانیہ تو عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا صدقہ مراد ہے اور لیل سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا صدقہ مراد ہے قال ابن کثیر اور ابن شہاب نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں آیت کی کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑوں کو چارہ دیتے ہیں رواہ ابن ابی حاتم۔ اور ایسا ہی ابو امامہ دیکھول و سعید بن المسیب مروی ہے اقول و محی السنہ نے ان لوگوں کے ساتھ ابوالدرداء و داؤد اراجی کو بھی زیادہ کیا اور بعض نے سعید بن المسیب سے یہ قول نقل کیا کہ یہ آیت عبد الرحمن بن عوف و عثمان بن عفان کے حق میں اُتری کہ انھوں نے جیش عسرت یعنی لشکر تھوک کو سامان سے آراستہ کرنے میں خرچ کیا تھا اور قتادہ سے روایت ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو شرعی طریقوں میں جو اللہ تعالیٰ نے انہر واجب کیے ہیں خرچ کرتے ہیں باین طور کہ نہ اس میں اسراف کرتے ہیں اور نہ بخل اور نہ فساد۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ غریب الملیکی نے مرفوعاً حضرت صلعم سے روایت کی کہ یہ آیت اصحاب خیل کے حق میں نازل ہوئی یعنی جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑوں کو دانہ چارہ دیتے ہیں قال مترجم ان روایات میں باہم کچھ

عبد الرحمن بن عوف

ابن کثیر نے ذکر کیا کہ غریب الملیکی نے مرفوعاً حضرت صلعم سے روایت کی کہ یہ آیت اصحاب خیل کے حق میں نازل ہوئی یعنی جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑوں کو دانہ چارہ دیتے ہیں قال مترجم ان روایات میں باہم کچھ

اختلاف نہیں ہو اس واسطے کہ آیت کا ایک سبب نزول ہوتا ہو اور ایک عام حکم ہوتا ہو اور حکم کے تحت میں بہت صورتیں داخل ہو جاتی ہیں جبکہ حکم عام ہو پس سلف کی عادت تھی کہ احکام میں یہی کہہ دیا کرتے تھے کہ یہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی یعنی یہ آیت اس حکم کو بھی شامل ہو اور مقدمہ میں یہ بحث گذری ہو پس قلع مذکورہ بالا سبب اس آیت کے حکم میں داخل ہیں اور سبب صدق اسی ثواب کے ہیں جو آیت میں وعدہ فرمایا گیا ہو قال ابن کثیر اللہ عز وجل نے ایسے لوگوں کی طرح فرمائی کہ اپنے ثواب کا وعدہ دیا ہو جو اس کی راہ میں اس کی رضامندی کے واسطے تمام اوقات رات و دن میں اور تمام احوال پوشیدہ و علانیہ سے خرچ کرتے ہیں پس قلع مذکورہ سبب اس میں داخل ہیں یہاں تک کہ آدمی جو نفقہ اپنی جو رکود دیتا وہ بھی اس میں داخل ہو چنانچہ صحیحین کی حدیث میں ثابت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سعد بن ابی وقاص کی بیماری میں انکی عیادت کی تو طویل حدیث میں یہ بھی فرمایا کہ جو نفقہ ایسا دے گا کہ اس سے تیری خواہش رضا کے پروردگار ہو تو ضرور تیرے لیے درجہ مرتبہ بڑھایا جائے گا یہاں تک کہ اس نفقہ پر بھی جو تو اپنی جو رکود کے منہ میں دیکھا اور ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان نے جب اپنی اہل کو ثواب کی نیت سے نفقہ دیا تو اسکے واسطے صدقہ ہو گا رواہ احمد و الشیخان۔ اور محی السنہ نے مغالم میں حدیث بخاری کو حضرت ابو ہریرہ سے منکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کوئی گھوڑا اللہ تعالیٰ کی راہ میں باندھا اللہ تعالیٰ پر ایمان کے ساتھ اور اسکے وعدہ کی تصدیق کے ساتھ تو اس گھوڑے کا سیر ہو کر کھانا پینا اور لید و پیشاب سب قیامت میں اسکے پلہ میزان میں ہو گا۔ اور مراد یہ ہو کہ اس گھوڑے کا لڑنے میں ہی ثواب نہیں بلکہ بندھے ہوئے کھانے دینے اور لید و پیشاب کرتے رہنے میں بھی ثواب ہو اور بصیر اسکا دل پارہ کے بعض مقام میں میں نے شرح کو دیا ہو اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ قولہ فلم اجریم۔ فارسیہ اور جملہ خبر موصول مبتدا کا ہو اور صلہ میں تقدیم لیل کی بنا پر بنا بر اصل ہونے اور سر کے علانیہ پر باعتبار فضل کے اور اشارہ ہو کہ صدقہ سرفضل ہو اگر کہا جاوے کہ سابق میں اہم اجریم اور ایمان فلم اجریم کیوں ہو جواب یہ ہو کہ وہاں موصول تضمن معنی شرط کو نہیں ہو اور ایمان تضمن معنی شرط کو ہو گویا یوں کہ جس نے ایسا کیا اسکے واسطے جہنم و جہان ہو ای من فعل کذا فاعل کذا۔ اور خفض نے فارعطف ہونا تجویز کیا اور خبر محذوف ہو اور یہیں سے دو علانیہ پر وقف جائز رکھا ہو والاول صح و فی شیخ نے عرائس البیان میں بیان کیا کہ قولہ الذین ینفقون امواہم باللیل والنهار سر و علانیہ شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ وقت دو ہیں اور حال دو ہیں پس وقت تورات دو ہیں اور حال سر و علانیہ ہیں پس جب اسے مات و دن سر و علانیہ سب چاروں میں خرچ کیا تو ہر اس پر واجب تھا اسے پورا کیا اس واسطے کہ سب اپنے محبوب سے بچا کر کوئی چیز جمع کرنا نہیں چاہتا ہو اور اس کی رضامندی چاہنے سے کسی حال میں نہیں بیٹھ رہتا ہو اور شیخ عبد الغفر نے لکی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس آیت میں لیل نہار و سر و علانیہ چار باتیں مذکور ہیں سو مات کی تاریکی میں اس غرض سے کہ لینے والے کو شرمندگی نہ ہو اور نہار میں لینے روز روشن میں اس واسطے کہ اپنے اور لینے والے کے درمیان حیا کو حذر کر دے گویا کہ یہ اسکا دینے والا نہیں ہو اور سر میں لینے پوشیدہ اس واسطے کہ صفا و خالص ہو اور علانیہ اس نیت سے کہ لوگ اس راہ خیر کو اختیار کریں اور اس میں ہر دو قرین قال مترجم یہاں تک بیان نفقہ و خیرات و خرچ کرنے اور اسے بہت گونہ ثواب اللہ کی طرف سے حاصل کرنے کا تھا اور بیٹھانے کے دو طریق لوگوں میں اور بھی ہیں ایک بیاج اور دوم بیع پس اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال اور بیاج کو حرام فرمایا۔

الذین یا کلون الالبوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یحبطہ الشیطن من المسم

جو لوگ کھاتے ہیں البیاج نہ اٹھیں گے قیامت کو مگر جیسے اٹھتا ہو وہ شخص جس کے پاس کھو دیے جن نے بیٹھ کے ذلک یا تمہم قالوا کما ابیع مثل الالبوا و اهل الله ابیع و حرم البوا قصص جاء ذلک اس واسطے کہ انھوں نے کہا کہ بیع کرنا جائز ہے اور اللہ نے حلال کیا بیع کو اور حرام کیا بیاج کو پھر جس کو پہونچا

وفی الام

مَوْعِظَةٌ مِّنْ سَرِّهِ فَانتهى فَلَہٗ مَا سَلَفَ وَأَمْرٌ إِلَى اللَّهِ ط وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ

نصیحت اسکے بہرہ دگار کی اور وہ باز آیا تو اسکا ہو جو گذر چکا اور اسکا حکم اللہ کی طرف ہو اور جو کوئی پھر کرے وہی میں

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۶۷﴾

دوزخ کے لوگ وہ اسی میں رہ پڑے

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا أضعافاً مضاعفةً۔ اور یا خذونہ وهو الزيادة فی المعاملة بالنقود والمطعمات فی القدر والاجل۔ جو لوگ سود کھاتے ہیں۔
 ف اپنے لیتے ہیں اور سود اس زیادتی کو کہتے ہیں جو مقدار یا مدت میں نقد و مطعمات کے معاملہ میں بجا دے یہ شافی کا قول ہے اور
 ائمہ حنفیہ کے نزدیک مقداری بھیس چیز میں بھستی یا ادھار کرنا چنانچہ آئینہ توضیح آویگی۔ پس جو لوگ بیاج لیتے ہیں۔ لَا يَقُومُونَ
 من قبورہم۔ لاک۔ قیام۔ کما یقوم الذی یتخبطہ۔ یصر۔ الشیطان من المستی۔ الجنون ہم متعلق بقومون وہ
 نہیں اٹھیں گے یعنی انبی قرون سے گمراہ گناہ ایسا جیسے اٹھتا ہو وہ شخص جسکو متخبط کرتا ہو یعنی پھپھار دیتا ہو اسکو شیطان مس سے لینے
 جنون سے جو انکو پہونچا ہو ذلالت۔ الذی نزل ہم۔ یہ جو انکے ساتھ نازل ہوا ہو بالہم۔ بسبب انہم۔ قالوا۔ بسبب اسکے کہ
 کہتے ہیں وہ لوگ۔ لَانَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا۔ فی الجواز بیع تو بیاج کی مثل ہو لینے جواز میں بیع ایسی ہو جیسے بیاج۔ وہ دھانس عکس تشبیہ
 سبب۔ حالانکہ مراد یہ لیتے ہیں کہ بیاج ایسا جائز ہو جیسے بیع حلال ہو لیکن اُنکا کہ بیاج مثل بیع کے حلال ہو۔ اور یہ مبالغہ کے لیے
 اُٹھی تشبیہ ہو گویا کہ بیاج حلال ہونے میں کچھ شبہ نہیں ہو اور شبہ ہو تو بیع میں ہو لیکن بیع بھی مثل بیاج کے حلال ہو۔ فقال تعالیٰ
 رد علیہم۔ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا۔ پس اللہ تعالیٰ نے انپر رد کرنے کو فرمایا۔ کہ حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حلال کیا
 بیع کو اور حرام کیا بیاج کو۔ فَصْنُ جَاءَکَ۔ بلذہ مَوْعِظَةٌ۔ وعظہ۔ مِّنْ سَرِّہ۔ من جہۃ۔ فَاَنْتَہٰی۔ عن اکلہ فَلَہٗ
 مَا سَلَفَ۔ قبل انہی امی لا بترد منہ۔ پھر جس شخص کے پاس انکی نصیحت اسکے رب عزوجل کی طرف سے پس وہ باز رہا لینے بیاج کھانے
 سے باز رہا تو جو کچھ گزر چکا وہ اسکے لیے ف اپنے وہ بیاج اُس سے واپس لیا جائیگا جو حکم الہی پہونچنے سے پہلے وہ لیکر جمع کر چکا ہو۔ وَأَمْرٌ
 فی القوم منہ۔ اِی اللہ۔ اور حکم اسکا لینے اس سے عفو فرمایا کہ معاملہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہو ف لینے وہ درکیم رحیم ہو تو ضرور اُمید عفو ہو۔
 وَمَنْ عَادَ۔ الی اکلہ شہما لہ بالبیع فی الحلال۔ اور جو شخص پھر اف لینے بیاج کھانے کی طرف پھر باہین طور کہ حلال ہونے میں اسکو
 بیع کے ساتھ تشبیہ دیکر کھایا کیا۔ فَاُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ تو ایسے ہی لوگ دوزخی ہیں وہ ہمیشہ دوزخ میں
 رہ پڑے ف اس سے نکل آیا کہ اگر کسی ناسق نے حلال سمجھ کر نہیں کھا یا بلکہ بیاج کو بیاج سمجھ کر کھایا تو کافر دائمی دوزخی نہ ہوگا بلکہ مرتکب گناہ کبیرہ ہو
 واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اُن نیکو کاروں کا ذکر فرما کر جو صدقہ و زکوٰۃ سے تمام احوال و اوقات میں حاجت مندوں و قرابت داروں کو اپنا مال دے کر
 ثواب عظیم و رضا حق حاصل کرتے ہیں اہل ان بدکاروں کو بیان کیا جو باطل و شبہات سے لوگوں کا مال لیکر کھاتے اور جمع کرتے ہیں اور اپنی
 دنیا و آخرت خراب کرتے ہیں پس دہر کی آیات سے اس آیت کی مناسبت بروجہ تضاد پر لینے اوپر والوں کے ضد لوگوں کا حال اس میں بیان
 فرمایا کیونکہ صدقہ و زکوٰۃ تو اپنا مال کم کر دینا اللہ تعالیٰ کے ثواب و رضا کے واسطے حکم شرعی ہو اور سودیہ کہ اپنے مال پر اور زیادتی چاہنا ہر خلاف
 حکم شرعی کے پس دونوں گویا ایک دوسرے سے ضد ہیں اور ہوا کا رسم خط واد سے مانند صلوة کے ان لوگوں کی زبان کے موافق ہو جو رباکا لفظ
 پھر امانت واد کے پڑھتے ہیں اور آخر میں لعن زائد تشبیہ واد جمع ہو اور بعض نے کہا کہ ربوا واد ساکن زبان اہل حیرہ کی ہے جسے اہل حجاز نے غلط لکھا ہو

پس انھوں نے اسکا خط اپنی زبان کے موافق کھلایا ہو بالجملہ نعت میں زیادتی کیسے ہی زیادتی ہو لیکن شرع میں زیادتی بطور خاص ہو اور زمانہ جاہلیت میں اکثریوں واقع ہوتا تھا کہ ایک نے دوسرے سے قرض کسی مدت معلوم کے واسطے لیا اور جب معاد پوری ہوئی تو قرض خواہ نے کہا کہ تو ادا کرتا ہی یا رہا دیتا ہو پس اگر ادا نہ کیا تو مال قرض میں ایک مقدار معلوم بڑھا دے اور پھر اسکے ادا کرنے کی ایک مدت مقرر کرے اور علما کا اتفاق ہو کہ شرع میں بیاج لینا قطعاً حرام ہو اور اسکا حلال جاننے والا کافر ہو و قد قال تعالیٰ الذین یاکلون الربوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخطبہ الشیطان من المس معلوم ہو چکا کہ بیاج لینا ہی بالاتفاق حرام ہو اور وہی آیت کریمہ سے مراد ہو اور اللہ تعالیٰ نے بجائے یا خذون کے یا کلون فرمایا کیونکہ مال کا سب سے بڑا نفع یہی ہو سکتا ہے پیسے میں لائے ہیں اور سنت نے اسکو صاف بتلادیا کہ مراد بیاج لینا ہو اور کھانے کے معنی بھی اس سے انقطاع حاصل کرنا کسی طور سے ہونا فقط منہ سے کھا لینا اور لا یقومون ای لا یقومون من قبور ہم یوم القیامت - اپنی قبروں سے قیامت کے روز نہیں اٹھیں گے مگر اسی طرح جیسے صرغ والا ای مرگی والا اپنی مرگی کی حالت میں اٹھتا ہو اور یہ بدتر اٹھنے کی تصویر ہو پھر قیاس کرکہ انکے عذاب کا حال تو بدتر ہے اولیٰ نہایت خراب طور پر سخت ہوگا اور ابن عباس نے فرمایا کہ بیاج خورہ قیامت کے روز مجنون مخنوق اٹھیں گارواہ ابن ابی حاتم اور کہا کہ ابن مالک و سمید بن جبیر و سدی و ربیع بن انس قتادہ و مقاتل بن حبان سے اسکے مانند مروی ہو اور اٹھنے کی تفسیر بروز قیامت اٹھنے کی ان بزرگوں کے سوائے عکرمہ و حسن و مجاہد و ضحاک ابن زید سے بھی مروی ہو اور ابن مسعود سے یہ قرآنہ آئی ہو کہ وہ پڑھا کرتے - الذین یاکلون الربوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخطبہ الشیطان من المس یوم القیامت رواہ ابن ابی حاتم اور ابن عباس سے روایت ہو کہ یہ اسوقت ہوگا کہ جب وہ اپنی قبر سے اٹھایا جائیگا - اور عمرہ بن جندب کی حدیث طویل آنحضرت صلی علیہ وسلم کے خواب کی اس میں ہو کہ پھر ایک نہر پر آئے جو سرخ مثل خون کے تھی اور نہر میں ایک شخص پہرہ تھا اور اسکے کنارے ایک شخص موت سے بھرپے بیٹھا تھا جب وہ پیرے والا کنارے آتا تو منہ پھیلاتا اور یہ شخص اس کے منہ میں ایک تھردیتا اور اسکی تاویل میں کہا کہ یہ سود خورہ تھا یہ حدیث بخاری میں ہو اور کثرت سے احادیث اسکی مذمت اور عذاب و عید میں وارد ہیں اور جابر سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے بیاج کھائے والے اور اسکے کھلانے اور کھینے والے اور گواہوں پر لعنت فرمائی رواہ مسلم اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ربوا کے تہتر درازے ہیں ان سب میں سے خیف ایسا ہو جیسے کسی نے اپنی مان سے جماع کیا رواہ البیہقی والحاکم وصحیحہ بالجملہ اتفاق ہو کہ مراد یا کلون الربوا سے عام ہر وہ شخص جو ربوا کا معاملہ کرے پس لیوے و دیوے اور لا یقومون سے قیامت کے روز اٹھنے کی تفسیر جمہور سے مروی ہو اور بخط اصل میں ٹاپے چال کو کہتے ہیں جو ٹھیک نہ چلے اور مس بھنے جنوں اور مسوس بھنے جنوں اور اصل میں اس ہاتھ سے چھوئے کو کہتے ہیں پھر جنوں کو مسوس اسواسطے کہتے ہیں کہ شیطان اسکو مس کر جائے کہ قالہ الفراء اور من المس متعلق یقومون کے ساتھ ہو اور معنی یہ ہیں کہ لا یقومون من المس الذی ہم الا کما یقوم الذی یتخطبہ الشیطان یعنی جنوں کی وجہ سے وہ نہیں اٹھیں گے مگر ایسی حالت میں جیسے وہ اٹھتا ہو جسکو صرغ ہو اور بعض نے کہا متعلق یقوم سے ہو اور کما یقوم المصروع من جنونہ - اور شیخ ابو حیان نے فرمایا کہ یتخطبہ کے متعلق ہو ای یتخطبہ من المس یعنی مفسرین نے زعم کیا کہ اس مرکب شیطان کی طرف نسبت کرنا بنا بر زعم اہل عرب کے ہو کہ شیطان خط کر دیتا ہو آدمی کو پس وہ مرگی میں ہو جاتا ہو اور معنی یہ ہیں کہ ویسے اٹھیں گے جیسے تم لوگ اپنے زعم میں شیطان کے متخطب کا اٹھنا دیکھتے ہو اور در اصل اہل عرب کا یہ زعم صحیح نہیں ہو شیطان کا مسلک آدمی کے اندر نہیں ہو اور وہ کچھ نہیں کر سکتا اور تحقیق یہ ہو کہ ان مفسرین کا یہ زعم غلط ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے استعاذہ کیا کہ شیطان متخطب کر دے رواہ النسائی وغیرہ اور صحیح حدیث میں ہو کہ جو بچہ پیدا ہوتا ہے اس کو شیطان مس

اور بعض روایات میں ہر اعانت کرنے والے کے واسطے بھی وہی دیکھ کر رشتہ دار و شاہد و سامعی وغیرہ ۱۱

کہ تاؤ پس ہر چہ تھا ہو سواے مریم اور اسکے فرزند عیسیٰ علیہ السلام کے رواہ البخاری۔ بالجمہ عرصات قیامت میں سود خورہ کی یہ علامت ہوگی کہ قبر سے ایسے اٹھکا جیسے شروع اٹھتا ہو۔ قولہ ذلک بانہم قالوا انما البیع مثل الربوا واصل اللہ البیع وحرم الربوا یعنی یہ حال غداں کو گون کا اس سبب سے ہوگا کہ انھوں نے کہا کہ بیع مانند ربوا کے ہو۔ اگر کہا جاوے کہ قیاس یہ تھا کہ یوں کہا جاتا کہ انما الربوا مثل البیع یعنی ربوا مانند بیع کے حلال ہو مگر تشبیہ کو عکس کر دیا اس میں کیا حکمت ہو تو اکثر مفسرین نے کہا کہ یہ بطریق مبالغہ ہو یعنی ربوا کی طرف ایسے جھے ہوئے اور اسکو حلال جانتے تھے کہ گویا یہ نوبت پہنچی کہ بیع کا حلال ہونا اس پر قیاس کرتے تھے اسلئے کہ مشہد بہ کو مشہد سے اقویٰ ہوتا چاہیے پس عکس قیاس بغرض مبالغہ ہو اور شروع ابن کثیر وغیرہ نے اسکو پسند نہیں کیا چنانچہ فرمایا کہ قولہ ذلک بانہم قالوا انما البیع مثل الربوا۔ یعنی یہ ہذا لکھو اسواسطے دی گئی کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے احکام شرعی پر اعتراض کیا اور یہ قیاس ربوا کا بیع پر نہیں ہو اسواسطے کہ مشرک لوگ اصل بیع کے مشروع ہونے کا جس جہ پر اللہ تعالیٰ نے قرآن میں مشروع فرمایا ہو اقرار نہیں کرتے تھے اور اگر قیاس کے طور پر ہوتا تو یوں ہوتا۔ انما الربوا مثل البیع۔ مگر انھوں نے تو یوں کہا کہ انما البیع مثل الربوا پس مراد انکی اعتراض ہو کہ بیع بھی تو ربوا کی نظیر ہو پھر بیع کیوں حلال ہوئی اور ربوا کیوں حرام ہوا پس قولہ ثلث۔ واصل اللہ البیع و حرم الربوا میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ انپر رد ہو یعنی اللہ تعالیٰ علیم و حکیم ہو وہ ہر کدہ ہر کدہ سے جانتا ہو جو ہر تھا یعنی بیع وہ حلال کر دی اور جو بدتر تھا یعنی ربوا وہ حرام کر دیا اور دوم یہ کہ یہ تنہا اعتراض ہو یعنی بیع تو مثل ربوا کے ہو کیوں بیع کو حلال کیا اور ربوا کو حرام کیا ہر حال میں مترجم سیاق موید قول جمہور ہو کہ انھوں نے عکس قیاس بغرض مبالغہ کیا اور قولہ اصل اللہ البیع وحرم الربوا کے قیاس کا ابطال ہو کیونکہ وہ معارض نص ہو۔ اگر کہا جاوے کہ اس صورت میں آیت سے ثابت ہوگا کہ بیع مطلقاً حلال ہو اور جواب یہ ہو کہ یہاں شافعی کے دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ مجمل ہو اور سنت اسکی مبین ہو اور دوم یہ کہ ہاں آیت عام ہو اور سنت سے اسکی تخصیص ہو گئی ہو اور ماورومی نے کہا کہ یہی قول شافعی دان کے صحاب کے نزدیک اصح ہو اور اگر کہا جاوے کہ ربوا یعنی زیادت ہو اور کوئی بیع ایسی نہیں کہ اس میں کچھ زیادت نہ ہو تو اسکی حاجت پڑی کہ بیان کیا جاوے کہ کون حرام اور کون حلال ہو پس آیت مجمل ہوئی اور جواب یہ ہو کہ بیع منقول شرعی ہو پس ہاں اپنے عموم پر محمول ہوگی جب تک کہ کوئی دلیل تخصیص کی قائم نہ ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند بیوع سے منع کر دیا جنکو جاہلیت والے اپنی عادت کے موافق آپس میں کرتے تھے اور جائز کو بیان نہیں کیا کہ فلان دھان بیوع جائز ہیں تو دلالت ہوئی کہ آیت تمام بیوع کی اباحت کو شامل ہو سواے ان کے جو مخصوص ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مخصوص کو بیان فرمایا ہو اور یہی قول ہمارے نزدیک ہو مجھے لگتا جن صورتوں کی جواز و ناجواز میں اختلاف پڑے تو آیت سے استدلال ہو سکتا ہے کہ یہ صورت عموم آیت سے جائز ہو اور تخصیص کی دلیل نہیں پائی جاتی ہو قتال میں معاملہ میں کہا کہ تجارت کے طریق سے زیادتی کا طلب کرنا فی الجملہ حرام نہیں ہو حرام وہی زیادتی ہو جو مال مخصوص میں مخصوص صفت سے ہو جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمادیا ہو پھر اپنی اسناد سے واسطہ شافعی کے عبادہ بن الصامت سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سونے کو بوض سونے کے اور درم چاندی کو بوض درم چاندی کے اور گہیوں کو بوض گہیوں کے اور جو کو بوض جو کے اور چھو ہارے کو بوض چھو ہارے کے اور نمک کو بوض نمک کے نہ فروخت کرو مگر یہ برابر معین بوض معین کے ہاتھوں ہاتھ و لیکن سونے کو بوض چاندی کے اور چاندی کو بوض سونے کے اور گہیوں کو بوض گہیوں کے اور جو کو بوض گہیوں کے اور چھو ہارے کو بوض چھو ہارے کے اور نمک کو بوض نمک کے ہاتھوں ہاتھ جس کیفیت سے چاہو زیادہ ہو یا کم ہو فروخت کرو قال مترجم اور ترمذی نے اسکو عبادہ بن الصامت سے مرفوعاً روایت کیا کہ فروخت کر دے سونے کو بوض سونے کے اور چاندی کو چاندی سے مثل مثل اور چھو ہارے کو چھو ہارے مثل مثل اور گہیوں کو گہیوں سے مثل مثل اور

کھانک کو نمک سے مثل مثل اور جو جو سے مثل مثل پھر جسے زیادہ دیا یا زیادہ لیا تو اسے بیاج کا معاملہ کیا اور فروخت کرو سونے کو بوض جانندی کے جیسے جا ہو مگر یا تھون ہاتھ اور گیون کو چھو ہارے سے جیسے جا ہو مگر یا تھون ہاتھ اور جو کو چھو ہارے سے جیسے جا ہو مگر یا تھون ہاتھ قال الترمذی حدیث حسن صحیح اور کما کہ اہل علم کا اسی پر عمل ہوا ان کے نزدیک یون ہی جائز ہے کہ گیون بوض گیون کے مثل مثل بیجا جاوے اگرچہ ایک کھڑا اور دوسرا کھڑا ہو اور جو بوض جو کے مثل مثل بیجا جاوے پھر جب اصناف مختلف ہوں تو باہم برصتی بیچارہ ہو بشرطیکہ ہاتھون ہاتھ ملین دین ہو اور اس میں سے کوئی ادھار نہ ہو۔ اور یہ قول اکثر اہل علم صحابہ وغیرہم کا ہے اور بعض اہل علم نے گیون بوض جو کے زیادتی سے بیجا نہ کر دیا جانا بلکہ برابر برابر چاہیے ہو اور یہی قول امام مالک کا ہے اور اول اصح ہے۔ اور شیخ دہلوی نے معات میں کہا کہ باب ربوا میں ہی حدیث اصل ہے کہ حضرت صلعم نے چھ چیزوں کو ذکر کیا اور باقی کو قیاس پر چھوڑا پس مجتہدین نے باقی کے قیاس کے لیے علت کو استنباط کیا سو ہمارے نزدیک مقدار و نفس علت ہو اور یہی ائمہ قول احمد رحمہ اللہ اور شافعی کے نزدیک طعم و شہیۃ اور مالک کے نزدیک طعم و ادخال علت ہو قال المترجم اور توضیح اسکی بنا بر قول معلوم کے یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چھ چیزوں کو منصوص کر دیا اور عامہ اہل علم کا قول ہے کہ ان چھ چیزوں میں ربوا کا حکم ثابت ہونا انکے بعض اوصاف کی وجہ سے ہے پس یہ اوصاف جن چیزوں میں پائے جاویں گے ان میں بھی ربوا ثابت ہوگا۔ رہا یہ امر کہ یہ اوصاف کیا ہیں تو اس میں اختلاف ہے بعض لوگ اس طرف گئے کہ وہ صرف ایک بات ہے جو ان سب میں ہر نفع پس ان لوگوں نے تمام اموال میں ربوا ثابت کیا اور یہ قول کچھ نہیں ہوا سو اسلئے کہ جو گیون میں نفع کی علت موجود ہو چاہیے کہ نفاضل ربوا ہو جاوے حالانکہ ہاتھون ہاتھ جائز ہو جیسا کہ حدیث بالا میں منصوص ہے۔ اور اکثروں کے نزدیک دم و دینار میں تو ربوا ایک وصف سے اور باقی چار چیزوں میں دوسری وصف سے ثابت ہوتا ہے پھر ان لوگوں نے باہم اس وصف کی تعیین میں اختلاف کیا پس اکثروں میں سے ایک قوم نے کہا کہ دم و دینار میں تو علت وزن ہو اور یہی قول امام ابو حنیفہ و احمد و دوسروں کا ہے پس ان لوگوں نے جتنی چیزیں وزنی ہیں مانند لوہا و تانبا و پتیل و روئی وغیرہ کے سب میں ربوا ثابت کیا یعنی ایک جنس کی ہوں تو برابر ہی برابر ہاتھون ہاتھ روای اور نفاضل نہیں روای اور یہ جان لینا چاہیے کہ جو مال ایسے ہیں کہ ان میں ربوا ثابت ہوتا ہے انکا کھراؤ کھراؤ ٹاکیاں ہو یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ کھرے کو پے کو جو ایک سیر ہو دیکر کھوٹے کو پے کو دوسرے لیا جاوے بلکہ چاہیے برابر ہوے یا چھوڑوے اور اس قاعدے میں علما کا اتفاق ہے کہ پس ان چیزوں میں ربوا ثابت ہوگا اگرچہ یہ کھانے کی نہویں اور ہم نے تفسیر آیت میں پہلے ذکر کر دیا ہے کہ یا کلون الربوا کر بیاج کھاتے ہیں اس سے مراد منہ سے کھا لینا نہیں بلکہ ہمارے عرف کے موافق بیاج لینا مراد ہے۔ اور باقی چار چیزوں میں امام ابو حنیفہ وغیرہ مذکورین کے نزدیک علت کیلئے پیمانہ ہے پس ان چیزوں کے مانند جو چیزیں پیمانہ سے فروخت ہوتی ہوں خواہ وہ کھانے کی ہوں یا نہوں سب میں ربوا ثابت ہوگا جیسے گج و چنا وغیرہ اور یہ یاد رکھنا چاہیے کہ جو چیزیں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں پیمانہ فروخت ہوتی تھیں مثل گیون جو و چھو ہارے و نمک وغیرہ کے ابا گروہ وزن سے کہنے لگی ہیں تو وہ کیلی ہی شمار ہونگی ہو الاصح یہ سب قول تقدیر میں درج ہوتی چار چیزوں میں علت وزن و پیمانہ اور جنس کہنے والوں کا تھا جن میں امام ابو حنیفہ و عامہ علما سے خفیہ ہیں۔ اور ایک قوم نے کہا کہ تقدیر میں جن وصف مذکور تقدیر ہو اور یہ قول لکے شافعی کا ہے اور باقی چار چیزوں میں شافعی کے نزدیک طعم علت ہو پس جتنی چیزیں کھانے کی ہیں ان میں شافعی کے نزدیک ربوا ثابت ہوگا نہ کھلے ہو کہ وہ ساگے دھائیہاں وغیرہ کے پس جملہ اموال ربوا ان کے نزدیک مثمن معطوم ہیں کہ قال ابو حنیفہ اور ایک جماعت کا قول ہے کہ باقی چار چیزوں میں ربوا کی علت طعم مع کیل یا وزن ہو پس کھانے کی جس چیز میں وزن و کیل نہ ہو اس میں ربوا ثابت نہوگا اور یہ قول سعید بن اسیب کا ہے اور یہی شافعی کا قول تقدیر ہو ثم قال ابو حنیفہ اور ربوا دو قسم سے ہے ایک بڑھتے سے اور دوم او دھار سے پس

لہ تقدیر ہونا چھوٹا دم و دینار و طعم و شہیۃ و ادخال علت و وزن و جنس و پیمانہ و بیاج و فروخت ہونا چاہیے کہ ان میں سے ایک سے بڑھتے سے

اگر ایسے مال کو جس میں ربوا ہو تو اس کے جنس کے ساتھ بچا مثلاً روپیوں کو روپیوں سے یا اشرفیوں کو اشرفیوں سے یا وہ کھانے کی ہو مثلاً گیہوں کو گیہوں سے بچا تو اس میں دونوں قسم ربوا کی ثابت ہوں گی یہاں تک کہ روایتیں ہی مگر اسی طرح کہ پہلا اگر زہیہ دیتا ہو وہ دوسرے روپیہ کے برابر ہوں اگر وزنی ہوں تو وزن میں اور کیلی ہوں تو کیلی میں برابر ہوں **قال مترجم** اور یہ معتبر ہو گا کہ کھوٹے کو کھڑے سے زائد دیا جاوے اس واسطے کہ پہلے پہلے ہان کر دیا کہ اموال ربوا کا کھڑا کھوٹا یکساں ہو اودھار نہیں بلکہ اسی مجلس میں نقد میں دین ہو جاوے اور اگر مال ربوا کو غیر جنس سے فروخت کیا تو دیکھا جاوے کہ اگر دوسری چیز ایسی ہو کہ وصف ربوا میں اس کے موافق ہی نہیں ہو مثلاً کھانے کی چیز کو درم یا دینار سے خریدنا تو اس میں ربوا کا کچھ نہ خیال نہیں ہو یہ ایسا ہو جیسے غیر مال ربوا سے فروخت کیا اور اگر ایسی چیز سے بچا جو وصف میں اس کے موافق ہو مثلاً درم کو دینار سے یا گیہوں کو جو سے فروخت کیا یا ایک معطوم کو دوسرے معطوم سے فروخت کیا جو اس کے غیر جنس ہو تو اس میں زیادتی کا ربوا ثابت نہو گا حتیٰ کہ باہم ایک دوسرے سے وزن میں زائد اور جڑا ہے لکھے اسکی ڈھیری کو اسکی ڈھیری سے فروخت کرنا رہا ہو لیکن اودھار کا ربوا اس میں ثابت ہو گا پس ضرور ہے کہ ہر دو جنس بعینہ ہوں اور اسی مجلس میں دونوں کا قبضہ ہو جاوے اور یہ سب باہم بیع کرنے کی صورت میں ربوا ہو اور باقی رہیں اور صورتیں جو ربوا ہوتی ہیں چنانچہ ایک شخص نے دوسرے کو قرض دیا اس شرط سے کہ اس سے افضل ادا کرے یا اس سے زائد ادا کرے تو یہ ایسا قرض ہے کہ نفع لایا اور جو قرض ایسا ہو کہ وہ نفع لاوے تو وہ بیع ہی کہنا ذکرہ **الاکتمہ من الخفیۃ والشافعیۃ** اور مسائل ربوا کے بہت ہیں وہ فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں لیکن مترجم ضعیف کا مقصد یہ ہے کہ یہاں بعض وجوہ ذکر کر دے شاید اللہ تعالیٰ اس سے نفع دے پس جاننا چاہیے کہ ائمہ علمائے مذکورہ کیا ہے کہ قرض دینے والا قرضدار سے اگر کوئی نفع ایسا لے جو کہ جتنا بھی قرض پیش کیا ہو تو سود اور حرام ہی جیسے حاکم و قاضی و کوئی اہل کار اگر کسی شخص سے ایسا نفع حاصل کرے جس کا نشانہ اسکی حکومت یا قضا یا کارپردازی پیش آتی ہو تو وہ رشوت ہوتی ہے حتیٰ کہ اگر وہ دعوت کرے تو وہاں کہ احتیاط سے نہ قبول کرے اور اگر قبول کرے تو وہی دعوت کو جو معمول کے موافق ہو جیسے وہ پہلے کیا کرتا تھا اور اگر اس میں کوئی تکلف زائد ہو تو بھی قبول کرنا روا نہیں ہے اور اگر زمیندار نے آسامی کو اناج و یا تخم ریزی کے واسطے اور ملے کر لیا کہ فصل پر ہلکو مثلاً چالیس سیر کے حساب سے دیوے تو یہ بیع ہی ہاں اگر اسوقت اسکے ہاتھ اناج کو اودھار اس نرخ سے جو بازار میں ہو فروخت کیا بدون اس کے کہ بھادو میں کچھ بھی کمی ہو پھر قرار دیا کہ بعد وصول اس روپیہ کے اسی روپیہ سے تم ہلکو فصل پر جو اناج پیدا ہو وہ جس بھاؤ سے بازار میں بکے دیدو تو مضائقہ نہیں ہو لیکن اس اناج میں جو شرط سلم کے ہونے چاہیے ہیں وہ معتبر ہونگے بنا برآں کہ یہ سلم صحیح ہو ورنہ صحیح یہ ہے کہ یہ صرف وعدہ ہے اور ادلی یہ کہ اسکے ہاتھ اودھار فروخت کر دے اور فصل پر اس سے اپنا روپیہ لے لے اور اودھار کے دام ادا کرنے کا وقت مقرر کرے یوں نہ کہے کہ پیداوار کی بکری سے دام لوٹا ورنہ بیع جائز نہ ہوگی اور یہ مسائل ترجمہ فتاویٰ عالمگیری سے یاد کر لینے چاہئیں۔ اور اگر کسی نے دوسرے سے روپیہ وغیرہ قرض لیا اور اپنا باغ یا زمین اسکے پاس رہن کی تو شرع میں رہن فقط مضبوطی ہو پس اگر مرتہن نے قبضہ کیا تو حاصلات اس مرتہن کی رہن کی ہو اور اگر قرض میں شرط تھی کہ ادا سے قرضہ تک اسکی حاصلات مرتہن کی ہو تو یہ بیع ہو اور اس میں کسی کا خلاف نہیں ہے اور جاننا چاہیے کہ ابو داؤد و رحمہ اللہ نے بعد جید حضرت جابر سے روایت کی کہ جب یہ آیت۔ **الذین یأکلون الربوا لا یقومون الا لایقوم الذی یتخبط الشیطان من المس۔** نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مغابرہ کو نہ چھوڑے وہ اللہ تعالیٰ اس کے رسول سے لڑائی پر اعلان دے۔ اس حدیث کو حاکم نے بھی مستدرک میں روایت کر کے کہا کہ صحیح علی شرط مسلم رحمہ اور مغابرہ یہ ہے کہ زمین کو کھیتی کے واسطے دے بعض پیداوار اس زمین پر لپٹے اس زمین کی پیداوار میں سے نصف یا تہائی وغیرہ جزا شریک نہیں کہتے بلکہ بچاس میں یا چالیس میں

آخر کتبین جو بیع حرام ہونے کے بارہ میں ہیں نازل ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم سب سے پہلے نازل ہوا اور لوگوں کو طبعاً سنا لیں پھر شراب کی تجارت حرام کر دی ورنہ انجاری و الجماعۃ اور بعض علمائے اسکے منہ میں کہا کہ ربوا اور اسکے وسائل کو حرام کیا تو شراب کو اور جو امور تجارت وغیرہ کے ایسے ہیں کہ ان سے شراب خواری میں بڑھ جائے گا اشتباہ ہو کر دیا اور یہ ویسے ہی ہے جیسے حضرت صلعم نے فرمایا کہ یہودیوں پر اللہ تعالیٰ لعنت کرے کہ انہیں چربی حرام کی گئی تھی انھوں نے اسکو گھلایا پھر سکود فرخت کیا اور اسکے دام کھائے۔ قولہ ومن عاذا و لنگ اصحاب النار۔ بعض علمائے کہا کہ عود بایں طور کہ بیاج کھایا اور بعض نے کہا کہ عود اس قول میں کہ انما البیع مثل الربوا پس دوسرے قول پر تو قولہ ہم فیما خالدون بلاتناوین درست ہے اس واسطے کہ جو شخص بیاج کو مثل بیع کے قرار دے وہ کافر ہو اور کافروں کی سزا یہی ہے کہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں اور قول دل پر بیاج کھانے سے یہ مراد ہے کہ حلال جانکر کھایا جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ نے قید لگائی ہے اسوجہ سے کہ مرتکب گناہ کبیرہ کا اہل سنت کے نزدیک دائمی دوزخی نہیں ہے پس چونکہ دائمی دوزخی ہونے کی وعید فرمائی ہے لہذا معلوم ہوا کہ مراد ایسا بیاج کھانے والا ہے جو اسکو حلال جانکر کھاوے یا بیاج کو بیع کے مثل بتلاوے

يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ۝۱۰

مٹاتا ہے اللہ بیاج کو اور بڑھاتا ہے خیرات کو اور اللہ نہیں چاہتا کسی ناشکرے گنہگار کو البتہ جو لوگ

اَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ

ایمان لائے اور کام کیے نیک اور قائم رکھا انھوں نے نماز کو اور دی انھوں نے زکوٰۃ تو انکے لیے ہے انکا ثواب

عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝۱۱

انکے پروردگار کے پاس اور نہیں خوف ہے ان پر اور نہ وہ غمگین ہوں گے

يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُنْقِصُ دِينَهُمْ بِرَكْتِهِ ۝۱۲ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ

بیزید ہا و فیہا و یضاعت ثوابہا۔ اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور بڑھاو ادیتا ہے اور اسکے ثواب کو بہت گونہ کرتا ہے۔ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ

كُلَّ كَفَّارٍ تَجْلِيلِ الرِّبَا۔ اور اللہ دوست نہیں رکھتا ہر ایسے شخص کو جو کفار ہوں بایں طور کہ حلال کرے بیاج کو۔ آثِيمٌ۔

فاجر بالکل الربوا ای بیاجہ۔ اور فاجر ہوں بایں طور کہ اس نے بیاج کھایا جیسے کفار اس طرح ہو کہ اس نے بیاج کو حلال جانا۔ اور لا یحب کے منہ

یہ ہیں کہ اسکو عذاب کریگا جیسے مومنوں کو عیب فرمایا تو منہ یہ کہ انکو ثواب دیگا۔ اللہ عزوجل اس آیت کریمہ میں خبر دیتا ہے کہ محقق اللہ الربوا ای بیاجہ

او دور کر دیتا ہے اسکو یا تو بایں طور کہ بیاج والے کے ہاتھ سے بالکل دور کر دیتا ہے بایں طور کہ اس کو اس مال کی برکت سے محروم کر دیتا ہے پس ہاں سے

استفادہ نہیں پاتا ہے بلکہ دنیا میں اسکو اپنے مال سے محروم رکھتا ہے اور قیامت میں اسکو اس مال پر عذاب کرتا ہے اور نظیر اسکی قولہ تعالیٰ۔ وما اوتیم

من ربوا لیربونی اموال الناس فلایربو عند اللہ لآیتہ۔ اور سچ ابن جریر نے کہا کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ ربوا اگرچہ بہت ہو جاوے مگر انجام کار اسکا

قلت کی طرف ہو جاتا ہے اور اس حدیث کو امام احمد نے ابن مسعود سے مرفوعاً اپنے قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا ہے اور ایسے ہی ابن ماجہ نے

بھی دوسری وجہ سے ابن مسعود سے مرفوعاً روایت کیا۔ اور بنابرین قولہ محقق اللہ الربوا۔ میں اخبار ہے کہ سود خورہ جو مال بڑھانا چاہتا ہے اسکے ساتھ

اسکے خبیث اعتقاد کے برعکس معاملہ کیا جاتا ہے اور یہ ایسا ہے جیسے امام احمد نے فروخ جسے جو عثمان کے آڑ دیے ہوئے غلام تھے روایت کی کہ

عمر رضی اللہ عنہ ایک روز اپنی خلافت میں مسجد سے نکلا آئے تو دیکھا کہ اناج کا ڈھیر لگا گیا ہے فرمایا کہ یہ اناج کیسا ہے تو لوگوں نے کہا کہ ہمارے واسطے لایا گیا ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ برکت دے اس میں اور اسکے لانے والے میں تو عرض کیا گیا کہ ای امیر المؤمنین اسکے لانے والے نے اخکار کیا تھا

۱۲۔ حکایت ابن جریر میں اناج بہت سا بھرا ہوا تھا کہ وقت فروخت کرے

فرمایا کہ جسے اختیار کیا تھا بولے کہ فروخ جائے جو عثمان کے آزاد کیے ہوئے ہیں اور فلاں شخص نے جو عرض کا آزاد کیا ہوا ہے پس عمرؓ نے دونوں کو بلوایا اور فرمایا کہ تم کو کس بات نے اختیار پر آمادہ کیا تھا کہ تم نے مسلمانوں کے طعام کو اختیار کیا تو دونوں نے عرض کیا کہ امیر المؤمنین ہم اپنے مالوں سے خریدتے اور بیچتے ہیں تو عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جس نے مسلمانوں پر ان کے طعام کو اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو مار دے گا فلاں کی یا ہڈام کی۔ اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ فلاں کی اور ہڈام کی پس فروخ نے یہ سنا کہ امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ سے عہد کرتا ہوں اور تم سے عہد کرتا ہوں کہ میں اب کبھی طعام میں ایسا نہ کروں گا اور رہا دوسرا شخص جو عمرؓ کا آزاد کیا ہوا تھا اس کا قول یہ رہا کہ ہم اپنے مالوں سے خریدتے اور بیچتے ہیں ابو یحییٰ راوی اس حدیث کے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے کو جو عمرؓ کا آزاد کیا ہوا تھا دیکھا کہ مجرم ہو گیا تھا۔ قال المترجم بالاتفاق مشاہدہ ہوا ہے کہ ہر سود خور دنیا میں اپنے مال سے محروم رہتا ہے اور نہایت خبیث طور سے زندگی بسر کر کے مر جاتا ہے اور آخر کو وہ مال برباد ہو جاتا ہے بخلاف ان نیکو کاروں کے مال کے جو اپنے مالوں کو حلال طور سے کماتے اور اس کی زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کو دنیا و آخرت میں خوب بڑھاتا ہے۔ اور عالم میں قول تعالیٰ یجمع اللہ الربوا کی تفسیر میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اس مال کو جس میں بیع شامل ہو یا ہر ہلاک کر دیتا ہے اور اس کی برکت دور کر دیتا ہے اور ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ قول تعالیٰ یجمع اللہ الربوا اپنے سود خور سے قبول نہیں کرتا نہ صدقہ اور نہ جماد اور نہ حج اور نہ صلہ رحم۔ یعنی کوئی خیر کا خرچہ اس سے قبول نہیں کرتا ہے وقال المترجم اور بیان کیا گیا ہے کہ سود کا کھانا و کپڑا سود خور کی نماز و روزہ کو بھی کھودیتا ہے اس سے وہ بھی قبول نہیں ہوتا ہے واللہ اعلم۔ وقال تعالیٰ یربہ الصدقات تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ ربی بضم باء و تخفیف ازار با یربی یعنی باب افعال سے پڑھا گیا ہے لکن اس کو بڑھاتا ہے اور بڑھا دینے سے مراد ہے اور ایک قراءۃ میں بتشدید باء موصوۃ از ترہیہ یعنی باب تفعیل سے آیا ہے جیسا کہ بخاری نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ایک چھوٹا بے کے برابر پاک کمائی سے صدقہ دیا اور حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرتا مگر پاک ہی کو تو اللہ تعالیٰ اس صدقہ کو اپنے دائرے میں قبول فرماتا ہے پھر اس کو تبریت فرماتا ہے اس شخص صدقہ دیے والے کے لیے جیسے تم میں سے کوئی اپنا گھوڑے کا بچہ پالتا ہے یہاں تک کہ وہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔ اور وہ اسلم والبیہقی والترمذی والنسائی وابن ابی حاتم و احمد و ابن جریر اور روایت امام احمد کی جو ابو ہریرہؓ و عائشہؓ سے ہے اس میں یہ بھی ہے کہ یہاں تک کہ وہ چھوٹا رہا یا فقرہ اللہ تعالیٰ کی پرورش میں مثل حدیث کے ہو جاتا ہے اور ترمذی نے اس روایت کو حسن صحیح کہا ہے وقال المترجم۔ اللہ تعالیٰ کا دائرہ ہاتھ میں لینا کہ یہ اس کے فضل سے ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ اس کی تاویل نہ کیا جائے باوجود افسانہ اس امر کے کہ اللہ عزوجل ایسے ہاتھ و غیرہ سے جو کسی مخلوق کے ہیں پاک اور منزه ہے۔ قول تعالیٰ واللہ لا یحب کل کفار تیم۔ یعنی نہیں دوست رکھتا ہوں دل کے کفار کو اور قول و فعل کے اثم کو۔ اور دوست رکھتے ہو مراد اس کا لازم ہے اور اس کو عذاب دیتا ہے اور اس صفت کے ساتھ اس پر کریمہ کا خاتمہ باین مناسبت ہے کہ سود خور اس قسمت پر راضی نہ ہوا اللہ تعالیٰ نے اس کے واسطے حلال سے مقدر کیا تھا اور بیع کمائی کی راہ پر کتفانہ کیا پس اس نے طرح طرح کی خبیث کمائیوں سے لوگوں کے مالوں کو باطل چیز پر کھانا شروع کیا پس اس نے نعمت حق سے کفران کیا اور افعال خبیثہ سے فاجر گناہ رہا پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے عادات قرآن کے موافق ان لوگوں کے ثواب کو ذکر فرمایا جو ایمان لائے اور نیک کام کیے بقولہ ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات الآتہ۔ پس ظاہر ہے کہ علی العموم اہل ایمان مردہا و زن اور عمارک میں ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ مراد وہ لوگ ہیں جو رب کے حرام ہونے پر ایمان لائے اور جو لوگ کہ اس پر ایمان لائے کہ ربوا حرام ہے اور انھوں نے نیک کام کیے۔ اور اولیٰ یہ ہے کہ الذین آمنوا سے عام مراد رکھی جاوے کیونکہ اس میں مذہب کے حق میں مرجع مذکور ہے اور ربوا کے حرام ہونے کا اعتقاد کل مذہب میں ہو اور صلوة و زکوٰۃ کو مخصوص بیان فرمایا کہ اگرچہ صالحات میں یہ بھی شامل ہے تو

صلوٰۃ کو اس وجہ سے کہ وہ افضل صحاحات ہی اور زکوٰۃ کو اس وجہ سے کہ سیاق و رباب مال ہی اور زکوٰۃ اخراج مال کا ہمتناے رضاے حق و غرض جل
ہی۔ اگر کما چاوے کہ آپ کریمین ثواب مذکور جو منہ اس قول کے ہو لہم الختہ عند ربہم یہ ثواب بعد ایمان کے ان اعمال صالحہ کے ہونے کے ساتھ
مذکور ہی یعنی ایمان لائے اور نیک کام کیے و نماز و زکوٰۃ ادا کی انکے واسطے جنت ہی حالانکہ اگر کوئی شخص بالغ ہو اور حالیکہ وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان
لایا اور ہر روز کسی نماز کا وقت یا زکوٰۃ ادا کرنے کا وقت نہ گذر اچھا کہ وہ مر گیا تو بالاتفاق وہ اہل ثواب میں سے ہو اور ایسے ہی ایک شخص ایمان
لایا اور ایمان کی خوشی میں اسکو شادی مرگ ہو گئی کوئی نماز و روزہ وغیرہ نہیں کرنے پایا تو وہ اہل ثواب میں سے ہو پس ثابت ہوا کہ ثواب حاصل
ہونا اعمال کے پائے جانے پر موقوف نہیں ہی پھر جو ایمان کے ساتھ اعمال مذکور ہیں انکے ذکر میں کیا حکمت ہو تو جواب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے
ان نیک خصلتوں کو اس واسطے نہیں ذکر کیا ہو کہ ثواب کا استحقاق ان پر مشروط ہو بلکہ اس بیان کے واسطے کہ ان افعال حمیدہ کو بھی ثواب
و رضاے الہی حاصل کرنے میں داخل ہو مہینے آنکہ یہ علامات ثواب کے ہیں بالجملہ اس سے بیان ان کی اطاعت کا ہو اور یہ غرض نہیں
کہ ثواب اس پر مشروط ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الزَّيْلِ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ فَإِنْ

اگر نہیں کرنے تو فرما رہا ہے کہ اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اگر توبہ کرنے ہو تو تمکو پہنچتے ہیں اصل
أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ۝ وَإِنْ كَانِ دُورٌ فَظِلُّوا إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ
 مال تمہارے نہ تم کسی پر ظلم کرو اور نہ کوئی تم پر اور اگر ایک شخص ہو تنگی والا تو فرصت دینی چاہیے جب تک کشائش پاؤ

وَأَنْ تَصَلُّواْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَأَقُولُواْ مَا نَزَّلَ جَمْعُونَ فِيهِ

اور اگر خیرات کرو تو تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم کو سمجھ ہو اور اللہ تعالیٰ کو بھی
اور اللہ تعالیٰ نے جو اس دن سے جس میں اُسٹے پھر جاؤ گے

اللہ کے پاس پھر پورا ملے گا ہر شخص کو جو اسے کمایا، اور ان پر کچھ ظلم نہیں کیا جائے گا
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الزَّيْوَٰنِ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ

صادقین فی ایمانکم فان من شان المؤمنین امتثال امر اللہ۔ ای ایمان والا اللہ سے ڈرو اور باقی بیایج کو چھوڑو اگر تم مومن ہو فایضے اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو کیونکہ مومن کی شان سے یہ بات ہو کہ حکم الہی کا بجالانے والا ہو۔ نزالت لما طالب بعض الصحابہ بعد النبی ربواکان لہ قبل۔ روایت ہو کہ بعض صحابہ نے ربوا سے ممانعت ہو جانے کے بعد اپنا کچھ سود جو ممانعت سے پہلے کا چڑھا تھا طلب کیا تب یہ آیت نازل ہوئی کہ وہ بیلج چھوڑ دو۔ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا۔ مائیں تم نہ پھر اگر تم نہ کرو گے فایضے یہ کام جس کا تم کو حکم کیا گیا ہو۔ فَأَذْنُوا أَعْلَمُوا۔ بجز پ مِّن اللّٰهِ وَمَا سُوِّلَہ لکم فیہ تمہید شد بدہم ولما نزلت قالوا لا بد لنا جبرہ۔ تو اللہ تعالیٰ واسکے رسول کے ساتھ لڑائی اشتہار و ف اس میں انکو تمہید شد بدہم اور جب یہ آیت آخری تو بولے کہ ہم کو اللہ تعالیٰ سے لڑنے کی طاقت نہیں ہو وَإِنْ تَبَيَّنَ رَجَمَ عَنْہُ اور اگر تم نے توبہ کی لینے مئے اس سے رجوع کیا اور بات مان لی۔ فَلَكُمْ مَرَدُّس۔ اصول۔ آمُوا لَکُمْ لَا تَظْلَمُوْنَ

مسعود و عبد یلیل و حبیب و ربیع بیان کیے اور ذکر کیا کہ انھوں نے بنو مغیرہ قبیلہ مخزوم سے اپنا سود طلب کیا اور وہ بڑا بھاری مال تھا اور انھوں نے انکار کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو مسلمانوں سے دور کیا ہوا ہم زمانہ اسلام میں نہیں بن گئے اور ہر دو فریق نے عتاب بن سید کے پاس ناش کی جو مکہ میں حضرت صلعم کی طرف سے نائب تھے پھر باقی قصہ ذکر کیا اور شاید یہی باعث ہوا ہو کہ حضرت صلعم نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں فرمایا تھا کہ زمانہ جاہلیت کے سب سود جو کچھ ہوں وہ موضوع میں لینے گرا دیے گئے و دور کئے گئے ہیں اور پہلا سود زمانہ جاہلیت کا جس کو میں اپنوں کا مال سود و دور کرتا ہوں وہ عباس بن عبد المطلب کا سود ہو کہ وہ سب کا سب گرا دیا گیا ہو الحدیث - بالجلہ منے آیت کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے ایمان والے بندوں کو حکم فرماتا ہے کہ اس سے ڈریں اور اسی کا تقویٰ کریں اور انکو منع فرماتا ہے کہ ہر ایسی چیز سے جو انکو اللہ تعالیٰ کے غضب سے قریب کرے اور اسکی رضا مندی سے دور ڈالے پس قولہ انھو اللہ از خوفہ کہ اللہ تعالیٰ سے اور اپنے افعال پر اسکو حاضر و ناظر جانو اور قولہ و ذروا البقی من الزبوا - ای چھوڑو تمام وہ مال سود جو ممانعت سے پہلے تمھارے کچھ لینے کے بعد باقی رہ گئے ہیں اور وہ تمھارے اصل مال پر طبعی و سود میں اب ممانعت کے بعد ہرگز اس طبعی کے مالوں کو مست اور قولہ ان کہتم مؤمنین - ای یقین رکھتے ہو جو تمھارے واسطے مشروع کیا ہو کہ بیع حلال ہو اور ربا حرام ہو وغیر ذلک - اور یہاں حرف ان شرطیہ میں تامل کیا گیا کہ یہ شک کے واسطے مستعمل ہوتا ہو حالانکہ یہ لوگ مؤمنین تھے اور انکو کچھ شک تھا تو عالم میں کہا کہ ان اپنے اذہا کی جبکہ تم مومن ہو اور ابن عطیہ نے اسکو پسند کیا کیونکہ لغت میں اسکا نشان نہیں ہے اور تفسیر نے ان کو اپنے منہ پر لیا اور مؤمنین کو بیٹے صادقین فی الایمان لیا ہے ای اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو تو باقی سود چھوڑ دو کیونکہ سود کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اور سچائی والے کی پہچان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کرے اور مترجم کے نزدیک اصلی یہ ہے کہ ان یہاں جوش دلائے اور آمادہ کرنے کے واسطے لیا جاوے جیسے کوئی اپنے بیٹے سے کہے کہ اگر تمھارے بیٹے ہو تو یہ کام تو کر لاؤ اور وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں کو اگرچہ سود کا حرام ہونا معلوم تھا مگر آئندہ کے واسطے سمجھتے تھے بدین قرینہ کہ فہم جاوہ موغظہ من ربہ فانشئوا فہ ماسلف - اور ماسلف میں وہ باقی رہا ہوا سود بھی سمجھتے تھے پس نکو تنبیہ کردی اور تہدید اسواسطے کہ خاصیت اسکے مطالبہ میں ہوجکی تھی - واللہ اعلم - ایواسطے فرمایا - فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ و رسولہ اس میں انکو تہدید کردی اور حکم عام ہو پس ہر ایسے شخص کے واسطے سخت و شدید تہدید ہو گئی جو بعد ممانعت کے سود خواری کو برتے جاتا ہو اور برابر سود کھائے جاتا ہو اور ایک قراءۃ میں فاذا نوا بعد و کسر فال تجہد بوزن آمنوا بھی پڑھا گیا اور منے اسکے یہ ہو گئے کہ اعلیٰ ما بحرب - ای آگاہ کرو غیر کو اللہ و رسول کی لڑائی سے اپنے ساتھ - اور مشہور قراءۃ افتح ذال تجہد و قصر ہمزہ ہو اور منے اسکے یہ ہیں کہ تم جانو اور یقین کرو اور ایسا ہی ابن عباس سے روایت ہو کہ قولہ - فاذا نوا بحرب ای استیفوا بحرب اور نیز ابن عباس سے روایت ہوا کہ بیع کھانے والے سے کہا جائیگا قیامت کے روز کہ لڑائی کے واسطے اپنے ہتھیار اٹھا پھر ابن عباس نے یہ آیت پڑھی فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ و رسولہ - اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے اس آیت میں روایت کی کہ یعنی پھر جو شخص سود خواری پر لڑتا رہے اس سے الگ نہو تو مسلمانوں کے سردار کو واجب ہو کہ اس سے توبہ کراوے پھر اگر وہ توبہ کر کے الگ ہوا تو خیر ورنہ اسکی گردن مار دے - اور حسن بصری و ابن سیرین رحمہما اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ دونوں نے فرمایا تھا کہ واللہ یہ صحیحاً نہ لوگ ضرور بیع کھانے والے ہیں اور انھوں نے آگاہی لی اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول سے لڑائی کی اور اگر رنگوں پر کوئی امام عادل ہوتا تو ایسے توبہ کرتا پھر اگر توبہ کرتے تو خیر ورنہ انکو قتل کرتا رواہ ابن ابی حاتم اور ربیع بن انس سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سود کھانے والے کو قتل کی وعید فرمائی ہے رواہ ابن جریر اور ان احوال میں توفیق اسطرح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے لڑائی میں ان کو الگ میں ڈال دیا اور رسول اللہ صلی اللہ

۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

علیہ وسلم سے لڑائی یہ ہو کہ نہ پرتلا۔ چلائی جاوے اور یہی ان علماء بیان کا قول ہے جنھوں نے معافی قرآن میں باعتبار لغت و محاورہ زبان کے گفتگو کی ہے مثلاً ابو عبیدہ ورجل وغیرہم کے اور اسی سے امام رازی نے تفسیر کہ میں کہا ہے کہ اگر وہ توبہ نہ کریں تو ظاہر آیت کا مقتضایہ یہ ہو کہ ان لڑائی کی جاوے۔ بالجلہ اس میں کسی کا خلاف نہیں ہے کہ بیاج کھانا کبیرہ گناہ ہے۔ اور ہندوستان میں جو بہترے جاہل لوگ کہتے ہیں کہ انگریزوں و ہندوؤں سے بیاج لینا جائز ہے محض جہالت ہے عوام بھائی مسلمانوں کو اس پر ہرگز اعتماد نہ کرنا چاہیئے ہرگز جائز نہیں ہے اور جو لوگ ایسا کہتے ہیں وہ کجخت اپنی عاقبت خراب کرتے ہیں۔ تو لہذا ان متعم فلم رئیس امواکم لا تظلمون ولا تظلمون۔ یعنی اور اگر تم نے باقی سود مانگنے اور اسکے ارتکاب سے توبہ کی تو تمھارے واسطے تمھارے اصل مال واجب ہیں تم خود ظلم نہ کرو اور بعضی مست مانگا اور تمہیں بھی ظلم نہوگا کہ اصل مال نہ دیا جاوے پس اللہ عزوجل نے وہ تمام سود جو لوگوں نے ممانعت سے پہلے لیے تھے انکے واسطے رو کر رکھے یعنی یہ نہیں حکم دیا کہ پہلے جس نے جو سود لیا ہے اگر وہ اصل مال کے برابر سوچ گیا تو با اصل مال میں سے کچھ نہیں چاہیئے وہ وضع ہو گیا جیسے کہ اب شرع میں کہہ چکا کہ اگر تم نے مال رہن سے کچھ حاصلات وصول کی اور وہ مال قرض کے برابر اسکو مل گئی تو قرضہ ادا ہو گیا اور رہن کو رہن واپس کرے اور وہ قرضہ سے بری ہوا اور اس سے دلیل نکلتی ہے کہ اسلام سے پہلے جو احکام گذر چکے وہ ثابت ہیں مانند اسکے کہ ایک کافر مسلمان ہوا اور حالت کفر میں اس نے بیاج سے مال جمع کیا ہے تو امید ہے کہ وہ عفو ہوگا۔ اور منجملہ ظلم کے یہ ہے کہ قرضخواہ اپنے قرضدار غفلت کو تنگ کرے بغرض انتقل اور یہ بھی ظلم ہے کہ قرضدار کو دسترس ہوا اور وہ مال ادا نہ کرے اس واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ دسترس دے کے قرض ادا کرنے میں درنگی کرنا ظلم ہے اور معام میں مذکور ہے کہ جب یہ آیت اتری تو سود چاہنے والوں نے کہا کہ ہم توبہ کرتے ہیں ہکو اللہ تعالیٰ سے اور اسکے رسول سے لڑنے کی طاقت کہاں ہے پس سود چھوڑا اور اصل مال کے طالب ہوئے تب قرضداروں نے کہا کہ ہم تنگدست ہیں ہکو حاصلات آئے تک مہلت دو لڑکھوں نے نہ مانا تب اللہ عزوجل نے نازل فرمایا۔ فان کان ذو عسرة فظہر الی ميسرة۔ اور بعض قراۃ میں ذاعسرة۔ اور بعض قراۃ میں۔ فان کان ميسرا بھی آیا ہے پس کان ناقصہ ہے۔ ای فان کان هذا المطلوب ادا المديون ذاعسرة او ميسرا۔ اور ہذا بشور قراۃ کے اوجہ یہ ہو کہ کان تامہ ہے بخفی وقع یا حصل کے۔ یعنی اگر قرضدار تنگدست ہو تو آسانی تک مہلت ہے پھر چھوڑ کے نزدیک یہ آیت عام ہے ہر قرضدار کے واسطے کہ جب وہ تنگدست ہو تو اسکو مہلت و بجاوے اور یہ تاخیر واجب ہے کیونکہ نظرۃ مرفوع ہے اور مرفوع کی سبیل موجب ہے کما ذکرہ المفسر فی الاقان اور سراج میں مذکور ہے کہ آیت میں دلیل ہے کہ اگر قرضخواہ نے قرضدار پر نالاش کی اور اس نے کہا کہ میں تنگدست ہوں توقید نہیں کیا جائیگا رہا یہ کہ اسکا دعویٰ کہ میں تنگدست ہوں ان میں گواہ کی ضرورت ہے یا نہیں تو اس میں دو صورتیں ہیں دیکھا جاوے کہ اگر یہ قرضہ کسی چیز کا عوض ہے مثلاً کوئی چیز فروخت کی جسکے دام میں یا کچھ نقد دیا ہے جسکا عوض اسی کی مثل چاہیئے ہو تو اپنی تنگدستی کے دعوے پر گواہ لاوے اور اگر یہ قرضہ اس پر غیر عوض چڑھا ہے مثلاً ضمانت کا مال ہو یا کسی کی چیز تلف کر دی ہو یا مال ہر تو قسم سے اسکا قول ہی قبول ہوگا اور قرضخواہ پر گواہ دینا چاہیئے کہ اس قرضدار پاس لے کر یہ تنگدست نہیں ہے پھر یہ سب اس صورت میں ہے کہ حاکم کے یہاں نالاش ہو ورنہ بہت ثواب تو یہ ہے کہ قرضخواہ خود اسکو مہلت دیدے جبکہ وہ تنگدستی کا عذر کرتا ہو اور اس بارہ میں بہت سی صحیح حدیثیں آئی ہیں ازاجملہ ایک مفسر رحمہ اللہ نے ذکر کی ہے اور امام احمد نے بریدہ سے روایت کی کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ جس نے تنگدست کو مہلت دی اسکے لیے ہر روز اپنے قرضہ کے برابر مال صدقہ کا ثواب ہے اور حدیث اور محمد بن کعب القرظی سے روایت ہے کہ ابو قحافہ کا ایک شخص پر قرضہ تھا اسکے تقاضا کو آئے اور وہ چھپ جاتا ایک روز آئے تو ایک لڑکا نکلا اس سے پوچھا اے کما کہ ہاں وہ گھر میں خریزہ کھاتا ہے پس آواز دی کہ او فلاں شخص نکلا کہ مجھے خبر مل گئی کہ تو موجود ہے پس وہ نکل آیا

لہذا قرضہ
مالی سے پرتلا
بیا ج کھانا کبیرہ
گناہ ہے اور ہندو
ستان میں جو بہترے
جاہل لوگ کہتے ہیں
کہ انگریزوں و ہندوؤں
سے بیاج لینا جائز
ہے محض جہالت ہے
عوام بھائی مسلمانوں
کو اس پر ہرگز
اعتماد نہ کرنا
چاہیئے ہرگز
جائز نہیں ہے
اور جو لوگ
ایسا کہتے ہیں
وہ کجخت اپنی
عاقبت خراب کرتے
ہیں۔ تو لہذا
ان متعم فلم
رئیس امواکم
لا تظلمون ولا
تظلمون۔ یعنی
اور اگر تم نے
باقی سود مانگنے
اور اسکے ارتکاب
سے توبہ کی تو
تمھارے واسطے
تمھارے اصل مال
واجب ہیں تم
خود ظلم نہ کرو
اور بعضی مست
مانگا اور تمہیں
بھی ظلم نہوگا
کہ اصل مال نہ
دیا جاوے پس
اللہ عزوجل نے
وہ تمام سود
جو لوگوں نے
ممانعت سے پہلے
لیے تھے انکے
واسطے رو کر
رکھے یعنی یہ
نہیں حکم دیا
کہ پہلے جس نے
جو سود لیا ہے
اگر وہ اصل مال
کے برابر سوچ
گیا تو با اصل
مال میں سے
کچھ نہیں
چاہیئے وہ
وضع ہو گیا
جیسے کہ اب
شرع میں کہہ
چکا کہ اگر
تم نے مال
رہن سے کچھ
حاصلات وصول
کی اور وہ مال
قرض کے برابر
اسکو مل گئی
تو قرضہ ادا
ہو گیا اور
رہن کو رہن
واپس کرے اور
وہ قرضہ سے
بری ہوا اور
اس سے دلیل
نکلتی ہے کہ
اسلام سے پہلے
جو احکام
گذر چکے وہ
ثابت ہیں
مانند اسکے
کہ ایک کافر
مسلمان ہوا
اور حالت کفر
میں اس نے
بیاج سے مال
جمع کیا ہے
تو امید ہے
کہ وہ عفو
ہوگا۔ اور
منجملہ ظلم
کے یہ ہے کہ
قرضخواہ اپنے
قرضدار غفلت
کو تنگ کرے
بغرض انتقل
اور یہ بھی
ظلم ہے کہ
قرضدار کو
دسترس ہوا
اور وہ مال
ادا نہ کرے
اس واسطے
حدیث صحیح
میں ہے کہ
دسترس دے
کے قرض ادا
کرنے میں
درنگی کرنا
ظلم ہے اور
معام میں
مذکور ہے کہ
جب یہ آیت
اتری تو سود
چاہنے والوں
نے کہا کہ
ہم توبہ کرتے
ہیں ہکو اللہ
تعالیٰ سے
اور اسکے
رسول سے
لڑنے کی
طاقت کہاں
ہے پس سود
چھوڑا اور
اصل مال کے
طالب ہوئے
تب قرضداروں
نے کہا کہ
ہم تنگدست
ہیں ہکو
حاصلات آئے
تک مہلت
دو لڑکھوں
نے نہ مانا
تب اللہ عزوجل
نے نازل
فرمایا۔ فان
کان ذو
عسرة فظہر
الی ميسرة۔
اور بعض
قراۃ میں
ذاعسرة۔
اور بعض
قراۃ میں۔
فان کان
ميسرا بھی
آیا ہے پس
کان ناقصہ
ہے۔ ای فان
کان هذا
المطلوب ادا
المديون
ذاعسرة او
ميسرا۔ اور
ہذا بشور
قراۃ کے
اوجہ یہ
ہو کہ کان
تامہ ہے
بخفی وقع
یا حصل کے۔
یعنی اگر
قرضدار
تنگدست
ہو تو آسانی
تک مہلت
ہے پھر
چھوڑ کے
دیکھ کر
قرضدار
تنگدست
ہو تو اس
میں گواہ
کی ضرورت
ہے یا نہیں
تو اس میں
دو صورتیں
ہیں دیکھا
جاوے کہ
اگر یہ قرضہ
کسی چیز
کا عوض
ہے مثلاً
کوئی چیز
فروخت کی
جسکے دام
میں یا کچھ
نقد دیا
ہے جسکا
عوض اسی
کی مثل
چاہیئے
ہو تو اپنی
تنگدستی
کے دعوے
پر گواہ
لاوے اور
اگر یہ قرضہ
اس پر
غیر عوض
چڑھا ہے
مثلاً
ضمانت
کا مال
ہو یا کسی
کی چیز
تلف کر
دی ہو یا
مال ہر تو
قسم سے
اسکا قول
ہی قبول
ہوگا اور
قرضخواہ
پر گواہ
دینا چاہیئے
کہ اس
قرضدار
پاس لے
کر یہ
تنگدست
نہیں ہے
پھر یہ
سب اس
صورت
میں ہے
کہ حاکم
کے یہاں
نالاش
ہو ورنہ
بہت
ثواب
تو یہ
ہے کہ
قرضخواہ
خود اسکو
مہلت
دیدے
جبکہ
وہ تنگدستی
کا عذر
کرتا ہو
اور اس
بارہ
میں
بہت
سی
صحیح
حدیثیں
آئی
ہیں
ازاجملہ
ایک
مفسر
رحمہ
اللہ
نے
ذکر
کی
ہے
اور
امام
احمد
نے
بریدہ
سے
روایت
کی
کہ
میں
نے
نبی
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
نے
سنا
کہ
جس
نے
تنگدست
کو
مہلت
دی
اسکے
لیے
ہر
روز
اپنے
قرضہ
کے
برابر
مال
صدقہ
کا
ثواب
ہے
اور
حدیث
اور
محمد
بن
کعب
القرظی
سے
روایت
ہے
کہ
ابو
قحافہ
کا
ایک
شخص
پر
قرضہ
تھا
اسکے
تقاضا
کو
آئے
اور
وہ
چھپ
جاتا
ایک
روز
آئے
تو
ایک
لڑکا
نکلا
اس
سے
پوچھا
اے
کما
کہ
ہاں
وہ
گھر
میں
خریڑہ
کھاتا
ہے
پس
آواز
دی
کہ
او
فلاں
شخص
نکلا
کہ
مجھے
خبر
مل
گئی
کہ
تو
موجود
ہے
پس
وہ
نکل
آیا

تو فرمایا کہ تو مجھے کیوں نہ چھوڑتا ہو اسے کما کہ میں تنگ دست ہوں میرے پاس کچھ نہیں ہو فرمایا کہ قسم ہو کہ تو تنگ دست ہو اسے کما کہ ہاں واللہ میں تنگ دست ہوں تو اب وقتا دوڑنے لگے اور شک منگو اور مٹا دیا پھر کما کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو کہ جسے اپنے قرضدار کو مہلت دی یا اس سے محکوم یا توقیامت کے روزہ عرش کے سایہ میں ہو گا رواہ احمد و مسلم اور ابن کثیر رحمہم اللہ نے ان احادیث کے جمع کرنے میں طول دیا ہو اور اللہ تعالیٰ جسکو توفیق دے اسکے لیے اسی قدر کافی ہو اور یہ سب ثواب عظیم تو فقط اتنی بات کا ہو کہ قرضدار کو مہلت دیدے پھر اس سے بڑھ کر ثواب در ضارعت عزوجل کی طرف ہدایت و ارشاد کیا بقولہ تعالیٰ وان تصدقوا خیرکم ان کنتم تعلمون۔ یعنی اگر تم اپنے قرضدار کو بعض مال یا کل مال صدقہ دیدو تو مہلت دینے سے بھی بڑھ کر بہتر ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو نصیحت کی اور یاد دلایا اور چونکا یا کہ دینا اور اس کا مال سب فنا ہونے والا ہو اور آخرت سامنے چلی آئی ہو اور قیامت کا ہولناک دن سامنے ہو اور اس کی طرف ہر دم چلے جا رہے ہو اس میں ہر بھلے بڑے کام کا حساب ہو اور ثواب اللہ تعالیٰ کا نہایت خوب اور عذاب اسکا نہایت سخت ہو قال تعالیٰ واقفوا بآثارہم فہو فیہ اللہ ثم توفی کل نفس ما کسبت وہم لا یظلمون۔ یعنی ڈر واس ہولناک دن سے یعنی قیامت سے جس میں لوٹا لے جاؤ گے خواہ خواہ اللہ تعالیٰ کے کھڑے پھر پورا پورا دیا جائے گا ہر نفس کو بدلا اسکا جو اسے بھلا یا بُرا کیا ہو اور انہیں کچھ ظلم نہ ہو گا۔ یعنی یہ ہو گا کہ کوئی نیکی گٹھا دی جاوے اور اس کا ثواب نہ ملے یا کوئی بدی ناحق پڑھا دی جاوے کہ اسکا عذاب دیا جاوے اور یہ جو صحیح حدیث میں مضمون ہو کہ بعض گنہگار مسلمانوں سے جو ایمان میں بچے مضبوط تھے پہاڑ برابر گناہ اتار کر ایسے کافر بدکاروں پر رکھے جاویں گے جو اللہ عزوجل کی شان میں نہایت گستاخ باتیں کہتے تھے مانند اس کے کہ اسکا بیٹا بناتے اور اسکی آیات سے ٹھٹھول کرتے تھے تو یہ مضمون برحق ہو اور یہ درحقیقت دونوں کے اعمال کی جزا ہو جو جس کا مستحق تھا اس کو وہ پہنچ گیا اور کسی پر ظلم نہیں ہوا۔ جاننا چاہیے کہ صحیح روایات سے ثابت ہوا ہو کہ تمام قرآن میں آخر آیت جو آخری وہی قولہ تعالیٰ واقفوا بآثارہم فہو فیہ اللہ ثم توفی کل نفس ما کسبت وہم لا یظلمون۔ ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکے نازل ہونے کے بعد نورائین زندہ رہے پھر سبچ الاول میں دو شنبہ کے روزہ دن چھپے اس دار فانی سے رحلت فرما ہوے رواہ ابن ابی حاتم وابن مردویہ اور آخر آیت ہوتا تو نسائی وابن جریر وغیرہم نے ہا سنا سند صحیح روایت کیا ہو فی عرائس البیان میں شیخ نے ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ وان کان ذو عسرۃ فنظرة الی یسرہ۔ لوگوں کو ادب سکھایا کہ اپنے ناداروں سے وہ برتاؤ کرو جو اللہ عزوجل اپنے ایسے بندوں سے اپنے کرم و رحمت سے برتاؤ کرتا ہو جنکے پاس سامان طاعت کچھ نہیں اور مصیبت سے شکستہ حال ہیں اور یہ اللہ عزوجل کی کمال شفقت ہو جو اسکو بندوں کے حال پر ہو کیونکہ قرضخواہوں کو حکم دیدیا کہ قرضداروں کو اپنے مجازی حقوق میں مہلت دنا خیر دین اور اس میں اشارہ کیا کہ اللہ عزوجل حقیقی حقوق میں جو بندوں پر واجب ہیں اور انکے ادا کرنے میں بندوں نے قصور کیا ہو عفو فرمایا گیا اور درگزر کرے گا قال مترجم یعنی جن لوگوں نے قرضدار کو قرضہ سے بالکل بری کر دیا اور اسکو مہربہ کر دیا وہ اُمید دار ہیں کہ اوتعالیٰ انکے اوپر اپنے حقوق واجبہ سے جن میں قصور ہوا ہو عفو فرماوے اور مہربہ کرے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مرفوعاً روایت کی کہ جس نے قرضدار کو اسکی کشائش حاصل ہونے تک مہلت دی اللہ تعالیٰ اس کو اس کے گناہوں میں توبہ تک مہلت دیگا رواہ الطبرانی۔ اور حق یہ ہو کہ اللہ عزوجل کی طرف سے بالکل عفو ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک بندہ قیامت میں اللہ عزوجل کے پاس آویگا اور اللہ تعالیٰ فرماویگا کہ تو نے دنیا میں میرے واسطے کیا کیا وہ عرض کریگا کہ اے پروردگار میں نے دنیا میں ڈرہ برابر بھی تیرے واسطے کوئی کام نہیں کیا جس سے مجھے تیری حضور میں اُمید لگانے کا موقع ہو یہی بات اُس بندہ سے تین بار کر رکھی جائیگی اور وہ یہی جواب دے گا خیر

ہا میں عرض کرے گا کہ یہ مردگار تو نے مجھے اپنے فضل سے بڑھتی مال دیا تھا اور میں لوگوں کے ساتھ خرید و فروخت کیا کرتا تھا اور میری عادت تھی کہ درگزر کیا کرتا تھا پس جو شخص اس سودہ حال ہوتا اس پر آسانی کرتا اور جو تنگ دست ہوتا اس کو مہلت دیتا تھا پس اللہ عزوجل فرماوے گا کہ میں زیادہ سزاوار ہوں کہ آسانی درن پس تو جنت میں داخل ہو رواہ ابو نعیم الموصلی والنخازی و مسلم وابن ماجہ اور امام مسلم نے اپنی صحیح میں اسکی روایت عقبہ بن عامر اور ابو سعود پدری سے بھی بیان کی اور امام احمد نے بھی اسکو روایت کیا ہے قولہ والفقہاء یؤثر جوں فیہ اے اللہ الایہ او فیصلہ ہونے کے دن کہ وہ روز قیامت پر حیا و خجالت کے مقام میں ایسے مالک ذوالجلال والاکرام کے سامنے کھڑے ہونے سے خوف کرو جو استدرج والوں کو اپنے مشاہدہ سے محروم فرما کر جہنم میں بھیج دے گا اور جو خاص بندے اسکے اولیاء میں انکو اس امر پر عتاب کرے گا کہ ہرے خطرے و اشارت تمھارے دونوں میں کیوں آئے۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ عوام کے واسطے اس آیت سے تربیت ہو اور خواص کے واسطے قولہ وایای فاقولن سے تربیت ہو یعنی مجھی سے ڈرو اور کسی چیز سے مت ڈرو۔ اور بعض اکابر نے فرمایا کہ جس شخص کو قرآن مجید نصیحت دینے سے اثر نہوا تو اسکو قرآن کے سواے اور کسی چیز سے کچھ بھی حاصل نہوگا۔ اور اس سے بڑھ کر کون نصیحت ہو جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو خبر دی ہو کہ اسکی طرف رجوع لاوین پھر جو شخص ایسے خوف و خجالت کے مقام پر پھرنے سے نہیں گھٹلا اور ایسی حاضری پر اپنے حال کو دیکھ کر نہ رویا اس میں اور کون نصیحت اثر کرے گی اور یہ یقین جان لینا چاہیے کہ جو وقت گزر گیا اگرچہ اس میں نیکی ہی کیوں نہ ہو کچھ قابل اعتماد نہیں ہو اور جو آگے آتا ہو اس سے بچاؤ کی دعا کرتے رہنا ضروری کہ آگے آنے والے وقت سے بخوفی نہیں ہو

یہی معنی ہیں کہ مرد ایمان دار ہمیشہ خوف و امید میں اللہ تعالیٰ سے عاجزی کرتا ہے

اے ایمان والو جس وقت معاملہ کرو اور دھار کا کسی وعدہ مقررہ تک تو اسکو لکھو اور چاہیے کہ لکھو تمھارے درمیان

کَاتِبٌ بِالْعَدْلِ تَنْوِيلٌ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَمَّهُ اللَّهُ فَلَْيَكْتُبْ وَلِيُحْلِلَ الَّذِي عَلَيْهِ

کوئی لکھنے والا انصاف سے اور نہ انکار کرے لکھنے والا اس سے کہ لکھتے جیسا سکھایا اسکو اللہ نے سودہ لکھو اور چاہیے بنادے اسکو جس پر

الْحَقُّ وَلَيْسَ اللَّهُ سَرَابٌ وَلَا يَخْشَى مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ

حق دینا آیا ہو اور چاہیے کہ ڈرے اللہ سے جو اسکا رب ہو اور ناقص نہ کرے اس میں سے کچھ بھر اگر وہ شخص جس پر حق دینا آیا ہو بے عقل ہو یا

ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُحْلِلَ هُوَ فَلَْيُحْلِلْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدْ وَاشْرَيْدَيْنِ

ضعیف ہو یا آپ نہیں بتا سکتا ہو تو تبادے اسکا اختیار والا انصاف سے اور گواہ کرو دو گواہ

مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ

اپنے مردوں میں سے پھر اگر نہ ہوں دو مرد تو ایک مرد اور دو عورتیں جنکو پسند کرتے ہو گواہوں میں سے

أَنْ تَضِلَّ أَحَدُهُمَا فَتَكُونَ لِلْآخَرِ مَوْلَا يَابِ الشُّهَدَاءِ أَعْرَافًا مَا

کہ اگر بھول جاوے ایک عورت تو یاد دلاوے اسکو وہ دوسری عورت اور نہ انکار کریں گواہ لوگ جب

دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ يَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى آجِلِهِ ط ذَلِكَ مَا قَسَطَ

بلانے جاوین اور کھلی نہ کرو اسکو لکھنے سے چھوٹا معاملہ ہو یا بڑا ہو اسکے وعدہ تک یہ بات خوب انصاف ہو

۱۰ شہادت دینے والے گواہوں کی تعداد دو مرد یا ایک مرد و دو عورتیں ہونی چاہیے۔ اگر عورتیں دو ہوں تو ان کے ساتھ ایک مرد بھی ہونا چاہیے۔ اگر مرد دو ہوں تو ان کے ساتھ ایک عورت بھی ہونا چاہیے۔ اگر ایک مرد و ایک عورت ہوں تو ان کے ساتھ ایک اور مرد یا عورت بھی ہونا چاہیے۔

عَنْ اللَّهِ

عِنْدَ اللَّهِ وَأَقُومُوا لِلشَّهَادَةِ وَأَدِّبُوا الْقَوَائِدَ وَلَا تَكُونُوا بَعْدَ ذَلِكَ حَاضِرَةً

اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور درست رہتی ہو گواہی اور گواہی کی صورت میں کہ سودا ہو روبرو کا
تدبرونہا بیکم فلیس علیکم جناح الا تكتبوها و اشهدوا ولا اذا تباعتمو

پھر بدل کرتے ہو آپس میں تو گناہ نہیں تمہارے نہ لکھو اس کو اور گواہ کرو جب آپس میں سودا کرو اور
لا ایضاً کا تب ولا شہیداً وان تفعلوا فانه فسوق بكم والفقوا الله لم يعلمكم

لقصان نہ کرے لکھنے والا اور نہ گواہ اور اگر ایسا کرو تو یہ گناہ کی بات ہے تمہارے اندر اور ڈرتے رہو اللہ سے اور سکھاتا ہو تمکو

اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ سب چیزت واقف ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ تَعَالَمُوا أَوَّلَ بَابٍ دَلَّ عَلَى أَنَّ تَدَايَعْتُمْ تَعَالَمُوا أَوَّلَ بَابٍ دَلَّ عَلَى أَنَّ تَدَايَعْتُمْ تَعَالَمُوا

مانند بیع سلم اور قرض کے یا کسی آجل قسٹی معلوم - ایک بیعہ معلوم تک - فالکبوا - تو اسکو لکھو اپنے برہین عنہ جس کہ
و فوق رہے اور جھگڑا دور رہے - ولیکتب - کتاب الدین اور چاہیے لکھدے اودھار کی تحریر - بیکم کا تب کا تب بالعدل

بالحق فی کتابہ لایزید فی المال والاعجل ولا ینقص - تمہارے درمیان ایک کتاب بدل یعنی لکھنے میں حق پر ہے کہ مال و مدت میں
نہ بڑھادے اور نہ گھٹادے - ولا یأت - یمنج - کا تب من - ان لکب - اذاعی ایسا - کما علیہ اللہ - اسی فضل

بالکتابہ فلا یجمل بہا - فلیکتب - تاکید - اور کتاب انکار نہ کرے اس سے کہ لکھدے جب لکھنے کو بلایا جاوے جسے اللہ تعالیٰ لکھنا
اسکو سکھادیا یعنی اپنے فضل سے اسکو لکھنا سکھادیا ہو پس لکھدے بخل نہ کرے - ولیمیل - علی الکاتب - اور بتاتا جاوے کہ کتاب کو

الذی علیہ - وہ شخص جسہ حق دینا آیا ہو - الدین لانه المشہود علیہ فیکمل علیہ - یعنی جس پر قرضہ دینا آیا ہو اس واسطے
کہ یہی وہ شخص ہو جسہ گواہی ہوگی پس وہ اقرار کرتا جاوے تاکہ معلوم ہو کہ اس پر کیا واجب ہوا ہو - ولیکتب اللہ تراکبہ فی الامارہ - اور

کاتب کو لکھوائے میں اللہ تعالیٰ سے قوی رکے ولا یکتب - نقص - منہ - اسی الحق - شہادت - اور حق میں سے کچھ بھی
کی نہ کرے - فان کان الذی علیہ الحق سیفیرہا - مبذرا - او ضعیفا عن الامارہ اصغر او کبر بھر اگر وہ شخص جس حق

آیا ہو سفیر ہو یعنی فضول خرچ ہو یا ضعیف ہو لکھوائے سے بسبب کچھ ہونے کے یا بسبب بہت بڑے ہونے کے - او لا یکتب - یعنی
ان یمل - حقس او جمل باللفظ او بخود تک - یعنی یا وہ استطاعت نہیں رکھتا کہ لکھوائے اس سبب کہ مثلاً کو گواہ یا زبان نہیں جانتا

یا مانند اس کے کوئی سبب ہو تو - فلیمیل ولیہ بالعدل - متولی امرہ من والد و وصی و غیرہ مترجم قرضدار کا ولی اسکو عدل کے
ساتھ لکھوائے ولی سے مراد یہاں فقہ کی اصلاح نہیں بلکہ لغوی معنی ہیں یعنی وہ شخص جو اس کے کام کا متولی ہو مثلاً بچہ یا فضول

برہادی کرنے والا ہو تو اسکا باپ لکھوائے یا بہت بڑھایا یتیم ہو تو وصی لکھوائے یا گونگا ہو تو باپ یا وصی یا قلم لکھوائے یا زبان نہیں جانتا تو
مترجم لکھوائے - ولا شہیداً - اشد و اعلی الدین اور گواہ کرو قرضہ پر شہیدین - شاہدین - دو گواہ - ومن مترجم لکھوائے

ای یا بنی المسلمین الاحرام اپنے مسلمانوں بالغ آزاد مردوں میں سے فان لکم لکوا - اسی الشاہدان پھر اگر مردوں وہ دون گواہ ہر ایک
دومر یعنی دومردوں تو - فرجل وامرأتان - شہدوں - گواہ ہو جاوے ایک مرد اور دو عورتیں - ومن ترضون من

من ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من

من ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من

من ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من

من ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من - ترضون من

الشَّهَادَةُ لَدَيْهِ وَعَدَالَتُهُ لِيُنْفِخَ الْكُفَّارَ مِنْ دِينِ دَارِ اَوْرَعَادِلِ هُوَ نَفْسُكَ - وَتَعَدُّ النِّسَاءَ لَاجِلٍ - اَنْ تَضِلَّ نَفْسُكَ -
 اَحَدُهُمَا - الشَّهَادَةُ لِنَقْصِ عَقْلِي وَضَبْطِ مَنِّ اَوْ غُرُورِ نَفْسِي كَمَا تَعُدُّ هَوَا بَوَاحِ اَسْكَ كَمَا يَهْوِلُ جَاوِي دُونِ مَنِّ سَ اِيَكِ عَوْرَتِ ۝
 گواہی کو بسبب اس کے کہ عورتیں عقل میں اور یاد رکھنے میں ناقص ہوتی ہیں - فَتَدْرِكُ اَحَدَهُمَا الْاُخْرٰى - تو ایک کو دوسری
 عورت یاد دلاوے - تَذَكَّرُ بِالْخَفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ - یعنی ابن کثیر و ابو عمر و نے ہکون ذال و تخفیف کا ف پڑھا - اور باقیوں نے بقیہ ذال
 و تشدید کا ف پڑھا - اور حمزہ نے بر ف پڑھا اور باقیوں نے بنصب پڑھا - حاصل یہ کہ دونوں عورتوں کو اس واسطے ایک مرد کی جگہ قائم کیا
 گیا کہ عورتوں کی عقل و حفظ میں نقصان ہوتا ہو پس یاد رکھنے والی عورت دوسری بھول جانے والی کو یاد دلاوے گی و جملہ الاذکار محل العلم و اور یاد
 دلانے کا جملہ ہی درحقیقت محل علمت ہی یعنی اس علمت سے دو عورتیں ٹھہرائی گئیں کہ یاد دلاوے ایک عورت دوسری کو اگر وہ بھول جاوے
 لیکن ظاہر میں - ان تفضل - علمت ہی چنانچہ کہ لاجل ان تفضل اس وجہ سے کہ یاد دلانے کا سبب ہی ضلال یعنی بھول جانا ہوتا ہے پس ضلال کو بجائے اذکار
 کے قرار دیا گیا - اور حمزہ رحمہ اللہ کی قراءۃ میں بکسران یعنی ان شرطیہ ہی اور تذکر مرفوع ہی پس یہ جملہ متافہ شرطہ جواب ہی یعنی اگر ایک بھولے گی تو
 دوسری عورت اس کو یاد دلاوے گی - وَ لَا يَأْتِ الشَّهَادَةَ اَوْ اِذَا مَا - زَائِدَةٌ - دُعُوًا - الی محل الشہادۃ واداکرہا - اور گواہ انکار نہ کریں
 جب کبھی بلائے جاوے یعنی گواہ ہونے کے لیے یا گواہی ادا کرنے کے لیے جب بلائے جاوے تو انکار نہ کریں یعنی اگر لائق گواہی کے لوگوں کو
 بلایا جاوے کہ تم لوگ اس مر کے گواہ ہو یا جس مر کے گواہ ہو سے تھے وہ گواہی ادا کرنے کو بلائے جاوے تو انکار نہ کریں - وَ لَا تَتَّبِعُوا
 تَمَلُّوا مِنْ - اَنْ تَكْتَبُوْكُمْ - اسی ما شہد تم علیہم الحق لکثرۃ وقوع ذلک - اور تم لوگ ملا لگیں نہ جو جو اس بات سے کہ تم کو لکھو یعنی اس چیز کو
 جس پر تم گواہ ہوے اور یہ ملال بوجہ اس کے کہ ایسا کثرت سے واقع ہوتا ہے یعنی اس کی کثرت وقوع کی وجہ سے تمہیں ملال نہ کہ اس کو لکھو - صَفِيْحًا
 کَانَ - اَوْ كَيْفَ اِلٰى اَحَدِهِمْ - اس کی ميعاد ائے تک صغیر ہو یا کبیر و ف قلیل ہو یا کثیر ذلک لکھو - اِی لکھو بہ لکھنا - اَفْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ
 اَعْمَلُ بہت عمل بہت عمل بہت اللہ تعالیٰ کے نزدیک وَ قَوْمٌ لِلشَّهَادَةِ اِی اَعُوْزُ عَلٰى اَقَامَتِہَا لَانہ یذکرہا - اور بہت مددگار ہی گواہی کے
 قائم کرنے پر کیونکہ یہ تحریر اس گواہی کو یاد دلاوے گی - وَ اَدْنٰی - اقرب الی - اَنْ لَا تَنْتَابُوْا - تشکوائی قدر الحق والاجل - اور زیادہ نزدیک
 اس امر سے کہ تم لوگ شک میں نہ پڑو یعنی اودھار کی مقدار اور ميعاد میں تم کو باہم شک ہو کہ جھگڑا نہ کیونکہ عدل جھگڑا کرنا تو مسلمان کی شان
 نہیں ہے - لہذا تم کو یہ کھ لینا ارشاد کر دیا تاکہ شیطان تم میں جھگڑے کا موقع نہ پاوے - پس ہر چھوٹے و بڑے معاملہ میں جب اودھار ہو حق کی مقدار
 و قرض کی ميعاد ٹھیک ٹھیک - لکھ کر گواہ کر لو - اَلَا اَنْ تَكُوْنُ - تَقَرُّ بِتَحَاثُّرَا حَاضِرًا - اور عاصم کی قراءۃ میں تجارۃ حاضِرہ -
 بنصب ہی یعنی الا ان یكون التجارة - تجارۃ حاضِرہ - لَنْ يَذْرُوْنَهَا بَيْنَكُمْ تَفِيْضُوْنَہَا اَجَلُ فَمَا - مگر اس صورت میں چاہو نہ لکھو کہ تجارت
 حاضِرہ ہو کہ اس کو وصول کر لو ہاتھوں ہاتھ - اور اس کے ادا کی کوئی مدت نہ ہو - فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ - نِی - اَنْ لَا تَكْتُبُوْہَا
 و امرار ہوا تجویز یہ ہے کہ یہ قمبر گناہ نہیں - اس بات میں کہ نہ لکھو اس سے مراد وہ چیز ہے جس میں تجارت واقع ہووے - اس لیے کہ خود تجارت تو
 صدر یا نقل ہو اس کا لکھنا نہیں ہو سکتا لیکن اس صورت میں یہ مناقشہ ہو سکتا ہے کہ باوجود دین دین کے یا بے یا مشتری دعویٰ کرے کہ میں نے
 نہیں بیچا یا میں نے نہیں خریدا لہذا فرمایا - وَ اَشْهَدُوْا اِذَا تَبَايَعْتُمْ عَلَیْہِ فَاَنْفَعُ لَكُمْ لَاف - اور جب تم نے باہم مبايعت کر لی
 تو اس پر گواہ کر لو یعنی اس واسطے کہ اس سے اختلاف خوب دفع رہتا ہے شیخ سیوطی نے کہا کہ یہ حکم اور اگلا حکم دونوں استحباب کے ہیں
 یعنی لکھنا اور گواہ کر لینا مستحب ہو و جب نہیں ہو - وَ لَا يَضُرُّكَ اَنْ تَبْ وَ لَا شَہِدَا - صاحب الحق و من علیہ بجرہ و ادا اتناع

عن الشہادۃ اذ الکتابۃ - لا یقتضیٰ تین حروف و مجهول دونون احتمال تین معروف یعنی ضرر نہ دیوے اور مجهول یعنی ضرر نہ دیا جاوے۔ پس اگر معروف ہو تو لایضاً دراصل لایضاً لایضاً لایضاً معروف یکسر راہ ہلہ اول ہو اور تین یہ ہیں کہ ضرر نہ دیوے کا تب اور نہ گواہ اس شخص کو جسکا قرضہ چاہیے اور نہ اسکو جس پر قرضہ ہو باین طور ضرر نہ دے کہ کھنے میں یا گواہی دینے میں تحریف کر دے یا باین طور کہ کھنے سے انکار کرے یا گواہی ادا کرنے سے انکار کرے اور اگر لایضاً دراصل فتح راہ ہلہ اول بصیغہ مجهول ہو تو منہ یہ ہونگے کہ نہ ضرر نہ دیا جاوے کا تب اور نہ گواہ یعنی نہ ضرر نہ دیوے ان دونوں کو وہ شخص جسکا حق چاہیے ہو باین طور کہ ان دونوں سے کھنے میں اور گواہی ادا کرنے میں وہ بات کہ جو لائق نہیں ہو یعنی ایسی بات کھنے کو کہ جو کھنے کے لائق نہیں ہو یا گواہ سے ایسی گواہی ادا کرنے کو کہ جو ادا کرنے کے لائق نہیں ہو۔ **وَانِ تَقْعَلُوا**۔ ما ینتم عندہ اور اگر تین وہ بات کی جس سے منع کیے گئے ہو۔ **فَاِنَّهُ مُسَوِّقٌ**۔ خروج عن الطاعة لاحق۔ **يَكْفُرُ**۔ توبہ فسوق پر یعنی طاعت سے خروج ہو جو تم کو لاحق ہو۔ **وَالْقَوْلُ اللّٰہِ**۔ فی امرہ و نہیہ۔ اور ڈرو اللہ سے باین طور کہ اسکے حکم بجالاؤ اور جس سے منع کیا ہو اس سے باز رہو۔ **وَيَعْلَمُ مَلٰئِکَتُہٗ**۔ بصلح امور کم حالانکہ کھانا ہو نکو اللہ تعالیٰ یعنی تمہارے کاموں کی کچلی براہین جس سے تمہارے کاروبار آخرت درست ہوں و یہ آیت کریمہ قرآن مجید میں سب طویل آیت ہو اور سعید بن اسیب سے روایت ہو کہ انکو خبر ہوئی کہ عرش کے ساتھ سب قریب زمانہ کی جہاں ہوئی آیت الدین ہو رواہ ابن جریر اور ظاہر یہ ہے کہ یہ قریب اضافی ہو اور محمد بن اسیب سے روایت ہوتی آیت **وَالْقَوْلُ اللّٰہِ** فرشتہ اس آیت کے آفرنازل ہونے والی اور آیتیں بھی مرزی ہوتی ہیں اور مفسر نے اتفاق میں اسکو مفصل مع توفیق نقل کیا ہے اور دفع ہو کہ اس آیت کے ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے دلوں کو متفق رکھنے میں اہتمام فرمایا اشارہ فرمایا کیونکہ جب شیطان ایک دوسرے کے دل میں شک و نفاق ڈالے و باہم جھگڑا ہو تو چھوٹ ہو جائیگی اور صحابہ رضی اللہ عنہم اگرچہ باہم ایک دل تھے لیکن بھول چوک سب کساخ لگی ہو پس ممکن تھا کہ فرشتہ اہ یا فرستہ اپنی بات سے بوجہ بھول کے انکار کر جاوے اور ابن عباس سے روایت ہو کہ جب آیت الذین اتری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلے جس شخص نے اپنی بات سے انکار کیا وہ آدم علیہ السلام ہیں اللہ تعالیٰ نے جب آدم کو پیدا کیا تو انکی پشت کو سج فرمایا پس قیامت تک جو بشر پیدا ہونے والے تھے انکو نکالا اور آدم پر انکی ذریات پیش کی گئی پس آدم نے ان میں ایک مرد کو دیکھا جمال میں بارہ ذوق تھا پس عرض کیا کہ اے پروردگار یہ کون ہو کہ ہم کو تیرا بیٹا داد ہو عرض کیا کہ پروردگار اسکی عمر کیا ہو فرمایا کہ ساٹھ برس ہو عرض کیا کہ پروردگار اسکی عمر بڑھاوے فرمایا کہ نہیں مگر آنکہ تیری عمر میں سے بڑھاو دوں اور آدم کی عمر ایک ہزار برس مقرر ہوئی تھی پس آدم نے اپنی عمر سے چالیس برس بڑھاوے پس آدم پر اسکا ایک نوشتہ لکھا گیا اور اس پر فرشتے گواہ کیے گئے پھر جب آدم کی وفات کا وقت پہنچا اور موت کے فرشتے آئے تو آدم نے کہا کہ میری عمر کے چالیس برس باقی رہے ہیں تو کہ اگیا کہ تو نے اپنی عمر سے چالیس برس اپنے بیٹے داؤد کو دیے ہیں آدم نے کہا کہ میں نے تو ایسا نہیں کیا ہو پس اللہ تعالیٰ نے آدم پر وہ تحریر ظاہر کی اور فرشتوں کی اس پر گواہی واقع ہوئی۔ رواہ الامام احمد اور دوسری سند سے اس روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے داؤد کے لیے سو برس اور آدم کے لیے ہزار برس پورے کر دیے **قَالَ ابْنُ کثیر**۔ اور ایسا ہی ابن ابی حاتم نے اسکو روایت کیا اور یہ ضرور ایک غریب حدیث ہے اور اسکا ایک راوی جو علی بن زید بن جدعان ہو اسکی احادیث میں نکارث ہوتی ہو اور حاکم نے اسکو کئی طریقوں سے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہو واللہ اعلم۔ اب یہاں سے اس حدیث کا حال شروع ہوا جو لوگوں میں واقع ہوئی ہو پس منہ رہا یا یا ایہا الذین امنوا اذا تدانتم بدین الی اہل سحی فاکتبہ۔ تدانین بردن تفاعل باہم دین کا لین دین کرنا اور بدین عرب کے نزدیک وہ عوض ہو جو غائب ہو اور عین وہ ہو جو حاضر ہو یعنی روہر ہو پس اللہ تعالیٰ نے سود کا لین دین حرام کرنے کے بعد مسلم اور قرض کا لین دین جائز فرمایا

یعنی ایک طرف سے نقد دیا جاوے اور دوسری طرف سے ادھار ہو اور اس طریق سے بھی مقصود حاصل ہو یا اسطے بعض علمائے فرمایا کہ کوئی منفعت و لذت ایسی نہیں جو دلام طریقہ سے حاصل ہوئی مگر انکہ اللہ عزوجل نے اسکی مثل لذت و منفعت حاصل کر کے کا حلال طریقہ شروع فرمایا ہو اور ابن عباس نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام فرمایا تو سلم کو مباح کر دیا اور بخاری وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ بیع سلم جسکے ساتھ میعاد مذکور ہو اللہ تعالیٰ نے اسکو حلال کیا ہو اور یہ آیت پڑھ دی۔ اور بیع سلم یہ ہو کہ نقد روپیہ اسوقت دیدیا اور دوسرے سے وہ مال جسکے عوض یہ روپیہ دیا ہو ایک میعاد معلوم پر لینا شرط کے ساتھ ٹھہرا لیا اور اسکے تمام شرائط ترجمہ فتاویٰ عالمگیری کی کتاب البیوع بابا سلم سے تلاش کی گئی چاہیں اگر کما جاوے کہ تداین الزباب تفاعل ہو اور حقیقت اسکی یہ ہو کہ دونوں طرف سے ہونے دونوں میں سے ہر ایک کی طرف سے دین کا دین دین ہو یعنی مثلاً زید نے عروسے سو روپیہ کے گھرے گھون پاو صاف جدیدی روپیہ ایک من کے حسابے بدین وعدہ خریدے کہ تین مہینہ گزرنے پر چھ مہینہ کی پہلی تاریخ کو ادا کرے تو تداین کی لفظ کا مقتضایہ ہو کہ روپیہ بھی ابھی نہ دے قرض رکھے جیسے گھون دوسرے کے ذمہ قرضہ ہیں اور یہی بیع دین بعوض دین ہو اور یہ بالاتفاق باطل ہو تو جواب یہ ہو کہ تلافیتم یعنی تلافیتم ہو یعنی تلافیتم باہم معاملہ کیا اور اسکو تلافیتم سے اسواستے تعبیر فرمایا کہ اس میں فی الجملہ دین ہو نیکیا اشعار ہو اور تقدیر کلام یہ ہو کہ اگر تلافیتم بمعاملہ فیما دین لینے جب تم نے باہم ایسا معاملہ کیا جس میں قرضہ ہو اور کمالین میں ہو کہ غیب واسے بولتے ہیں کہ وائنتہ میں نے اس سے مدانیت کی جبکہ ادھار معاملہ کیا ہو خواہ دینا ادھار رکھا ہو مثلاً کسی سے کوئی چیز قرض خریدی اور دس روز میں دینے کا وعدہ کیا یا لینا ادھار کیا ہو مثلاً اس روپیہ دیے اور خرید لینا ایک مہینہ کے وعدہ پر ٹھہرا۔ اور یہ ایسا ہی جیسے ہائنتہ بولتے ہیں یعنی میں نے اس سے معاہدہ کی خواہ اسنے میرے ہاتھ بچا ہو یا تو نے اسکے ہاتھ فروخت کیا ہو۔ اگر کما جاوے کہ پھر اس صورت میں اذاتلافیتم الی اہل مسمی کافی تھا بدین کا لفظ کیون زیادہ ہو اور جواب یہ ہو کہ اس واسطے ذکر ہوا تاکہ فاکتبہ کا مرجع ہو کیونکہ در صورت اسکے نمونے کے فاکتبہ الدین کہنا واجب ہوتا اور اس میں وہ حسن نہ تھا جو فاکتبہ بوجہ ضمیر میں ہو اور نیز تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ دائن نے بطور مکنات اور بدے کے اسکو دیا ہو اور نیز اس میں خوب ظاہر ہو گیا کہ دین کی دو قسمیں ہیں ایک میں ہوجھل درود سرا دین حال قال لمرجم جاننا چاہیے کہ دین و قرض میں یہ فرق ہو کہ دین تو ہر ایسا ادھار جس میں میعاد ہو اور قرض وہ جس میں میعاد نہ ہو پس مال عین کے بدلے مال دین کو فروخت کرنا سلم ہو اور مال دین کے بدلے مال عین فروخت کرنا ادھار کہنا ہو لیکن ان دونوں میں مدت ہوتی ہو اور قرض میں مدت نہیں ہوتی ہو پس ابن عباس رضی سے اگرچہ روایت ہو کہ یہ آیت بیع سلم کے حق میں آتری ولیکن بالاتفاق سلم و ادھار دونوں قسموں کو شامل ہو اور ہر قرض توفیش پوری شافعی نے اپنی تفسیر میں تصریح کر دی کہ قرض اس میں شامل نہیں چنانچہ کہا کہ بیع عین بعوض دین کے اور اسکے برعکس جو سلم کہلاتی ہو دونوں اس آیت کے تحت میں داخل ہیں اور ہر قرض تو وہ اس میں داخل نہیں ہو اور وہ دین نہیں ہو اسواستے کہ دین میں توفیت جائز ہوتی ہو اور قرض میں مدت نہیں جائز ہے انتہی الکلامہ اور یہ جو توفیش پوری نے ذکر کیا یہی امام ابو حنیفہ و امام شافعی کا مذہب ہو جیسا کہ فرقہ توفیق کی معتبر کتابوں سے ظاہر ہوتا ہو پس مفسر محمد اللہ نے جو دین کی تفسیر میں (سلم و قرض) اکسا ہو خلافت مذہب شافعیہ کہما ہو اور اسکا جواب یہ ہو سکتا ہو کہ شاید سلم کا عکس ہوا دیا ہو کہ سلم تو بیع دین بعوض عین ہو اور عکس اسکا بیع عین بعوض دین ہو اسی کو برسیل ساتھ قرض کہنا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ شاید مفسر محمد اللہ نے یہاں اپنے اجتہاد سے قرض یعنی اصطلاحی کو داخل کیا کہ جیسا کہ امام مالک کا مذہب ہو اور اس میں مضائقہ نہیں کیونکہ مفسر محمد اللہ کا بھی بدرجہ اجتہاد ہونا مسلم ہو اور استدلال اس پر اس حدیث مرفوع سے جو ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ایک مہمان آیا پس آپ نے مجھے ایک یہودی کے پاس بھیجا کہ میں آپ کے واسطے اس سے

ابن ماجہ
مسند احمد
ترمذی
ابن خلیفہ
ابن ابی شیبہ
ابن ابی عمیر
ابن ابی نعیم
ابن ابی حاتم
ابن ابی یوسف
ابن ابی اسحاق
ابن ابی ریحان
ابن ابی عمیر
ابن ابی نعیم
ابن ابی حاتم
ابن ابی یوسف
ابن ابی اسحاق
ابن ابی ریحان

رجب کا چاند دیکھے جانے کی مدت کے وعدے پر تا قرض لاؤں تو یہودی مذکور نے کہا کہ میں نہیں جانتا ہوں مگر اس شرط سے کہ میرے لیے رہن بیکر مضبوطی
 کر دین پس میں نبی صلعم کے پاس آیا اور آپ کو اسکے قول کی خبر دی تو آپ نے فرمایا کہ اسے میں تو اس میں آسان والوں اور اس میں نہیں والوں کا ہون بھر
 ہنوز میں آپ کے پاس سے نہیں نکلا تھا کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ لائن غنیکہ لی باعتبار بلوا جہنم لائے۔ رواہ ابن ابی نعیم علی کما ذکرہ المفسر
فی الاتقان اور اصل اسکی صحیح میں موجود ہے پس اس حدیث سے ثابت ہو کہ آپ نے آقا قرض مانگا اور اسکی مدت مقرر کی اور اگر یہ روا ہو تا تو آپ پر گڑ
 نہیں کرتے اور نیز بخاری رحمہ اللہ نے تعلیقاً بصیغہ جزم کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عطاء نے کہا کہ قرض میں اگر مدت لگائی جاوے تو جائز ہے اور نیز
 قوی استدلال سبب یہ مذکورہ کے عموم سے ہے کہ اس میں سے قرض کی تخصیص نہیں ہو فافہم اگر کما جاوے کہ کلمہ اذافید عموم نہیں حالانکہ آیت سے مراد
 عموم ہے لے کلمہ تانتم بدین پس کما کیوں نہیں آیا تو جواب دیا گیا کہ اذا اگرچہ مقتضی عموم نہیں مگر وہ عموم سے منع نہیں ہوا اور بیان دلیل قائم ہوئی
 کہ امر کتابت بروجہ عموم ہو ذکرہ **فی السراج** پھر قولہ الی اجل سعی میں سعی بجئے نام رکھی گئی اسی مدت بیان کر دی گئی اور مراد اس سے معلوم ہے کہ
 مدت معلوم ہو کہ اسکا اول و آخر ٹھیک طور سے معلوم ہو جس میں جھگڑا نہ ہو سکے اور حدیث صحیح میں ثابت ہوا کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص بیع مسلم
 ٹھہراوے چھوہارے لینے میں تو یہاں معلوم میں مدت معلومہ تک کے ساتھ ٹھہراوے اور یہی قول جمہور کا ہے اور نیز علما کا قول ہے کہ اگر اردو صل کوئی
 چیز فروخت کی تو دام دینے کی مدت معلوم مقرر ہو ورنہ بیع فاسد ہے پس انھوں نے معلوم ہونے میں یہ شرط کی کہ دنوں و مہینوں و سال سے
 اول و آخر ٹھیک طور پر بیان کر کے مدت مقرر کرے اور یوں نہیں جائز ہے کہ کھیتی کاٹی جائے یا روندے جانے یا حاجیوں کا قافلہ آئے یا ہوا چلنے
 یا پانی برسنے کی مدت مقرر کرے لینے تجھے دام جب دونگا کہ جب ہوا چلے اور ایسی ہی سلم میں بھی یہ نہیں جائز ہے اور امام مالک نے اسکو جائز رکھا ہے
 اور بعض متاخرین نے فرق کیا ہے کہ اگر ایسی مدت ہو جو فی الجملہ بھی معلوم نہیں جیسے جب آندھی آدگی تب دونگیا جب ٹیڑیاں گرنیگی تب دونگا تو
 یہ باطل ہے اور جو فی الجملہ معلوم ہو مثلاً کھیتی کاٹی جانا یا عطار کا ملنا یا حاجیوں کا قافلہ آنا تو فاسد ہے اور تمام کلام کتاب البیوع ترجمہ عالمگیری سے
 تلاش کرو پھر قولہ فاکتبہ کی ضمیر راجع بجانب دین ہے اور گواہ اس میں دخل مدت کو ضروری ہے اسید واسطے آگے تجارت حاضرہ میں کتابت کو نہیں فرمایا
 قتال پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ لکھنا و تحریر کرنا واجب ہے یا مستحب ہے پس جمہور کے نزدیک یہ امر واسطے انتخاب کے ہے چنانچہ اگر تحریر ترک کی تو مضائقہ
 نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ واجب ہے اور ظاہر صیغہ امر بھی اس پر دلالت کرتا ہے اور یہی قول عطاء و ثنونی ابن جریر و غنی کا ہے اور اسی کو شیخ ابن جریر
 طبری نے اختیار کیا ہے اور ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ امر فقط ارشاد ہے واجب نہیں جیسا بعض نے کہا ہے ابن جریر نے فرمایا کہ جو قرض اور صلہ معاملہ
 کرے اسکو چاہیے کہ لکھے اور جمع کا معاملہ کرے اسکو چاہیے کہ گواہ کرے اور قمار و ہر نے فرمایا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ ابوسیمان عشی ایک شخص تھا کہ
 جسے کتب کے صحبت سے فیض پایا تھا پس کعب نے ایک روز اپنے شاگردوں سے فرمایا کہ بھلا تم کوئی ایسا مظلوم جانتے ہو جسے اپنے پروردگار سے
 دعا مانگی مگر قبول نہ ہوئی تو شاگردوں نے عرض کیا کہ یہ کیونکر ہو گا فرمایا کہ ایک شخص نے ایک مدت کے وعدے پر بیع کی مگر نہ گواہ کیے اور نہ تحریر کی
 پھر جب اسکا مال ادا کیے جانے کا وقت آیا تو جیسے تار ہو وہ انکار کر گیا پس خدا نے دعا کی مگر قبول نہ ہوئی کیونکہ اسے اپنے پروردگار کی نافرمانی کی۔
قال المصنف اور اس میں حدیث مرفوعہ موجود ہے۔ اور یہ قول لالت کرتا ہے کہ اپنے حق کی حفاظت میں تحریر واجب ہے اور ابوسیدہ بھی بیع میں اس میں
 وابن جریر وابن زید وغیرہم نے فرمایا کہ یہ پہلے واجب تھا پھر منسوخ ہوا بقولہ تمائے فان آمن بعضکم بعضاً فلیؤد الہی الامن امانتہ۔ اور اس پر وہ
 حدیث بھی دلیل ہے جس میں ہمہ آگلوں کی شرع نقل کی گئی اور ہماری شرع میں مقرر ہوئی اور اس میں نہ لکھوائے نہ گواہ نہ کر لے پراٹکا رہ نہیں
 کیا گیا اور حدیث یہ ہے کہ ابوہریرہ نے بیان کیا کہ حضرت رسول اللہ صلعم نے ذکر فرمایا کہ ایک مرنے والی اسرائیلی میرا سے دوسرے شخص

ابن اسرائیل سے درخواست کی کہ مجھے ہزار دینار قرض دے وہ بولا کہ اچھا گواہوں کو لاکھ میں انکو گواہ کر یوں اسنے کہا کہ کفی باللہ شہید یعنی اللہ تعالیٰ ہمپر کافی شاہد ہے اسنے کہا کہ کفیل کو لاکھ میں اسکو کفیل کر یوں اسنے کہا کہ کفی باللہ کفیل۔ یعنی اللہ تعالیٰ کافی کفیل ہے وہ بولا کہ تو نے سچ کہا پس اسکو ایک مدت معلومہ کے وعدے پر ہزار دینار قرض دیدیے پس قرض لینے والا دریا کا سفر کر گیا اور جہاں گیا وہاں اپنا کام پورا کیا پھر سواری مہوئی کہ سوار ہو کر دریائے اپنے وطن کو آوے تاکہ جو معاہدہ قرار دی تھی اسپر قرضخواہ کو قرض پہنچا دے مگر اسکو جہاز وغیرہ سواری نہ ملی حتیٰ کہ وہ بہت ہی مضطرب ہوا اور ہر طرح کوشش کی مگر سواری نہ پائی پس اسنے ایک لکڑی لیکر اسکو اندر سے سوراخ کیا اور اس میں ہزار دینار و خط بنام قرضخواہ بند کر کے اس لکڑی کا فم مضبوط بند کر دیا پھر اسکو سمندر پر لایا اور دعا مانگی کہ میرے پردہ گار کو خوب جانتا ہو کہ مجھ بندے کے فلان بندے سے ہزار دینار قرض مانگے اسنے مجھے کفیل مانگا میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کافی کفیل ہے اور وہ اسپر راضی ہو گیا اور اسنے مجھے گواہ چاہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کافی گواہ حاضر و ناظر ہے اور وہ اسپر راضی ہو گیا اور اب میں نے ہر چند کوشش کی کہ کوئی سواری پاؤں کہ اس سے یہ دینار قرض کے اس شخص کو پہنچاؤں جسے مجھے دیے تھے مگر مجھے سواری نہ ملی اب میں نے انکو تیری ولایت میں دیا یہ لکڑی کا فم دیا حتیٰ کہ وہ دریائے میں ڈوب گیا پھر خود لوٹ گیا اور وہ اسی فکر میں تھا کہ سواری جہاز وغیرہ ملے کہ اپنے شہر کو جاؤں پھر وہ شخص جسے قرض دیا تھا دیکھنے آیا تھا کہ شاید جہاز آیا ہو کہ اسکا مال لایا ہوا ناگاہ اسکو وہ لکڑی ملی جس میں مال تھا وہ اسکو اپنے گھر جانے کے کام کے واسطے اٹھا لایا جب اسکو ٹوڑا تو اس میں مال و خط پایا پھر وہ شخص آیا جس نے قرض لیا تھا پس ہزار دینار اسکے پاس لایا اور کہا کہ واللہ میں برابر اس سے پہلے جہاز ڈھونڈھتا رہا تاکہ تیرا مال تجھکو پہنچاؤں مگر اس سے پہلے مجھے جہاز ہی نہ ملا تب قرضخواہ نے کہا کہ بھلا تو نے میرے پاس کچھ بھیجا ہے وہ بولا کہ میں تجھے کتنا جاتا ہوں کہ میں جس میں آیا ہوں اس سے پہلے مجھے جہاز ہی نہیں ملا ہے وہ بولا کہ اللہ عزوجل نے تیری طرف سے مجھکو وہ مال ادا کر دیا جو تو نے لکڑی میں کر کے بھیجا تھا پس تو اپنے یہ ہزار دینار سلم لیکر اپنے گھر جا۔ رواہ احمد با سند پھر ابن کثیر نے کہا کہ یہ اسناد صحیح ہے اور بخاری رحمہ اللہ نے اسکو سات جگہ طرق صحیح سے معلقا بصیغہ جزم روایت کیا ہے قولہ تعالیٰ ولیکسب بنیکم کتاب باہل۔ یعنی چاہیے کہ تمھارے درمیان ایک کتاب بالانصاف و حق طور پر۔ یعنی کتاب اپنی تحریر میں گھٹا و بڑھاوے نہیں اور کسی کی طرف نہ جھکے اور اسقدر لکھے جسے دونوں نے اتفاق کیا ہے اور یہ حکم اگرچہ ظاہر میں کتاب کو ہے مگر حقیقت ہر دو معاملہ عدالت کرنے والوں کو حکم ہے کہ ایسا کتاب چھانٹیں جو فقہ متدین ہونا اسکی تحریر پر اعتماد ہو اور شرع میں اس کی تحریر پر اعتبار ہو۔ قال المترجم اس میں بطور وجوب یا استحباب حفاظت و وثوق کی غرض سے تحریر کرنے کا حکم دیا گیا ہے پھر اگر یہ کہا جاوے کہ یہاں تو یہ حکم ہے اور صحیحین کی حدیث میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم لوگ امی امت میں نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب جاتے ہیں پھر حدیث و آیت میں توفیق کیونکر ہوگی تو شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ جواب یہ ہے کہ دین اپنی ذات کی راہ سے اسکا محتاج نہیں ہے کہ اس میں کتابت کی کچھ بھی ضرورت ہو اسواسطے کہ قرآن مجید کو اللہ عزوجل نے سہل فرمایا اور اسکا یاد کرنا لوگوں پر آسان کر دیا اور حدیثیں لینے سننے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی یوں ہی حفظ میں اور یہ چیزیں جنکے لکھنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے وہ لوگوں میں واقع ہوتی ہیں قال المترجم سلم و نسائی نے حدیث بالا کو کتاب الصوم میں اخراج کیا ہے اور تمام حدیث کا مضمون یہ ہے کہ ہم امت امی ہیں نہیں لکھتے اور نہ حساب جاتے ہیں مہینہ اتنا بھی ہوتا ہے اور اتنا بھی ہوتا ہے یعنی انیس دن کا اور تیس دن کا پس بعض علمائے کہا کہ دونوں کا حساب نہیں لگاتے ہیں۔ بلحاظ حساب نجوم کے کہ چاند کی تاریخ معلوم کریں اسی سے بعض نے ذمہ کیا اگر کوئی شخص حساب جانتا ہو تو نجوم کی تاریخ ہلال پر روزہ رکھ سکتا ہے مترجم کہتا ہے کہ قول غلط اور سخت مہمل ہے اور ملا علی قاری نے شرح اشع بنیہ الفکر میں اس قول پر سخت تشبیہ کی ہے اور کہا ہے

کہ نجوم کی تاریخ پر روزہ رکھنا ہرگز روا نہیں ہوا اور حدیث میں ثابت ہوا کہ جو مال ونجی کے پاس گیا اسے محمد صلیم کی نافرمانی کی اور وہ قریب بکفر ہو اور ایک جماعت علمائے اسکی تکفیر کی ہو قولہ ولایاب کاتب ان یکتب کما علم اللہ فلیکتب - جانتا چاہیے کہ لایاب صفت نہیں ہوا لابی یا بی اذا منع اور صلہ اسکا من سے آتا ہو لے میں کہ ابی من ذلک پس منے یہ کہ لایاب کاتب من الکتا بہ جیسا کہ مفسرہ سے منظر کیا ہوا اور مراد یہ ہے کہ جب کاتب سے کہنے کو کہا جاوے تب وہ انکار نہ کرے کیونکہ بارہی وقت متحقق ہوتا ہے جبکہ کسی سے کہا جاوے اور وہ انکار کرے اور کاتب ہم نہ کہ تحت میں نفی کے ہو پس ہر عمو کو مفید ہو لینے کوئی کاتب انکار نہ کرے جب اس سے درخواست کیجاوے بشرطیکہ وہ اس کتاب کو جانتا ہو اور اگر وہ خالی لکھنا جانتا ہو اور علمائے کی تحریر نہیں جانتا ہو تو وہ گویا کاتب ہی نہیں ہو اور شیخ ابن کثیر نے عدم ضرر کی بھی شرط لگائی چنانچہ کہا کہ منے یہ میں کہ انکار نہ کرے وہ شخص جس کتابت سے واقف ہو جبکہ اس سے معاملہ دین کرنے والے درخواست گوین اور کاتب نہ کہ ضرر بھی پہنچتا ہو پس جیسے اللہ تعالیٰ نے اس پر فضل کیا کہ جو چیز نہیں جانتا تھا وہ سکھادی ویسے ہی وہ ان لوگوں پر شکر یہ انہی میں احسان و صدقہ کرے جو کتابت نہیں جانتے ہیں یا ابھی طرح نہیں لکھ سکتے ہیں پس چاہیے کہ لکھدے اور حدیث میں یہ مضمون ہے کہ مجملہ صدقہ کے ہر یہ بات کہ اعانت کرے قال لہ ترجمہ عدم ضرر کی قید اس آیت کے آخر جملہ سے نافذ ہو لینے قولہ لا یضار کاتب سے اور مجاہد وعطار نے کہا کہ کاتب پر لکھ دینا واجب ہے اور بعض نے ذکر کیا کہ چنانچہ اس تحریر کو واجب کہتے ہیں انھوں نے کاتب پر بھی واجب کہا ہے کہ جب ہ لکھنے کو بلایا جاوے اور اسکے سوا سے دوسرا کاتب موجود نہ ہو تو اس پر لکھ دینا واجب ہے اور جو ہر کے نزدیک جیسے یہ لکھانا دونوں معاملہ کرنے والوں پر مستحب ہے ویسے ہی کاتب پر بھی مستحب ہے - قولہ تعالیٰ ولیل الذی علیہ الحق ولیقین اللہ ربہ - اطلال و اطلال و ہر دو لغت مجھے واحد ہیں اول زبان اہل حجاز ہے اور دوم زبان ثنی تیم اور المادیہ ہے کہ خود بتلاتا جاوے اور دوسرا لکھتا جاوے اور مراد یہ نہیں ہے کہ جو الفاظ یہ بولتا ہے وہی بیحد کاتب لکھدے اگرچہ بے ترتیب و نامرطوط طور پر ہوں بلکہ غرض یہ ہے کہ جو اسکا اقرار ہو وہ کاتب کو بتلاوے اور اٹلا کر لے کا حکم اس شخص کو جس پر حق واجب ہوا ہے اس واسطے دیا گیا کہ اسکے ذمہ قرضہ ثابت ہونے کی گواہی تو اسی کے اقرار پر ہوگی پس وہی اقرار کرتا جاوے و بتلاتا جائے کہ بعد تحریر کے گواہ اسکے اقرار پر اسکے ذمہ ثبوت قرضہ کے گواہ رہیں اور قولہ ولیقین اللہ سے اسکو کاتب اٹلا کر لے میں تقویٰ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کا حکم کیا پس وہ پورے حق یا تھوڑے حق کسی سے منکر نہ ہو جاوے اور اس میں ہبائے فرمایا لا اسم و وصف دعون کو جمع کیا لینے اللہ اور ربہ دونوں سے تقویٰ کرنے کی تاکید کی اگرچہ ایک ہی نام پاک کافی ہے مگر ہبائے فرمایا ہے اور حق لینے قرضہ کی بابت بھی تاکید سے مبالغہ فرمایا کہ لا نجس منہ شیئا - ای لا نقص منہ شیئا - لینے حق مذکور کے تمام و کمال اقرار کرنے میں بحالت اٹلا کچھ کمی نہ کرے اور نجس منہ نقص - کم کرنا - اور یہ تفسیر بنا بر اختیار مفسر ہو اور بعض نے کہا کہ یہ مانعت کاتب کو ہے لینے کاتب کو چاہیے کہ قرضہ دینے جو اس پر اٹلا کیا ہے اس میں کچھ کمی نہ کرے - اور پوشیدہ نہیں جو مفسر نے اختیار کی ہے وہی اس جہ کیونکہ کمی کرنے کا احتمال تو اسی شخص کی طرف سے ہے جس پر حق واجب ہوا ہے اور اگر یہ کاتب کو مانعت ہوتی تو فقط کمی کرنے سے مانعت پر اقتصار نہ ہوتا کیونکہ کاتب سے تو زیادہ کرنے کا بھی احتمال ہے جیسے کم کرنے کا احتمال ہے و فافہم - قولہ تعالیٰ فان کان الذی علیہ الحق سفیفا و ضعیفا و لا یستطیع ان یمیل ہو سفیہ وہ شخص ہے کہ ابھی طرح تصرف کرنے میں اسکی راے کام نہ دیتی ہو پس اس سے لینا و دینا خوب نہیں ہوتا یہ تشبیہ خوب سفیہ ہوا ہے کہ کپڑا جس کی بناوٹ جھری ہو دے لینے جیسے یہ کپڑا اپنی بناوٹ میں ضعیف و غیر مضبوط ہوتا ہے ویسے ہی اس شخص کی راے مضبوط نہیں ہوتی ہے اور عرب والے لفظ سفیہ کو کبھی عقل کے ضعف پر اور کبھی بدن کے ضعف پر اطلاق کرتے ہیں بالجملہ سفیہ وہ ہے جو بجا اپنا مال برباد کرے اور چھیننے والا ہو خواہ اسوجہ سے کہ تصرف کرنے کا طریق نہیں جانتا ہے یا اسوجہ سے کہ باوجود جاننے کے عبت بریا کرنے کی عادت ہے اور بعض نے کہا کہ سفیہ سے مراد ہے جو اٹلا جانتا

ہو۔ قولہ ضعیفاً اخذاً ضعف اور وہ عقل و بدن دونوں کے ساتھ بولا جاتا ہے مگر اہل لغت نے کہا کہ بدن کے ساتھ ضعف بضم ضاء مجہول ہے اور عقل و رائے کے ساتھ بفتح ضاء مجہول ہے اور مراد یہ کہ لکھوانے سے ضعیف ہو یعنی مضمون اقراری نہ بتلا سکتا ہو یا تو بسبب صغر سنی و بچپن کے اور یا بسبب کبر سنی بڑھاپے کے جبکہ ایسی حالت پہنچ گئی کہ اسکی عقل میں خلل آگیا ہے اور شیخ ابن کثیر وغیرہ کے کلام سے ظاہر ہے کہ ضعف یا باعتبار بدن کے اور وہ لڑکا ہے اور یا باعتبار عقل کے اور وہ مجنون یا معتوہ ہے لیکن مجنون سے اسکی تفسیر کسی قدر تامل کے قابل ہے اس واسطے کہ وہ عقل جاتی رہنا کمالات ہے اور یہاں فقط ضعف مذکور ہے یا ان معتوہ سے البتہ مناسب ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تفسیر بالمرأے ہو گئی تو کہا جائے گا کہ ہرگز نہیں لغو ہوا نہ یہ تو باعتبار اطلاق و استعمال لغت کے کلام ہے جو ہر ایک جانتا ہے اور عبد الرزاق کی روایت ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ اور عقیب آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کہ تفسیر لا یخذ را حد بجا لہ یعنی اہل عرب ان الفاظ کے معانی جانتے ہیں ان میں سے کوئی معذور نہیں ہے فافہم اور قولہ لا یستطیع ان یمل ہو یعنی استطاعت لکھوانے کی وہ خود نہیں رکھتا ہے اور استطاعت کے معنی یہ ہیں کہ سب چیزیں جو ایک کام کے انجام دینے میں درکار ہیں سب درستی سے موجود ہوں پھر اگر کوئی نقص ہو تو استطاعت نہوگی پس اگر لڑکا ہو یا زبان نہ جانتا ہو یا قید میں پڑا ہو یا ایسی طرح غائب ہو کہ کتاب کے پاس نہ پہنچ سکتا ہو یا اسکو معلوم ہی نہ ہو کہ مجھ کیا ہے یا جیسا چاہیے ویسے ادا نہ کر سکتا ہو تو ان سب کو عظیم الاستطاعة میں شمار کیا جائیگا انکا اقرار صحیح نہیں ہے تو ضرور ہو کہ کوئی اور شخص نئے قائم مقام ہو لہذا فرمایا۔ فیمل ولیہ بالعدل پس مراد ولی سے وہی شخص ہے جو انکے قائم مقام ہووے اور ولایت شرعی جو نکاح وغیرہ میں ہوتی ہے وہ مخصوص مراد نہیں ہے اور ترجمہ تفسیر میں اسکی توضیح سے کفایت ہو گئی اور قرطبی نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ جو شخص سفیہ ہو پس اگر وہ مجبور کر دیا گیا ہو تو اسکا تصرف اس حالت میں بالاجماع فاسد ہے اس سے کوئی حکم و اثر نہیں ثابت ہوتا ہے اور اگر وہ مجبور نہیں ہے تو اس میں اختلاف ہے انتہی کلامہ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بالغ آزاد بچہ نہیں ہوتا ہے اور صاحبین کا اس میں خلاف ہے اور حجر کے یہ معنی ہیں کہ قاضی و حاکم نے اعلان کیا کہ یہ شخص اپنے تصرفات کے قابل نہیں لہذا ممنوع کر دیا گیا ہے۔ اور یہ کلام ترجمہ عالمگیری کے اس باب سے مفصل دریافت کرنا چاہیے واللہ الموفق۔ قولہ تعالیٰ واستشهدوا شہیدین من رجالکم۔ استشهدا یعنی گواہی دینا و اطلاق شہیدین کا اس حالت میں قبل اسکے کہ وہ گواہ ہوں جائز ہے یا نہیں معنی کہ وہ ہو جائیگی اور من رجالکم کی قید سے عورتیں بالاتفاق خارج ہوئیں اور نابالغ بھی خارج ہووے خواہ اسوجہ سے کہ انکو رجال نہیں کہتے ہیں بلکہ صبیان میں یا انکے وہ شاہد نہیں ہو سکتے ہیں اور رجال کی صفت ضعیف خطاب کی طرف ہونے سے کفار خارج ہووے اور رہے ہلکے غلام تو ان میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ جبہ ہر سلمان ہوں تو رجال مسلمین میں سے ہیں اور یہ قول ابن شیرین و شریح و عثمان بن ادراحد بن ضبل و سحنی و ابو ثور کا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ غلاموں کی گواہی تمام نہیں ہے یہاں سبکی گواہی نہیں جائز ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ و شافعی و مالک جمہور علماء کا ہے اور وجہ عدم جواز کی یہ ہے کہ غلام میں رقیق ہونے کا ایک نقص ہے پھر امام ابو حنیفہؒ نے یہ جائز رکھا ہے کہ کفار کی گواہی ان میں باہم ایک کی گواہی دوسرے پر ہو اور اسلامان پر کافر کی گواہی قبول نہوگی۔ رہے یہاں دو مقام ایک یہ کہ فیمل ولیہ بالعدل۔ سے ثابت ہوتا ہے کہ اقرار کرنے میں نیابت جاری ہوتی ہے اور اسکے جواز میں اختلاف ہے اور یہ بحث دراز بھی یہاں ذکر کے قابل نہیں اور وہ یہ کہ یہ استہاد یعنی گواہ کر لینا واجب ہے یا مندوب ہے تو اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ واجب ہے بدین دلیل کہ اللہ تعالیٰ نے بیچ میں کہا کہ واستشهدوا اذا تبايعتم۔ اور امر واسطے وجوب کے ہے پس ایسا ہی استشهدوا شہیدین میں بھی استہاد واجب ہے اور یہ بعض صحاہ تابعین کا مذہب ہے اور ابن جریر نے اسی کو ترجیح دی ہے اور امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و ابو یوسف و محمد وغیرہم کے نزدیک مندوب ہے اور واجب کہنے والوں کی دلیل کچھ حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ جو بیچ میں استہاد واجب کہتا ہو اگر اس پر حجت ہو سکے تو ہوا اور ابو حنیفہ و مالک صاحب

لہ یعنی استطاعت بیچ و شرا و فروز سے رک و دیکھا ہوا ۱۱۲

توضیح میں بھی واجب ہونے کے قابل نہیں ہیں قتابل۔ قولہ تعالیٰ فان لم یکنوا علیہ فیصل دامراتان من ترطون من الشہداء۔ یعنی اسکے یہ بیان کیے گئے ہیں کہ پس اگر دونوں گواہ دومردوں بنے دومردوں کے گواہ کر لینے کا قصد نہ کیا گیا اگرچہ موجود بھی ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ کر لی جاویں۔ اور مفسر نے جو لفظ شہدوں بصیغہ مہول مقدر کیا اس میں مرد کی جانب کو بصیغہ مذکر لائے ہیں غلبہ دیا کیونکہ عورتیں اگرچہ درہن کر وہ ایک مرد ہی کے برابر ہیں اور مرد و عورت پر تفصیلات جنسی حاصل ہو لیکن بصیغہ جمع لانا باعتبار عدد کے بنظر لفظی ہے۔ اور بعض مفسرین نے فرجہل دامراتان ای فلیشہ درجہل مقدر کیا اور یہ بھی روا ہے۔ پھر مفسر نے مذکر سے ظاہر ہوا کہ۔ فان لم یکنوا زارطین سے یہ مراد نہیں ہو کہ ایک مرد و عورتوں کو گواہ کرنا اس وقت روا ہے کہ جب دومردہ ملین بلکہ دومرد کے ہوتے ہوئے بھی اگرچہ ہے تو ایک مرد و عورتوں کو گواہ کر سکتا ہے اور یہی ظاہر کلام ہے۔ چہ را بن کشیدہ وغیرہ کے کما کہ یہ عرف انہیں حالات میں ہو گا جو مالی ہوں یعنی اموال کا معاملہ ہو یا اس سے مال مقصود ہو قال المترجم تفصیل اسکی یہ ہے کہ فقہاء نے اجماع کیا ہے کہ مالوں کے مقدمات میں یہ ہاں نہ ہو کہ مردوں کے ساتھ ہو کہ عورتیں گواہی میں حتیٰ کہ مال کا مقصد یہ جس سے مال مقصود ہو۔ ایک مرد و عورتوں کی گواہی سے ثابت ہو جائے گا اور اس میں بھی اتفاق ہے کہ حدود و قصاص یعنی سزاؤں کے مقدمات میں عورتوں کی گواہی نہیں جائز ہے نہ نما اور نہ مردوں کے ساتھ میں۔ چہ را بن وہاں ہم کے سوا۔ دیگر صورتوں میں اختلاف ہو سکتا ہے جماعت کے نزدیک مردوں کے ساتھ میں عورتوں کی گواہی جائز ہے اور یہی سفیان ثوری ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کا قول ہے اور ایک جماعت کے نزدیک بدو دو مردوں کے ثبوت میں ہو سکتا اور شافعی کے نزدیک جو باتیں ایسی ہیں کہ غالباً انچہ عورتوں ہی کا اطلاع ہوئی ہو مثل ملاوت و رضا عت اور غلبہ ہونا اور باکرہ ہونا وغیرہ تو ایسے امور ایک مرد و عورتوں کی گواہی سے اور خالی چار عورتوں کی گواہی سے بھی ثابت ہوتے ہیں اور قول من ترطون۔ اس کا تفسیر من ترطون۔ اور رضا مندی باعتبار ان کے دیندار اور پرہیزگار ہونے کے کہ اس میں دلیل ہے کہ گواہوں میں عادل ہونا شرط ہے اور جو گواہ مستور الحال ہو یعنی اسکا حال پوشیدہ ہو معلوم نہ ہو کہ عادل ہے یا نہیں ہو تو جس نے اس کی گواہی کو رد کیا اسنے اسی آیت سے استدلال کیا کہ اس میں ثلاث ہے کہ گواہ کا عادل و پسندیدہ ہونا چاہیے مکلفات مستور کے اور یہ دلیل کچھ نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ نے ظاہر ہی عدالت بھی لکھا کیا ہے اور سرانچ میں مذکور ہے کہ گواہی قبول ہونے کے واسطے سات شرطیں ہیں اسلام آزادی عقل۔ بالغ ہونا۔ عادل ہونا۔ ایسے فعل کرنے والا ہو جن میں اگرچہ گناہ نہیں مگر خلاف تہذیب ہیں جیسے بازار میں کھاتے ہوئے جانا وغیرہ اور ساتویں شرط یہ کہ تہمت سے بچا ہوا ہو اور جب ان میں سے کوئی شرط مفقود ہو تو گواہی صحیح نہ ہوگی۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ شافعی نے تمام قرآن میں جہاں گواہ مذکور ہیں سب میں عادل ہونے کی شرط اسی آیت سے ثابت کی اور جہاں جہاں مطلق مذکور ہیں سب کو اسی مفید پر محمول کیا قال المترجم اور امام حنفیہ کے نزدیک جہاں عدالت شرط نہیں وہاں مطلق ہی جیسے نکاح و غیرہ میں ہے کہ وہاں اللہ تعالیٰ کے نزدیک گواہ ہر گواہ غلام ہو یا فاسق ہو مگر قاضی کے نزدیک فاسق و غلام کی گواہی سے ثبوت نہوگا۔ اور احمد رحمہ اللہ کہ میں نے ترقیہ فتاویٰ سے عالمگیری میں ائمہ حنفیہ کے طور پر کتاب شہداء میں پوری تفصیل سے فراغت پائی اسکی حاجت نہیں کہ اس طویل بحث کو بیان ذکر کردن فتاویٰ سے مذکور سے خوب سیار ہونا چاہیے کہ اس سے بڑھ کر بیان کو نامستحسن نہیں ہے۔ ہاں رہا یہ مسئلہ کہ ایک مرد گواہ اور مدعی کی قسم پر مدعی کے واسطے حکم ہو سکتا ہے یا نہیں تو مالک و شافعی کے نزدیک ہو سکتا ہے اور ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کے نزدیک نہیں ہو سکتا ہے اور جب یہ معلوم ہو گیا تو دو عورتوں و مدعی کی قسم پر حکم ہونے میں بھی ایسا ہی اختلاف ہے کیونکہ یہ اسی پہنچی ہے۔ چہ را بن ایک مرد کے قائم مقام دو عورتیں گواہی کے بارہ میں اسوجہ سے قرار پائیں کہ عورت کی عقل ناقص ہوتی ہے چنانچہ صحیح مسلم کی حدیث ابو ہریرہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سلم سے تصریح ہے کہ عورت کا نقصان عقل یہ ہے کہ دو عورتوں

کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہوتی ہو اور یہی وجہ خود آیت سے ثابت ہو قال تعالیٰ ان تضل احد لهما الاخری۔ ابو عبیدہ رضی اللہ عنہما کہتا ہے کہ تضل کے معنی کسی ہیں یعنی بھول جاوے وہ عورت۔ اور گواہی بھول جانے کے یہ معنی ہیں کہ گواہی میں سے کسی جز کی جگہ کوئی اور جز بھول کر بیان کرے اور یہ آیت اگرچہ اس امر کی علت ہو کہ عورتوں میں سے دو عدد بجائے مردوں کے ایک عدد کے اسوجہ سے ایسے گئے کہ ایک بھولے تو دوسری جسکو یاد ہو وہ اسکو یاد دلاوے مگر اس میں اشعار ہو کہ عورتیں عقل کی ناقص ہوتی ہیں بات کو ضبط نہیں کھیتی ہیں۔ اور اسوجہ سے کہ عورتیں قوائے انسانی میں پوری نہیں ہوتی ہیں آج تک کوئی عورت بغیر نہیں ہوئی اور اب تو خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت نہیں بلکہ قیامت اور صالحین کے وسط جنت و لعنت ہو اگر کہا جاوے کہ صحیح حدیث میں ہے کہ مردوں میں تو بہت لوگ کامل ہوئے مگر عورتوں میں کوئی کامل نہیں ہوئی اسواسے یہ کہ حضرت عمرانؑ اسیرہ فرعون اور عائشہؓ بنت ابی بکر کے اور عائشہؓ کی فضیلت عورتوں پر ایسی ہے جیسے طعام غریب کی فضیلت تمام کھانوں پر ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ فضیلت تمام عورتوں کی اور حضرت فاطمہؓ زہرا رضی اللہ عنہا کی واسطے بھی عورتوں کی طرف اضافت کر کے فرمایا یعنی سیدہ نسا راہل الخبتہ فاطمہ۔ سب جنتی عورتوں کی سردار حضرت فاطمہؓ نہیں اور ایک جماعت ان کے علمائے نزدیک حضرت فاطمہؓ کو افضل کلی تمام عورتوں پر حاصل ہو قائل فیہ۔ اور اگر یہ کہ یہ فضیلت اور تذکرہ کا فاعل ہم رکھا گیا کیونکہ دونوں عورتوں میں سے ہر ایک پر یہ دونوں صفت جاری ہو سکتے ہیں ایسے اگر وہ بھولے تو یہ یاد دلاوے اور یہ بھولے تو وہ یاد دلاوے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی بات وہ بھولے یہ یاد دلاوے اور کوئی یہ بھولے وہ یاد دلاوے بالجملہ گواہی کی بات ان دونوں کو حفظ و نگاہ رکھنے سے پوری رہیگی اور بعض علمائے فہم کہ لہذا الاخری کے یہ معنی بیان کیے نتیجہ مذکور یعنی ایک عورت دوسری کے ساتھ ملکر مذکر کر دیگی اور تذکرہ نہیں مذکر کر دینا لیا اور زنجشیری نے کہا کہ یہ تفسیر بھی بدعتی تفسیر ہے اور جمہور مفسرین نے اسکو رد کر دیا ہے تاکہ کما گیا کہ خلاف معقول منقول ہے تو قولہ دلیاب الشہداء۔

اذا ما دعوا بعض نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جب گواہ ہونے کی واسطے بلائے جائیں تو ان پر قبول کرنا واجب ہے جو یہ قول قتادہؒ فریج بن انس کا ہے اور یہ لائنہ قولہ دلیاب کا تہا بن یکتب لکما علیہ اللہ ظلیکتب سے اور اس صورت میں انکو شہد اکنا باعتبار آئندہ حال کے مجازاً ہے اور یہاں سے نکلتا ہے کہ گواہی اٹھانا فرض کفایہ ہے اور بعض نے کہا کہ یہی جمہور کا مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ جب گواہی داکر نے کے لیے بلائے جائیں تو ان میں اور اس صورت میں ان پر شہداء کا اطلاق حقیقی ہو پس اگر گواہی کے واسطے وہی تھیں ہو تو ان پر قبول کرنا واجب ہے ورنہ فرض کفایہ ہے یعنی مثلاً وہی گواہ ہوئے ہیں یا چار گواہ میں سے دو ہی موجود ہیں اور باقی دو یا زیادہ ہوں وہ غائب ہیں یا مر گئے ہیں تو چونکہ دو سے کم مقدار نہیں لہذا ان دونوں موجودین پر قبول کرنا واجب ہے۔ اور مجاہد ابو جلد و ہتیر دن نے کہا کہ جب کوئی گواہ ہونے کو بلایا جاوے تو اسکو اختیار ہے قبول کرے یا نہ قبول کرے اور جب گواہ ہو گیا پھر ادا کرنے کو بلایا گیا تو قبول کرنا واجب ہے مگر جہم کہتا ہے کہ شاید مراد یہ ہے کہ جب گواہ ہونے کو بلایا جاوے حالانکہ وہاں دوسرے لوگ قابل گواہی موجود ہیں یا اسکو عذر ہے تو اسکو اختیار ہے اور ابن عباسؓ حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ یہ حکم عام ہے خواہ گواہ ہونے کو بلایا جاوے یا گواہی ادا کرنے کو بلایا جاوے انکار نہ کرے ذکرہ ابن کثیر اور حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ گواہوں میں سے بہتر وہ ہے جو گواہی ادا کر دے قبل اسکے کہ اس سے پوچھا جاوے اقول معنی یہ ہیں کہ بسا اوقات آدمی کو دریافت نہیں ہوتا کہ گواہ کون ہے مثلاً زید کے باپ نے خرید فروخت کا معاملہ کیا تھا تو زید کو معلوم نہیں کہ اسوقت کون گواہ تھا پس غریبی ایمان سے یہ ہے کہ گواہ خود اس حق و عدل کو پھیلانے میں متعد ہو جاوے اور اس کا منتظر نہ ہو کہ جب پہلے اور بلایا جاوے تب لا چاری سے جاوے۔ اور صحیحین میں یہ روایت ہے کہ بدتر گواہ وہ ہے جو گواہی دیتے ہیں اور شہداء میں کرتے ہیں تو یہ ان گواہوں کے حق میں ہے جو چھوٹے ہوتے ہیں کیونکہ معنی عدم استشہاد کے یہ ہیں کہ گواہی جو ادا کی ہو اسکے شاہد نہ تھے یعنی حاضر و گواہ نہیں تھے اور چھوٹی گواہی سخت کبیرہ گناہ ہے جسکا درجہ شرک نافرمانی والدین کے بعد ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث سے ثابت ہے لہذا باللہ منہ

قوله تعالى ولا تسأوا ان تكتبوه صغيرا او كبيراً الى اجله - یہ خطاب ہو مومنین کو یا باہم معاملہ کرنے والوں کو دیکھن اولیٰ یہ ہر کہ باہم معاملہ کرنے والوں کو خطاب ہو اسی پر دلالت کرتا ہو کلام مابعد یعنی ان تکتبوه صغیراً وکبیراً پس چونکہ کثرت سے معاملات اور دھارہ واقع ہونے سے شاید مخدور بین مستی کرتے لہذا منع کیا اور صغیراً وکبیراً سے مبالغہ کیا یعنی خواہ مال چھوٹا ہو یا بہت ہو کھنے میں مستی نہ کریں اور مدارک میں فرمایا کہ صغیراً وکبیراً سے تعبیر فرمائے میں لیل ہو کہ سلم ٹھہرانا کہ بون میں رہا ہو کیونکہ جو چیز گزرنے سے ناپی جاتی ہو اسکو صغیراً وکبیراً کہتے ہیں بخلاف قلیل وکثیر کے کہ یہ کیلی ووزنی چیزوں کے ساتھ بولا جاتا ہو اور سلم یہ ہو کہ کسی کو نقد ہزار روپیہ یکم و بیش دیا کہ کم سے کم ایک مہینہ کے بعد فی روپیہ دین کے حساب سے ایسے ایسے گیموں یا ایسے ایسے کپڑے و تھان ادا کرے قولہ فیکم اقسط عند اللہ واثوم للشہادۃ الخ لفظ اقسط صیغہ تم تفضیل سیبویہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہمارا قیاسی ہو از قسط ہا کسر یعنی عدل نہ از قسط جو بھنے جو رد ظلم آتا ہو اور ابو حیان نے کہا کہ ابن اسکیت نے کتاب لا ضد وین ابو عبیدہ سے نقل کیا کہ قسط ہر وزن فصر ماضی بھنے جو رد اور بھنے عدل و دونوں آتا ہو مگر قسط بالغ فقط بھنے عدل ہو قولہ الا ان تکون تجارہ حاضرہ تدریو نہا بینکم استثناء منقطع ہو و لیکن وقت تجارتکم با حاضرہ ناخذ و نہا یاد ابید - اور عکبری نے کہا کہ استثناء تفصیل ہو چھ طرح ہو کہ جو چیز فروخت کی جاوے وہ مال عین یعنی متعین حاضر ہو مثلاً قلمدان خرید تو وہ سامنے متعین ہو حتیٰ کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے تجھے ایک روپیہ کو ایک قلمدان خرید اتو بیع فاسد ہو کہ نہ وہ قلمدان معلوم نہیں ہو بخلاف روپیہ کے کہ اسکو سامنے حاضر کرنا ضرور نہیں بلکہ وہ تو ہمیشہ دین یعنی غیر متعین ہو تا ہو حتیٰ کہ جو روپیہ چاہتے دیدے جبکہ روپیہ کا چلن معلوم ہو پس کل بیع کا عین ہو نا ضرور ہو سواے بیع سلم کے کہ اس میں ایسے طور سے گیموں وغیرہ کو صفت کر کے بیان کرتے ہیں کہ وہ بلوغ کے ذمہ بطور متعین چلتی ہو یا بانگی لے لیتے ہیں پھر تجارت حاضرہ عام ہو کہ بیع کے وقت معاملہ عین ہو یا بدین ہو لیکن تدریو نہا بینکم - ہو ناخذ و نہا یاد ابید - یعنی بلوغ اپنے دام لے لے اور مشتری بیع لے لے اور باہمی قبضہ ہو جاوے اگر چہ ثمن و بیع بالا اعتبار ہوں یعنی مثلاً گھوڑے کو گائے کے عوض فروخت کیا تو ہر ایک بیع و ثمن ہو سکتا ہو مثلاً کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ پر گھوڑا جو عرض اس گائے کے بیجا یہ مفید ہو کہ گھوڑا بیع اور گائے ثمن ہو اور اگر برعکس بولا جاوے بھنے گائے جو عرض گھوڑے کے فروخت کی تو برعکس ہو جائیگا فافہم اور جاننا چاہیے کہ ممکن ہو کہ اس بیع میں ثمن ابتدا میں دین ہو پھر عین ہو جاوے مثلاً کہا کہ میں نے یہ گھوڑا جو عین ہو تیرے ہاتھ جو عرض پس ایسے کپڑے کے فروخت کیا اور اس کپڑے کے تمام وصف اس طرح بیان کر دیے کہ کسی طرح کی جہالت نہ رہے اور مشتری نے قبول کیا اور بیع ہو گئی اور جملہ ہونے سے پہلے مشتری نے یہ کپڑا جو ٹھہرا ہو بلوغ کو حاضر کیا پس دین تھا اور قبل جملہ ہونے کے عین ہو گیا پھر بلوغ نے منظور کیا اور دونوں سناہمی اپنی چیز جو خریدی ہو قبضہ کر لیا تو ایسی مباحث میں جو ہاتھوں ہاتھ ہو کتبہ کھنے کی ضرورت نہیں ہو چنانچہ فرمایا - فلیس علیکم جناح ان لا تکتبوا ہا اور اس میں نہ کھنے کی رخصت دی گئی و دو جہ سے ایک یہ کہ اگر کتبہ کا حکم ہو تو کسی قدر گرانی ہوگی کیونکہ قلیل وکثیر کثرت سے واقع ہوتا ہو بہ نسبت بیع مدائمت کے اور دوم یہ کہ جب ہر ایک نے اپنے حق پر اسی مجلس میں قبضہ کر لیا تو انکار کا احتمال نہیں رہا پس کتبہ کی حاجت نہیں ہو و لیکن یہ احتمال باقی ہو کہ ہائے مثلاً انکار کرے کہ میں نے فروخت نہیں کی ہو ایسویں فرمایا - وانشہوا اذا تباہیتم - یعنی مباحث پر گواہ کر لو کہ وہ کافی ہیں اور یہ اس بنا پر کہ مراد بی تجارت حاضرہ ہو پس استشارہ کے بعد استشارہ ہو گا اور صحیح یہ ہو کہ یہ حکم تخصیص کے بعد تمہیم ہو ہر مباحث کے واسطے یعنی جو بیع واقع ہو خواہ ہاتھوں ہاتھ ہو یا اودھار ہو اس بیع واقع ہونے پر گواہ کر لو بھنے انکہ بلوغ مشتری میں بایاب و قبول تمام ہوا اور بیع واقع ہوئی اس کے گواہ کر لو پھر اگر بیع نقد ہاتھوں ہاتھ ہو تو اس میں صرف گواہی کافی ہو کتبہ کی ضرورت نہیں کیونکہ ہر ایک نے اپنے حق پر قبضہ کر لیا اور اگر بیع اودھار ہو تو اس گواہی کے بعد اودھار مال کی غرض سے کتبہ کی ضرورت بھی ہو سعید بن جبیر سے مروی ہو کہ قولہ فاعلے وانشہوا اذا تباہیتم - یعنی اپنے

حق پر گواہ کر خواہ اس میں میعاد ہو یا نہ ہو ہر حال میں اپنے حق پر گواہ کر (رواہ ابن ابی حاتم) اور جابر بن زید و مجاہد و عطاء بن یوہان سے اسکے مانند مروی ہے اور حسن و شیبہ نے کہا کہ یہ حکم منسوخ ہے بقولہ فان اس بعضکم بعضا فلیؤد الذی اتھمن امانتہ۔ اور جوہر کے نزدیک منسوخ نہیں بلکہ یہ امر واسطے احتجاج کے ہے اور واجب نہیں ہے اور اسکی دلیل حدیث خزیمہ بن ثابت الصاری ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے ایک گھوڑا خریدا اور اسکو اپنے پیچھے پیچھے بلایا کہ گھر پہنچا اسکو اسکے گھوڑے کے دام ادا کر میں پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تیرے چلے اور اعرابی آہستہ آہستہ ریٹکتا آتا تھا پس راہ میں لوگوں سے اعرابی کو ٹوکنا شروع کیا اور اس سے گھوڑے کو چکاتے اور انکو یہ معلوم نہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو خرید لیا ہے یہاں تک کہ بعض نے اعرابی کو کچھ دام اس سے بڑھ کر کہ جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے خریدا تھا پس اعرابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہی دی کہ اگر آپ اس گھوڑے کو خریدنے والے ہیں تو خریدیے ورنہ میں نے اسکو بیچا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کی آواز سنی تو کہنے لگے ہو گئے اور فرمایا کہ بھلا کیا میں نے تجھے خریدا نہیں ہے اور اعرابی نے کہا کہ میں نے دائنہ تھا ہے ہاتھ نہیں بیچا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ میرے اور تیرے درمیان کتاب قبول ہو رہی ہو چکا ہے پس لوگوں کے جمع ہونا شروع کیا اور وہ اعرابی اس طرح گفتگو کو دہراتا تھا پس اعرابی نے یہ کہنا شروع کیا کہ آپ کوئی گواہ لا دین جو گواہی دے کہ میں نے اسکو آپ کے ہاتھ بیچا ہے پس ان لوگوں میں سے جراتا جاتا وہ اعرابی سے کہتا کہ خولی ہو تیری کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سوا سے حق بات کے کبھی اور نہیں فرماتے ہیں یہاں تک کہ خزیمہ بن ثابت الصاری آئے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہی دی کہ میں نے اسکو آپ کے ہاتھ بیچا ہے تو خزیمہ نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو نے اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ فروخت کیا ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہ کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تو کیونکر گواہی دیتا ہے تو خزیمہ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ کی تصریح کر کے میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنا سپاہی میں بھیجا ہے تو کیا ہمارے بیچ معاملات میں آپ سے سوا سے حق کے کچھ شبہ ہو سکتا ہے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہ رضی اللہ عنہ کی گواہی کو دہر کر گواہی سے برابر قرار دیا۔ رواد احمد و ابوداؤد و النسائی اور حدیث میں دلیل ہے کہ گواہی دینی ایسے طریقہ پر جائز ہے کہ گواہ کو دلیل شرعی یقین ہو کہ یہ امر ایسا ہے اگرچہ اسے معاہدہ نہیں کیا تھا حاصل جوہر کے نزدیک گواہ کر لینا مستحب ہے واجب نہیں ہے لیکن شیخ ابن کثیر نے کہا کہ احتیاط یہ ہے کہ گواہ کرے کیونکہ ابوموسیٰ نے مروی روایت کی کہ تین شخص لاشہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں اور وہ قبول نہیں ہوتی ہر ایک ہ مرد کہ اسکی عورت بدخلق ہے مگر اس نے طلاق ندی دوم وہ مرد کہ جسکے پاس شہیم کا مال رکھا تھا اسے شہیم کے بالغ ہونے سے پہلے اسکو دیدیا (یعنی طفل نے ضائع کیا مگر اسکو تادان دینا پڑا) سوم وہ کہ جسے دوسرے کو قرض دیا اور اس پر گواہ نہیں کیے رواد ابن مروج و الحاکم و قال صحیح الاسناد۔ اور منیٰ اس حدیث کے یہ ہیں کہ اگر ان لوگوں کو ایسا پہنچی مثلاً بدخلق عورت نے شرارت کی اور شوہر کو ایسا پہنچائی یا شہیم نے بالغ ہو کر ودیعت وصول پانے سے انکار کیا اور اسکو دوبارہ مال دینا پڑا یا قرضدار منکر ہو گیا اور اسکا مال جاتا رہا پس ان لوگوں نے ظلم کرنے والے پر مدد عاکی کو قبول نہ کی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف کیا اور یہ مطلب نہیں ہے کہ جو شخص ایسا کرے اسکی کوئی دعا ہی قبول نہ ہوگی۔ فاحفظہ قولہ تعالیٰ ولا یضارکاتب ولا شہید بعض نے فرمایا کہ منیٰ اسکے یہ ہیں کہ ضرر نہ دے کاتب ورنہ شاہد باین طور کہ کاتب کو جہاں ملا کیا گیا ہو اسکے برخلاف کہے یا گواہ نے جو شہادہ اسکے برخلاف گواہی دے یا بالکل چھپا دالے اور یہ قول حسن و قتادہ وغیرہ کا ہے اور اس صورت میں لا یشترک لیسفہ معروفہ اور یہ جان لینا چاہیے کہ گواہ کی لکھی ہوئی گواہی حجت نہیں ہے کیونکہ خط سے خط مشابہ ہوتا ہے بالکل یہ بات شرع میں تین ہیں کہ اگر مدعی نے نائش کی اور شہید پیش کیا اور اس پر گواہوں کی گواہی لکھی ہو اور گواہ نے حاضر ہو کر انکار کیا کہ میں نہیں جانتا یا بدل کر گواہی دے کہ جو مضمون اس تحریر میں ہے وہ نہیں بلکہ میں طعن ہوا تھا تو حکمہ قضائے میں

اسکی گواہی لکھنے پر کوئی تحت نہیں بلکہ جو زبان سے کہتا ہو وہ مستند ہو اور اگر کتب گواہی ہندی اگرچہ اسکا نام لکھا ہو بھی کوئی حجت نہیں بالجملہ جب تک اب گواہی زبان سے ادا نہ کرے تب تک کوئی فائدہ نہ ہو گا کا حفظہ اور بعض نے فرمایا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ کاتب کو ضرور یہ پوچھا جائے کہ گواہ گواہ ہو کر ضرور پوچھا جائے چنانچہ قسم نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ لا یضار کاتب ولا شہید یعنی مثلاً آدمی آوے اور کاتب و شاہد کو لکھنے اور گواہ ہونے کے واسطے بلاوے اور وہ کہیں کہ ہم اس وقت اپنی ضرورت سے معذور ہیں تو وہ کہے کہ تم کو حکم دیا گیا ہے کہ جب بلائے جاؤ تو قبول کرو تو اس نے تنگ کیا اور ضرور پوچھا یا پس سکروا نہیں ہو کہ کاتب و شاہد کو ضرور پوچھا جائے (رواہ ابن ابی حاتم) اور اگر یہ موجب ہر دو طاؤس و عید بن جبر و فحاکم عظیم و معتزل بن حیان پر اس سدی سے اسکے مانند روی ہو قال المترجم اس صورت میں لا یضار لیسفیعہ بچول ہو اور کاتب سے وہ شخص ملو جو لکھنا جانتا ہو اور شاہد سے مراد وہ شخص ہو جو گواہ ہو سکتا ہو کیونکہ ہنوز وہ گواہ نہیں ہوا ہو اور مرید اس کی ہی قراۃ میں مستعد لا یضار بفتح راء اول۔ قولہ تعالیٰ وان تفلحوا فانه منقوب حکم والفقوا لکم انتم وکل شئ عظیم یہ جملہ نصیحت کے مرکب و مقید ہیں اور یہ آخر آیت الدین ہو اور اللہ عزوجل نے اس میں اموال کے بارہ میں احتیاط کرنے پر ارادہ فرمایا کیونکہ وہ معاش و معاد کی درستی پر وسیلہ ہوتے ہیں۔ لکھا قال والا تو اتوا اسفاء اموالکم الایہ اور شعرائی نے لائق میں حضرت سفیان الثوری کے حالات میں نقل کیا کہ درم و دینار کی حفاظت فرماتے اور کہتے کہ پہلے ایک زیادہ بچا اور آج کل اسکو محفوظ رکھے تاکہ اپنا دین فروخت نہ کرے یعنی آخر ضرورت و محتاجی میں لوگوں کے واسطے صاف توحید و سنت کی بات نہیں کیگا بلکہ انکے ماضی کرنے کو بدعت و غیرہ سے ممانعت کریگا جیسے اکثر فقہون پر وہ عالمون میں بکثرت سرون ہو۔ فقال رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسی پر دلالت کرتا ہو یہ امر بھی کہ قرآن مجید کے احکام اکثر اختصار پر جاری ہیں اور اس آیت کریمہ میں ضبط ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذما تائم بدین لی اہل سبی فاکتبوہ۔ پھر فرمایا و لیکتب بیکم کاتب بالعدل پھر تیسری بار فرمایا۔ ولایا کاتب ان لیکتب کا علمہ اللہ۔ پس یہ مانند تکرار قولہ و لیکتب بیکم کاتب بالعدل ہو اس واسطے کہ عدل وہی جو اللہ تعالیٰ نے تعلیم فرمایا پھر چوتھی بار فرمایا۔ فلیکتب اور یہ اعادہ امر اول کا ہو پھر پانچویں بار فرمایا۔ ولعل الذی علیہ الحق۔ حالانکہ قولہ و لیکتب بیکم کاتب بالعدل ہی کتابت پر دلیل الہی علیہ الحق کی طرف موجود ہو اس واسطے کہ عدل سے لکھنے والا وہی لکھے گا جو اس پر لایا گیا جاوے پھر چھٹی بار فرمایا۔ ولیقن اللہ ربہ۔ اور یہ تاکید ہو پھر ساتویں بار فرمایا۔ ولا تجن منہ شیئاً اور یہ گویا۔ قولہ ولیقن اللہ ربہ۔ سے مستفاد ہو پھر آٹھویں بار فرمایا۔ ولا تسموا ان لکتبوہ صغیرا و کبیرا الی اجلہ۔ یہ بھی ماسبق کی تاکید ہو پھر نویں بار فرمایا۔ فکم اقتدا عن اللہ و اقوم للشہادۃ و ادنی ان لا تریا لہ۔ پس یہ قوارین تاکیدات سابقہ کے ذکر فرمائے اور اس سبب میں دلالت ہو کہ مال حلال کو محفوظ رکھنے کی وصیت ہو کہ وہ تلف ہو جاوے کیونکہ اس سے انسان کو قدرت ہوتی ہے کہ وہ خدائے خراج کرے اور سو خواری و دین فروشی وغیرہ بدیاطنی جو اللہ تعالیٰ کے غضب نازل ہوئے کی چیزیں ہیں ان سے اپنے آپکو بچاوے اور پرہیزگاری پر قائم رہے پھر قولہ والفقوا اللہ سے آخر تک اس حکم کی تعمیل پر تاکید فرمائی اور ان تینوں جملوں میں (اسم اللہ) کو مکرر اعادہ فرمایا اس لیے کہ ہر ایک جملہ مستقل ہو کیونکہ جملہ اول تو تقویٰ پر آمادگی ہو اور دوم اپنے اہل عام کا وعدہ ہو اور سوم میں اثبات شان ہو اور نیز نام پاک لانے میں ہندون کے دین میں تعظیم و بآئی ہو ذکر فی السراج پھر سب اس وقت کو ملاحظہ فرمائیں جن میں واقع ہو اور اگر غور و توفیر فرمایا

وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِخَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم

اور اگر تم سفر میں ہو اور نہ پلاؤ لکھے والا تو گرد چیزین قبضہ کی ہوئیں پھر اگر اعتبار کرے ایک

اور اس حدیث کو اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا ہے پھر چہرہ کے نزدیک رہن کارکن فقط ایجاب قبول ہو اگر ایک نے رہن رکھا اور دوسرے نے قبول کیا تو رہن منع ہو گیا ولیکن ابھی لازم نہیں ہوا یعنی چاہے رہن نہ دے پس لازم جب ہوتا ہو کہ مرہون پر رہن کا قبضہ ہو جاوے یہی مذہب جمہور ہے۔ اور اب رہن کو اختیار نہیں رہا کہ بغیر اجازت مرہن کے مال مرہون کو اسکے قبضہ سے نکال سکے۔ اور امام مالک کے نزدیک قبضہ شرط نہیں ہے اور لفظ قبضہ میں خاص مرہن کی تخصیص نہیں بلکہ کسی طرح مقبوضہ ہو جاوے لہذا استدلال کیا گیا کہ مرہن قبضہ کرے یا اسکا وکیل تو بھی روا ہے کیونکہ مقبوضہ ہو گیا۔ قولہ فان اس بضمک بعضا فلیؤد الذی ائتمن امانتہ۔ ابی حاتم نے باسناد جید حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ اس آیت نے اپنے ماقبل کو نسخ کر دیا درودہ البخاری فی التاريخ والوداد وغیرہم اور یہی بھی حسن ہے مودی ہو اور حق یہ ہے کہ یہ باب نسخ سے نہیں ہو بلکہ اتمام کرنے کی صورت کا حکم ہو اور یہی قول جمہور کا ہے یعنی جسکو قرض وادھا دیتا ہو اسکی امانت کی وجہ سے رہن لینے سے بے پروا ہو پس اس نے رہن نہ لیا تو مرہن لینے دیون امانت کو ادا کر دے یعنی قرضہ و دین کو ادا کرے اور اسکو امانت اس واسطے کہا کہ اس نے رہن چھوڑ کر اسکو مرادین تجھ کو یہ دیدیا تھا تو گویا امانت تھی۔ قولہ ولیقن الشریب۔ اس میں بہا لغات ہیں کہ ایک تو یقینہ امر فرمایا جو ظاہر وجوب کے واسطے ہے اور الشریب۔ ہر دو اسم پاک کو جمع کیا اور ادا دین کے حکم کے پیچھے اسکو ذکر فرمایا ہے۔ قولہ ومن یکتمہا فانه اثم قلبہ۔ اگر کما جاوے کہ فائدہ اثم نہیں۔ فرمایا بلکہ قلبہ زیادہ فرمایا اس میں کیا فائدہ ہے حالانکہ فقط قلب گنہگار نہیں ہے جواب یہ کہ گواہی کو پوشیدہ کرنا یہ ہے کہ اسکو دل میں چھپا رکھے اور اسکو زبان سے نہ کہے پس چونکہ گواہی چھپانا مقرب قلب تھا تو قلب کی طرف اسناد کیا گیا کیونکہ وہی گواہی چھپانے کا محل ہے اور زبان سے تو فقط فعل کا نمونہ پایا گیا حالانکہ بدون ارادہ قلب کے وہ متحرک نہیں ہوتی ہے جبکہ فعل اختیار ہی ہو اور فعل کی اسناد اس عضو کی طرف جس سے اس فعل کا انجام ہوتا ہے بہت بلیغ ہے کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ جب تاکید سے بیان کرنا منظور ہوتا ہے تو یونان بولتے ہیں کہ یہ تو میری آنکھوں دیکھتی ہے ہو اور یہ تو میرے کانوں سنی بات ہے اسکو تو میرا دل جانتا ہے حالانکہ قلوب معلوم ہو کہ دیکھنا سوائے آنکھ کے یا سنا سوائے کان کے کیا جانتا سوائے دل کے نہیں ہوا کرتا ہے پس مقصود مباہلہ بتاکید ہوتا ہے اور نیز قلب کی طرف نسبت اسوجہ سے بھی کہ قلب رئیس الاعضاء ہے اور ایسا مضغ ہے کہ اگر وہ درست ہوا تو تمام بدن درست ہوتا ہے اور اگر وہ بگڑا تو تمام بدن کے اعضاء بد حرکتیں کرتے ہیں جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں ہے پس گویا اثم قلبہ سے کہا گیا گناہ اسکی جڑ میں بیٹھ گیا اور جگہ اس میں عمدہ تھی وہاں کا مالک ہوا اور نیز قلبہ سوائے فرمایا تاکہ یہ گمان نہ ہو کہ گواہی چھپانا انھیں گناہوں میں سے ہے جو فقط زبان سے متعلق ہیں بلکہ بہت بدتر گناہ ہے کہ دل تک بگڑ جاتا ہے اور نیز اسواسطے تاکہ معلوم ہو کہ قلب تو معدن ہے اور زبان فقط اس امر کو ترجمہ کر کے ظاہر کرتی ہے جو دل میں ہوتا ہے اور نیز اسواسطے کہ دل کے جو افعال ہیں وہ افعال جوارح سے بڑھکر ہیں کیونکہ دل جڑ ہے اور باقی اسکی شاخیں ہیں یہ نہیں دیکھتے کہ ایمان و کفر جو اصل ہے وہ قلب سے ہے اور اس میں اشعار ہوا کہ کتمان شہادت بڑا گناہ ہے اور ابن عباس وغیرہ سے روایت ہے کہ چھوٹی گواہی تو کبیرہ گناہوں میں سے بدتر گناہ ہے اور گواہی چھپانا اس کے مثل ہے و فل عرائس میں ہے کہ اہل حق کی کلمات و انعامات سے دل بکدر نہ کرے اور نہ چھپاوے کہ یہ اسکی قساوت میں داخل ہے قال المترم حضرت ذوالنون مصری و بعض جملہ تابعین سے صحیح ہوا کہ انھوں نے فرمایا کہ صاحبین کے ذکر سے اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے اور ایسا ہی حضرت سفیان ثوری اور جنید بغدادی سے صحیح ہوا ہے اور جانا چاہیے کہ یہ آیت کریمہ سے صریح ثابت ہے کہ انسان سے اسکے قلب کے اعمال پر مواخذہ ہو گا جبکہ قصداً دل میں جاوے

لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ط وَاَنْ تَبْنُوْا مَا فِیْ اَنْفُسِکُمْ اَوْ تَخْشَوْا بِمَا سَبَّحَ اللہ تعالیٰ کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور اگر تم کو تو جو بات تمھارے جی میں ہے یا اسکو چھپاؤ۔ صاحب کریگانم سے

بِإِلَهِهِ فَيَقْتَرِفُ لَهُمْ فِتْنًا وَأُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اللہ بھرحندے گا جسکو چاہے اور عذاب دیگا جسکو چاہے اور اللہ سب چیز پر قادر ہے

اللہ مافی السموات ومافی الارض۔ اللہ تعالیٰ ہی کے ملک مخلوق ہو جو کچھ آسمانوں زمین میں ہوں جنکو تم دیکھتے ہو اور باقی جہان کہیں ہو وہ کل اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہو اگرچہ تم نہ دیکھتے ہو۔ پس ہر حال میں ظاہر و باطن تمکو ہوش چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے تقویٰ رکھو۔ اِنْ تَبَدَّلُوا تَبَدَّلُوا۔ اور اگر تم ظاہر کرو اسکو۔ مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ مِنَ السُّورِ وَالْزَمِ عَلَيْهِ۔ جو تمہارے ہی میں ہوں۔ فتنے بدی اور اس پر قصد بھسم خواہ ظاہر کرو۔ اَوْ تَخْفَوْا۔ غمزدہ یا اسکو چھپاؤ۔ يَحْشَايَكُمْ۔ خجیم۔ یہ اللہ۔ یوم القیامت تمکو اس سے آگاہ فرماوگا۔ اللہ تعالیٰ بروز قیامت پھر حساب لیگا یا درگزر فرماوگا۔ فَيَقْتَرِفُ لَهُمْ فِتْنًا۔ پھر جسکے لیے چاہے منفرت فرما دے گا۔ فتن پوشیدہ کرے درگزر فرما دے گا۔ فَيَقْتَرِفُ لَهُمْ فِتْنًا۔ جس کو چاہے عذاب دے گا۔ گاف اور وہی خوب جانتا ہے کہ کس بندہ کا دل کس لائق ہے۔ جہور قراءت کے نزدیک بغیر اور بغیر ہر دو فعل کو جزم ہر مابین طور کہ جواب شرط پینے چکا ہو۔ عطف ہیں اور ابن عامر و عاصم کے قرار میں رفع ہے۔ تاہم اگرچہ جملہ متانفہ ہو اور فو مبتداء مخذول ہے۔ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہوتی جسکو چاہے بخشے و جسکو چاہے عذاب کرے۔ جانتا چاہیے کہ اس پر کریمہ کے لئے باعتبار زبان عربیہ کے یہ ہیں کہ جن امور پر حساب ہوگا ان میں جو بندوں نے اپنے دل میں پوشیدہ رکھے ہیں یا ظاہر کر دیئے ہیں اللہ تعالیٰ قیامت میں ان سب کا حساب لیگا پھر جسکو چاہیگا بخشیدگا اور جسکو چاہیگا عذاب کرے گا اور اللہ تعالیٰ دانائز ہر چیز پر قادر ہو۔ یہ تو معنی آیت کے بنظم عربیہ ہیں۔ اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ دل کے تصورات و خیالات و وساوس پر بھی حساب ہوگا حالانکہ حدیث صحیح سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے انکا دلی و سوسہ مرفوع کر دیا ہے اور نیز حدیث سے ثابت ہے کہ جو کوئی حساب میں پڑ جائے گا وہ ضرور عذاب کیا جائیگا اور عفو کا حساب یہ ہے کہ بندہ گنہگار کو اسکا نامہ اعمال دکھایا گیا پھر درگزر کی گئی۔ تو اب ضرور ہوا کہ آیت قدسی کے معنی حل ہوں لہذا یہاں علماء کے پانچ اقوال ہیں اول آنکہ یہ حکم ان لوگوں کے حق میں مخصوص ہے جو گواہی چھپا دیں پس گواہی چھپانے والا حساب لیا جائیگا خواہ اس نے لوگوں پر ظاہر کر دیا ہو کہ نہیں نے گواہی چھپائی ہو یا ظاہر نہ کیا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ علیم ہے اور ایسا کچھ ابن عباس و عکرمہ و شعبی و حماد سے بھی روایت کیا گیا ہے اور یہ روایات صحیح نہیں ہیں۔ قول دوم آنکہ ماموصلہ سے مراد وہ امور ہیں جو دل میں یقین ہونا چاہیئے تھے لیکن اس میں یقین و شک کے درمیان خلجان ہوا ہے قول ثانیہ کا ہے۔ قول سوم آنکہ یہ عذاب فقط کافروں و منافقوں کے ساتھ مخصوص ہے اسکو ابن جریر نے چند لوگوں سے حکایت کیا ہے اور ان تینوں اقوال پر اعتراض کیا گیا کہ آیت عام ہے کہ جو کوئی ہو یا جو کچھ دل میں ہو پس تخصیص بلا تخصیص ہو بعض نے جواب دیا کہ آیت سے پہلے جو گواہی چھپانے کی ممانعت مذکور ہوئی ہے وہ مخصوص ہو اور رد کر دیا گیا کہ یہ تخصیص خلاف معقول و منقول ہے کمالا نفی۔ قول چہارم یہ کہ آیت تو عام ہے یعنی علی العموم جو چیز جس کسی کے دل میں منظور کرے گی بطریق ممنوع تو اللہ تعالیٰ قیامت میں اس سے حساب کرے گا پھر جسکو چاہے بخشے گا اور جسکو چاہے عذاب کرے گا۔ لیکن یہ آیت مسوخ ہے یہ قول ابن سعد و عائشہ و ابو ہریرہ و شعبی و حماد و محمد بن سیرین و محمد بن کعبہ بن موسیٰ بن عبیدہ کا ہے اور یہی ابن عباس سے ہاں اور صحیح مروی ہے اور یہی ایک جماعت صحابہ و تابعین سے ثابت ہوا ہے اور اسی کو بہت سے مفسرین نے صحیح کہا ہے کیونکہ بخاری و بیہقی نے مردان اہل فہر سے روایت کی کہ اسٹن بن عمر سے روایت کی کہ قولہ ان تبدلوا فی الفسکم و تخفوه الایہ۔ کو اسکے ابجد کی آیت نے نسخ کیا ہے اور اسکے مانند حضرت علیؑ سے مروی ہے اور جہد بن جہد و الترمذی

اور حضرت ابوہریرہ سے روایت ہو کہ جب توہ تعالیٰ نازل ہوا فی السموات مافی الارض ان تہدوا مافی انفسکم او تحفوه بحکمہ یا تہذبنہ عن شیان اللہ۔ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر یہ امر بہت غور ہوا پس یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے پھر گھٹنوں کے بل بیٹھ کر عرض کرتے گئے کہ یا رسول اللہ ہم لوگ اسے اعمال بجالانے کا حکم کے گئے تھے جنگی حکومات تھی نماز روزہ جہاد و صدقہ وغیرہ اور اب اللہ تعالیٰ نے آپ پر یہ آیت نازل فرمائی اور ہم اسکی طاقت نہیں رکھتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم لوگ ہ کتنا چاہتے ہو جو تم سے پہلے دونوں کتاب والوں یہود و نصاریٰ نے کہا تھا کہ سمعنا و اطعنا نہیں بلکہ یوں کہو کہ سمعنا و اطعنا غفر انک ربنا و الیک المصیر۔ یعنی پہننے سنا اور پہننے اطاعت کی اور پروردگار ہم تیری ہی بخشش مانگتے ہیں اور تیری ہی طرف ہمارا ٹھکانا ہے پس جب قوم نے اسکو درو زبان کیا اور یہ انکی زبانوں پر باری کے ساتھ روان ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اسی کے نشان پر پیچھے پیچھے نازل فرمایا ائن الرسول انزل الیہ من ربہ المؤمنون الیہ ھجروا ان لوگون نے ایسا کیا تب اللہ عزوجل نے اسکو مسوخ فرمایا اور اتارا۔ لایکلف اللہ نفسا الا وسعہا تا آخر۔ رواہ احمد و مسلم و ابوداؤد و ابی ناسخہ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابن کثیر و ابن عباس سے مانند اسکی مرفوع روایت کیا گیا ہے اور اس قدر زائد ہے کہ پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ ربنا لا توخذنا ان نسینا او اخطانا یعنی کہو اور اللہ عزوجل نے فرمایا میں نے ایسا ہی کر دیا۔ ربنا ولا تحمل علینا امر کا حملہ علی الذین من قبلنا۔ فرمایا کہ میں نے ایسا ہی کر دیا۔ ربنا ولا تحملنا الا طاقتنا یہ فرمایا کہ میں نے ایسا ہی کر دیا۔ و اعف عنا و اغفر لنا و ارحمتنا انت مظاننا فاعفنا علی القوم الکافرین۔ فرمایا کہ میں نے ایسا ہی کیا۔ رواہ احمد و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و ابن جریر و ابن المنذر و الحاکم و البیہقی۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے طرق و احادیث کے مختلف الفاظ کو فرداً فرداً جمع کیا ہے میں نے بخوف تطویل مزید ترک کیا اور حاصل امر کو بیان کر دیا اور بہت مفسرین و علما اس قول کی طرف گئے ہیں کہ یہ آیت اپنے مابعد سے منسوخ کیا اور کمالین میں کہا کہ روایت بخاری میں اسکی نسخ کی تصریح موجود ہے اور مسلم وغیرہ کی روایت میں جو پہلے اوپر ذکر کریں نسخ کی تصریح موجود ہے پھر میں کہتا ہوں کہ اس قول پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ قول محقق یہ قرار پایا کہ نسخ طاری ہوتا ہے اور وہی کے احکام پر چسبہ کہ مفسر نے مقدمہ اتفاق میں بیان کیا ہے اور آیت حملہ خبر ہے اس پر نسخ کیونکہ ہو سکتا ہے اور جواب یہ دیا گیا کہ نسخ کبھی اخبار میں بھی ہوتا ہے جبکہ خبر کسی حکم کو متضمن ہو اور ایک جماعت علیانے تجویز کیا ہے کہ مستقبل یعنی اسی خبر میں جو آئندہ واقع ہوگی نسخ ہو سکتا ہے کیونکہ چنانچہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا جو کرنا مقدر کیا ہے وہی ہی سبباً و می کا قول ہے۔ اور یہی ہے کہ نسخ بیان میں تخصیص نہیں ہے۔ کیونکہ آیت اولی تو عموم کے مورد ہر وارد ہوئی پس بعد والی آیت سے بیان کیا کہ مخفی میں نہ چیز بھی ہے جو ملاحظہ نہ ہوگا۔ اور یہ وہ ہے جو نفس میں مسوم پیدا ہوا نہ جنکو آدمی منع نہیں کر سکتا ہے قال المرحم ہیں اس صورت میں آیہ اولی حکم مافی رہی منسوخ نہیں ہوئی اور چونکہ مفسر سبوطی نے نسخ نزدیک اصطلاحی نسخ مخصوص ہوا اور وہی ہے اور اخبار میں نہیں جاری ہوتا ہے لہذا یہ ان بھی یہ اختیار کیا کہ آیہ اولی نسخ نہیں ہے بلکہ اسکو حکم قرار دیا اور یہی قول شیعہ ہے اور علی بن ابی طلحہ نے جو ابن عباس سے تفسیر روایت کر کے والوں میں سب سے ائمہ ہیں اور انھیں پر بخاری رحمہ اللہ نے باب تفسیر میں اختیار کیا ہے انھوں نے ابن عباس سے روایت کی کہ توہ دان تہدوا مافی انفسکم او تحفوه بحکمہ یا تہذبنہ عن شیان اللہ یہ آیت منسوخ نہیں ہوئی و لیکن یہ بات ہے کہ جب اللہ تعالیٰ قیامت کے روز ضلالت کو جمع کرے گا تو فرما دے گا کہ میں تمکو خبر دیتا ہوں اسی چیزوں کی جو تم نے اپنے دلوں میں پیدا کیں تھیں تبیز میرے ملائکہ کو اطلب نہیں کی پھر مومنوں کو آخر دیدے گا پھر ان کو بخش دے گا جو ان کے افسوس نے دل ہی دل میں بائیں کی پختن اور یہی ہے قولہ یا سلم یہ اللہ۔ اے نبی کریم۔ یعنی خبر دے گا تمکو اور فرمایا یوسف بن یسہا و اور ہے منافق و شک واسے لوگ ہیں جو انھوں نے تہذیب کو چھڑا رکھا تھا اسکی انکو خبر دے گا اور یہی فرمایا یہ جذبہ ان یسہا و۔ اور فرمایا۔ و لیکن ہوا خدکم تاکسبت قلوبکم۔

اپنے شک وفاق کو۔ اور دینی وضاحت کے لیے بھی ابن عباس سے قریب کے روایت کیا ہے اور ابن جریر نے مجاہد وضاحت سے بھی اس کے مانند روایت کیا ہے اور حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ کہا کہ یہ آیت حکم ہی منسوخ نہیں ہوئی اور ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ جنت نبیش کی کہ بجا حکم سے لینے محاسبہ واقع ہونے سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ اس پر عقاب بھی ضرور ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کبھی محاسبہ کر کے بخشدیگا اور کبھی محاسبہ کر کے عذاب کرے گا۔ چنانچہ صفوان بن حرز سے روایت ہے کہ اس درمیان میں کہ ہم لوگ حضرت عبداللہ بن عمر کے ساتھ طواف کرتے تھے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر سے پوچھا کہ آپ نے بخوشی کے بارہ میں رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے شک کیا کرتے تھے عبداللہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ بندہ مومن اپنے پروردگار عزوجل سے قریب ہو گا یہاں تک کہ اس کو اپنے سایہ رحمت میں لے لیگا۔ پھر اس سے اس کے گناہوں کا اقرار کر لیگا فرمایا کہ تو جا نہتا ہے کہ تو نے یہ کیا وہ عرض کر لیگا ہاں ای پروردگار میرے جانتا ہوں۔ مگر اقرار کر لیگا یہاں تک کہ جتنا منظور ہو اللہ تعالیٰ وہاں تک اقرار کر لیگا پھر فرمایا کہ میں نے دنیا میں اس کو تیرے حق میں چھپایا اور آج تیرے واسطے بخشا ہوں پھر اس کی نیکیوں کا صحیفہ پالوشتہ اس کے دائیں ہاتھ میں دیدیگا اور رہے کفار و منافقین تو ان کے حق میں بیکار نے والا جمع خلافت میں نکال دیا کہ ہولاء الذین کذبوا علی ربہم الا اللہ اللہ علی الظالمین۔ یعنی یہی لوگ ہیں جو چھوٹ بولے اپنے پروردگار پر گاہ رہو کہ ان ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت دیکھنا کہ پروردگار ابن حمر اور یہ حدیث صحیحین وغیرہ میں طرق متعدد سے مروی ہے اور ثابت ہوا کہ انکے دہاتھ پائوں وغیرہ کی طرح قلب سے بھی زنا وغیرہ کے اعمال صادر ہوتے ہیں پھر مرد کا یا عورت کا اندام جو چھپا رہتا ہے اسکی تصدیق کرتا ہے یا تکذیب کرتا ہے یعنی اگر وہ مرتکب ہو گیا تو تصدیق ہو گئی اور اگر نہ کیا تو تکذیب کی چنانچہ حدیث صحیحین میں صریح موجود ہے اور اسی واسطے بعض ظن کو گناہ قرار دیا کہ فرمایا ان بعض الظن اثم۔ یعنی بعض بدگمانی گناہ ہے۔ اور مفسرہ جہم کے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ افعال دو قسم ہیں اول وہ افعال جو فقط دل ہی سے صادر ہوتے ہیں جیسے یقین تو حید لا الہ الا اللہ و محمد۔ رسول اللہ۔ اور جیسے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی تعظیم دل میں رکھنا۔ پس ایسے افعال جب ہی افعال ہوتے ہیں کہ دل ان کو قصد کرے کیونکہ کبھی خود بخود یہ امور دل میں پڑ جاتے ہیں جیسے علماء یہود و ہرقل بادشاہ روم وغیرہ کے دل میں یہ بات قطعا سما گئی تھی کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بے شک سچے رسول ہیں اور وہ ہی پیغمبر ہیں جنکی بشارت حضرت مسیح علیہ السلام وغیرہ نے سنائی تھی لیکن یہ انکے دل کا فعل نہیں تھا بلکہ ایسے دلائل و آثار موجود تھے کہ خود بخود انکے دلوں میں یہ بات پڑتی تھی جیسے کوئی شخص اپنے دشمن کی طرف سے دل ہی دل میں یہ سمجھتا ہے کہ وہ نیکو ہے مگر ظاہر میں عداوت سے وہ اسکے خلاف کرتا ہے اسی طرح یہ یہود و نصاریٰ دل ہی دل میں بھڑکتے ہیں لیکن دیکھ کر ناچار تھے کہ انکے دلوں میں یہی سماتا تھا کہ بیشک یہ شخص ٹھیکہ پر حق ہے لیکن یہ انکے دل کا فعل نہیں تھا بلکہ فعل یہ تھا کہ دل سے دشمنی کرتے داند سے نفرت دیکھ کر کرتے تو یہی انکا کفر ہوا۔ اب غور کرو کہ اگر کسی مومن کے دل میں دوسرے بڑے قیامت کیونکر ہوگی یا مانند اسکے تو یہ دل کا فعل نہیں ہے پھر اگر اسے اسکو دل میں جایا تو یہ اسکا فعل ہو پس محاسبہ ہو گا اور اگر اسے اسکو رد کر دیا تو یہ بھی اسکا فعل ہے اور اس پر ثواب عظیم ہو گا کیونکہ اسے ایمان جایا اور شک و کفر نکال پھینکا۔ اسی طرح اگر کسی مرد صالح کی طرف سے بدی و بدگمانی آئی اور اسے نکال پھینکی تو کچھ گناہ نہیں بلکہ ثواب ہوا اور اگر اسے خود بدگمانی کی تو یہ فعل مصیبت ہے مگر افعال تھائے ان بعض الظن اثم اور حدیث میں ہے کہ بعض لوگوں نے شکایت کی ہمارے دل میں بعض ایسی بات آتی ہے کہ ہم زبان سے نکالنا نہایت ہی گراں ہوتا ہے یعنی ہم اسکو ایسا کہ وہ ناگوار سمجھتے ہیں کہ زبان سے کہہ نہیں سکتے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو خالص ایمان ہے مگر وہ مسلمان وغیرہ اسکی ہی جو یہ ناگوار دوسرے شیطان نے ڈالا تھا وہ انکے دل کا فعل نہیں تھا پھر جب انھوں نے اسکو ناگوار جانا تو یہ انکا فعل ہے تو یہ عین ایمان ہے تو یہ قسم دوم وہ افعال جو کسی عضو بدن سے صادر ہوتے ہیں تو ایسے فعل میں سے ہر ایک کے ساتھ نیت قلبی ضرور متعلق ہوتی ہے پھر یہ نیت دو طرح ہو ایک تو اسکے صادر ہونے کی نیت۔ اور دوم

اس فعل کے نتیجہ کی نیت پس نتیجہ سے یہ غرض کہ زید نے بکرو پر یہ دیا اس غرض سے کہ میرا نام مشہور ہو یا کوئی عرض نیک ہو تو یہ ایسی نیت پروردگار کو دوسم
اس فعل کے صادر کرنے کی نیت مثلاً زنا تو یہ فعل درحقیقت شرم کا ہے پورا ہوتا ہے پھر اگر کسی کے دل میں آیا کہ وہ زنا کرے لیکن اس نے اس قصد کو دور
کیا تو ثواب پایا اور اگر اس نے اس قصد کو دل میں جمایا اور عمر بھر اس قصد کو کبھی پورا نہیں کرنے پایا تو بھی غم بدیہی کا گناہ کمایا اور اگر کبھی پورا کر لیا تو بدیہی و
بدکاری دونوں کا گناہ کمایا پھر کبھی آدمی کی مراد ایک فعل سے اچھی ہوتی ہے اگرچہ وہ فعل ناگوار ہو تو ظاہر شرع میں اس پر یہ فعل دیکھا جائیگا اور نیت پر اللہ تعالیٰ
کے نزدیک باطن میں ملا ہوگا اور حدیث میں ہے کہ اس مسئلہ کے لئے وہ صاف ہے جو جی میں سو سو آوے اور حدیث میں ہے کہ جس نے بدیہی کا قصد کیا پھر خوف الہی
عزوجل اسکو چھوڑ دیا و مثلاً تو اس کے واسطے ایک نیکی لکھی جائیگی اور اگر اس بدیہی کو پورا کیا تو اس کے نامہ اعمال میں بدیہی لکھی جائیگی اور اگر نیکی کا قصد کیا تو نیکی لکھی
جائیگی پھر اگر اسکو پورا کیا تو عمل میں لایا تو دس نیکیاں لکھی جائیں گی کما فی صحیح مسلم وغیرہ فافہم بالحقیر جمہ اور تفاسیر میں ہے کہ حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
حساب فرمائیگا مگر مومنوں سے مواخذہ اسی قدر ہوگا جو صادر و دل واقع کیا ہو اور باقی عفو ہوگا اور چونکہ اس آیت کریمہ میں فیغفر لمن یشاء و یغفر من یشاء مہم
تھا آگے کی آیت کریمہ سے صاف کر دیا کہ حساب ہوگا مگر مواخذہ اسی قدر ہوگا جو صحت میں تھا اور حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے اس چیز کو دور گزار دیا جو ان کے نفسوں میں دوسوہ پیدا ہوں جب تک کہ انکو زبان سے نہ نکالے یا اپنے
عمل نہ کرے رواہ اصحاب السنہ - اور ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو حکم فرمایا کہ جب میرا بندہ کسی بڑائی کا
قصد کرے تو اس پر اسکو ست لکھی پھر اگر وہ عمل میں لاوے تو اسکو اس پر ایک بدی لکھی اور جب وہ بھلائی کا قصد کرے اور ہنوز زمین بجا لایا ہو تو اس پر ایک
نیکی لکھی پھر اگر اسکو بچا لاوے تو اس نیکیاں لکھی و رواہ البخاری و مسلم اور ایک روایت میں نیکی کے بجائے اس کی صورت میں دس گونہ سے سات سو گونہ تک
لکھنے کا حکم مذکور ہے رواہ مسلم منفرد اور عبد بن رزاق کی روایت میں اس حدیث قدسی میں ہا میں طور ہے اور جب اس نے اپنے نفس سے یہ بات
کی کہ بدی کو کرے تو میں اسکو یہ دوسوہ بخشا ہوں جب تک اس بدی کو نہیں کیا پھر جب اسکو کر گذرا تو اس کے اوپر اسکو ایک مثل لکھتا ہوں اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ملائکہ کہتے ہیں کہ یہ روگاریہ بندہ تیرا بدی کو کرنا چاہتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اسکو خوب دیکھتا ہے اگر فرماتا ہو کہ اے
ملائکہ اسکو دیکھتے رہو کہ اگر اسکو کرے تو اس پر اسکی مثل ایک بدی لکھی و اگر اسکو چھوڑ دے اور باز رہے تو اس کے نام ایک نیکی لکھی اس نے میرے ہی
خیال سے اس بدی کو چھوڑا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں جسکا اسلام اچھا ہو تو نیکی وہ کرتا ہے اس کے واسطے دس گونہ
سے سات سو گونہ تک لکھی جاتی ہے اور ہر بڑائی جو اس سے سرزد ہوتی ہے وہ ایک ہی لکھی جاتی ہے یہ بیان تمک کہ اللہ عزوجل سے ملتا ہے رواہ مسلم
اور ابن عباس کی مرفوع روایت اسی حدیث قدسی میں دس گونہ سے سات سو گونہ سے اضعاف کثیرہ تک ثواب مذکور ہے اور یہ بھی صحیح مسلم میں
ہے اور پہلے معلوم ہو گیا ہے کہ عرب اضعاف کثیرہ وغیرہ کا اطلاق ہنرے بشمار کما کرتے ہیں اور ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ اصحاب رسول اللہ
میں سے چند لوگ آئے اور عرض کی کہ ہم لوگ اپنے نفسوں میں ایسی بعض بات پاتے ہیں کہ ہر کوئی ہم میں سے اسکو زبان سے نکالنا بہت برا
جانتا فرمایا کہ تم نے ایسا پایا ہے انھوں نے کہا کہ ہاں یا رسول اللہ تو فرمایا کہ یہ تو صریح ایمان ہے اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
دوسوہ کو دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ یہ صریح ایمان ہے رواہ مسلم - اور میں نے یہ میں کہ نفس میں دوسوہ آیا اور شیطان نے وہ بات خیال و جناب باری عزوجل کی
شان کلائی نہیں یہ وہ دل میں آلا اور بندے نے دل میں سمجھا کہ یہ بڑی بُری بات ہے کہ زبان سے نکالنے کے قابل نہیں ہے تو اس کے ایمان کا نقصا ہو گیا و اس
آپ نے فرمایا کہ یہ تو عین ایمان ہے فافہم فلا عرائس البیان میں کہ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اسماء مافی الارض - اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ملکوت کو نیکو عزائے ہیں اور
اسی کے واسطے غیب عالمین کے امراء ہیں - شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ ہر دو جہان کا پیدا کرنے والا ہی پاک خالق ہے جس نے بدن کسی چیز کے

اور بدو کسی شال کے انکسار غیبی وحکت سے پیدا کر دیا ہو پس جو شخص ان دونوں میں شغول ہو گیا تو یہ دونوں اپنی طرف اسکو مشغول کر کے اللہ تعالیٰ سے جھکا کر دیتے ہیں اور جو شخص کہ اللہ عزوجل خالق کی طرف جھک پڑا اور ان دونوں کو ترک کر دیا تو اسکو اللہ تعالیٰ ان دونوں کا مالک بنا دیتا ہے اور علی بن سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ ان تبدوا فی الفسک یعنی باطنی اعمال اور دل کے افعال کو ظاہر کر دیا و مخفیہ کیا و احوال کو چھپا دیا حکم ہے اللہ نے عارف کو اس کے احوال کے موافق درجہ و قربت عطا فرما دیا اور زاہد کو اس کے افعال و اعمال پر ثواب عنایت ہو گا۔ واللہ اعلم۔

اَمِّنَ الرَّسُولُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ اَمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَ

انا رسول نے جو کچھ اترا اسکو اس کے رب کی طرف ہے اور مسلمانوں نے ہر ایک نے انا اللہ کو اور اس کے فرشتوں کو اور اس کی کتابوں کو اور

رُسُلِهِمْ لَا تَفْرِقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِمْ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ

رسولوں کو ہم جدا نہیں کرتے اس کے رسولوں میں۔ اور یہ کہ سننا اور اطاعت کی تیری بخشش چاہی اور رب ہمارے اور تیرے ہی طرف ٹھکانا ہے

اَمِّنَ - صدق۔ الرَّسُولُ - محمد۔ هٰذَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْمُؤْمِنُونَ - تصدیق کی رسول نے محمد نے اس کلام کی

اس کے رب کی طرف سے اس پر اتارا گیا (قرآن) اور مؤمنوں نے ف بھی اسکی تصدیق کی رسول محمد صلی علیہ وسلم کیونکہ رسول کا الف لام عہد کا ہے اور

اور جو انزل میں مامور ہوئے قرآن مراد ہے۔ کل۔ اسی کلمہ۔ اَمِّنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ والافراد۔ حمزہ و کسائی کی قراءت میں کہنا کہ

مفرد آیا ہے اور باقیوں کی قراءت میں اجمع جمع آیا ہے۔ وَمُؤْمِنِينَ سبب ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اس کے ملائکہ و کتابوں پر یا

کتاب پر اس کے رسولوں پر۔ یقولون۔ لَا تَفْرِقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِمْ۔ نفوس بعض تکفیر بعض کما فعل الیہود و نصاری کہتے ہیں

کہ ہم اس کے رسولوں میں سے کسی کے درمیان تفریق نہیں کرتے ف باین طور کہ بعض رسول پر ایمان لا دین اور بعض سے کفر کریں جیسے یہود و نصاریٰ

نے کیا ہے۔ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا۔ ما امرنا بہ سماع قبول۔ کہتے ہیں کہ ہم نے سنا ف یعنی جس کے کہنے کا تو نے حکم کیا ہے اسکو قبولیت کا

سننا یعنی سنا ہے۔ سَوَّأَطَعْنَا۔ اور ہم نے اس کی اطاعت کی ف نافرمانی نہیں کرتے ہیں۔ لَنُكَلِّمَنَّكَ رَبَّنَا۔ ہم در خواست

کرتے ہیں تجھے تیری بخشش کی۔ اے ہمارے پروردگار۔ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ۔ المرجع بالبعث تیرے ہی طرف کو لوٹ جائے گا ٹھکانا ہر طرف

بعد موت و بعثت حشر کے۔ نہ حجاج رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس حدیث میں فرض صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ ذکر کیا اور احکام حج و عید کو بیان

کیا اور حکم حیض و طلاق و ایلا کو ذکر فرمایا و انبیاء کے قصص بیان فرمائے اور سو کا حکم بیان کیا پھر اس کے نیچے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی

تصدیق پھر تمام مضمین کی تصدیق ذکر فرمائی چنانچہ فرمایا۔ اَمِّنَ الرَّسُولُ بِالْاَنْزِلِ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ۔ اور پہلے معلوم ہو گیا کہ اس کے پہلے جوایت ہو اس کے

نازل ہونے اور مؤمنوں کی تصدیق اور اطاعت کرتے پر اور ہم تن اپنے آپ کو شباب باری عزوجل کی قدرت میں تسلیم کر رہے ہیں ان کے حق میں روح نازل

فرمائی گئی ہے جیسا کہ احادیث مذکورہ بالا سے واضح ہے اور تصدیق کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قطع و معلوم تھا تو مؤمنوں کے حق میں اس میں بھی بڑی سوجھ

کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی تصدیق کو اس کے ساتھ فرما دیا۔ قولہ کل اَمِّنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفْرِقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ۔ اس میں کل یعنی کل واحد۔ یعنی

ہر فرد ایمان لایا اللہ تعالیٰ پر اس طرح کہ وہ وحدہ لا شریک ہے اسی میں کوہیت و وحدیت ہے۔ اور ملائکہ و غیر پر ایمان یہ کہ انکو بیچ ملائکہ کا بیچ ماننا یہ کہ وہ

اللہ تعالیٰ کی نورانی مخلوق ہیں وہاں صریح کی طرح مذکور کہ انکوشت کا تصور نہیں ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کر سکتے بلکہ جو حکم ہو وہ ویسا ہی

ٹھیک سچا کر کرتے ہیں اس سے ظاہر ہے کہ جو شخص ملائکہ پر ایمان نہ لاوے وہ کافر ہو اور تمام امت سابقین و لاحقین نے اتفاق کیا ہے کہ ملائکہ اللہ تعالیٰ

کی مخلوق ہیں اور احادیث و اخبار اس میں مانند متواتر کے ہیں و آیات و روایات میں متواتر و متوحد ہیں اہل ایمان کو اس ایمانہ کے بعض فاجروں کے قول پر

اعتماد نہ کرنا چاہیے جو وجود ملائکہ سے منکر ہیں کیونکہ یہ کفر ہو۔ اور ملائکہ کو رسل پر مقدم آنا کچھ فضیلت کے لیے نہیں بلکہ وہ اللہ تعالیٰ و رسل کے درمیان کتابوں کے اُتارنے میں واسطہ ہوتے ہیں تو ترتیب سے پہلے ملائکہ کو کچھ کتابوں کو پھر رسولوں کو بیان فرمایا اور تم جانتے ہو کہ کسی کے نزدیک کتابوں سے ملائکہ کی فضیلت مقصود نہیں ہو اور کتابوں پر ایمان کے یہ منہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب کبھی جن غیر مرکوز صحیفہ یا کتاب نازل فرمائی یا وحی فرمائی سب حق ہیں چنانچہ توریت و انجیل بھی حق ہو اور اس وقت میں انکا عمل منسوخ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ حق نہوں۔ رسولوں پر ایمان لانے کے یہ منہ کہ اللہ تعالیٰ نے جب کبھی کہیں کسی اُمت پر جو رسول و نبی بھیجا وہ سب بے شک اللہ تعالیٰ کے رسول تھے اور تم کسی سے منکر نہیں ہیں لہذا مدح فرمائی بقولہ تعالیٰ لا تفرق بین احد من رسلہ۔ برخلاف یہود کے کہ حضرت محمد و عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے کافر ہو گئے یا جیسے نصرانی کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہوئے قولہ وقالوا معنادا لظنا غفرانک ربنا والیک المصیر۔ اس میں مدح ہو کہ ان لوگوں نے سمعنا و اطعنا کہا اور مثل نبی اسرائیل کہ سمعنا و عصینا نہیں کہا اور قولہ غفرانک ربنا و غفرانک۔ یہ سیسویہ و زحلج وغیرہ کا قول ہو اور یہی اولیٰ ہو اور شخص نے کہا کہ تقدیر کلام۔

ساک غفرانک۔ ہو اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہو۔ اور المصیر کی تفسیر ابن عباس سے مرجع و آب۔ مروی ہو۔ اور طبرسی روایت ہو کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی آیہ۔ آمّن الرسول بما انزل الیہ۔ تا قولہ والیک المصیر۔ تو جبریل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اور آپ کی اُمت کی اچھی تقریر کی ہو پس آپ درخواست کیجئے آپ کی درخواست اللہ تعالیٰ پوری کریگا۔ یعنی لا یتکلف اللہ نفسا الا وسعہا۔ کا سوال کیجئے رواہ ابن جریر و فی فی السوانس قولہ آمّن الرسول بما انزل الیہ من ربہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا باطن تمام نفسانی نگاہ اور شیطانی خدوش سے پاکیزہ فرما دیا تھا۔ پس جو کچھ جبروت کے صفات انہر منکشف کیے گئے انکو افضول صدق خلاص سے قبول کیا۔ قولہ المؤمنون کل امن باللہ جاننا چاہیے کہ مومنوں کو قسم کے ہر قول قسم وہ لوگ ہیں جو عارفین صافین ہدین مقربین مخلصین راضین متوکلین ہیں ان میں سے ہر ایک نے نبی صلعم کی ہدایت میں مشاہدہ کیا اور اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ لوگ اپنی جان نجات کو راہ حق میں قربان نہ کرتے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مشاہدہ اور ان مومنوں کے مشاہدہ میں فرق یہ ہو کہ آنحضرت صلعم کے واسطے مشاہدہ خالص اور مشاہدہ صرف تھا جو آپ ہی کے واسطے مخصوص ہو اس میں خطرات کی آمیزش بالکل نہ تھی اور ان مومنوں کو مشاہدہ یقین اس طور پر تھا کہ اس میں تجلی کا مشاہدہ بھی لباس میں ہوتا تھا اور یہ لوگ و سواس سے خلاص نہ تھے بلکہ و سواس کے ایمان میں پڑے تھے قال المرحوم صلاح احادیث و اخبار میں ثابت ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اپنی تمام جان و اولاد و مال سے زیادہ آنحضرت صلعم کو چاہتے تھے یہاں تک کہ اپنی اولاد و خویش و اقارب کو آپ پر قربان کرتے تھے اور صحیح ہوا کہ کوئی مومن نہیں ہوتا جب تک آنحضرت صلعم اسکی جان و مال سے زیادہ محبوب نہ ہو عادیں و راسی متخلق بحبت میں انکو اپنے شہید ہونے و اولاد و اقارب کے قتل ہونے سے کچھ بردہ نہ ہوتی تھی اور مومنوں میں قسم دوم وہ لوگ کہ علم و عقل اور اللہ تعالیٰ کی آیات و نبیات پر ایمان لائے ہیں اور ایمان ہی پر

لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا کَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا کَسَبَتْ لَنَا لَوْلَا اُوْخَذْنَا بِنُصْرَتِکَ اِنَّکَ لَکَرِیْمٌ

اللہ تعالیٰ تکلیف نہیں دیتا کسی شخص کو مگر جو اسکی گنجائش و اسی کے لیے ہو جو سنے کمایا اور اس پر تیار ہو گیا اور سب ہمارے دیکھیں لو اگر ہم بھولیں یا چوکن

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اَثَرًا مِّمَّا کُنْتَ عَلَی الدِّیْنِ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُخِزْنَا مَا لَا حَاقَّةَ لَنَا بِہِ

اور رب ہمارے اور نہ رکھ ہم پر بوجھ بھاری جیسا تو نے ڈالا تھا ان بندوں پر جو ہم سے پہلے تھے اور رب ہمارے اور نہ اٹھو اہم جس کی ہکو طاقت نہیں

وَاَعِزُّ عَنَّا وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا اَنْتَ مَوْلَانَا فَانْصُرْنَا عَلَی الْقَوْمِ الْکَافِرِیْنَ

اور درگزر کر ہم سے اور بخش دے ہکو اور دم کر ہم پر تو ہی ہمارا مالک ہو سو تو ہماری مدد کر اس قوم پر جو کافر ہیں

جب وہ آیت نازل ہوئی جو اس سے پہلے ہو تو مومنوں نے دوسو سہ کی بے اختیاری ظاہر کی پھر عرض کیا کہ اسپر ہمارا محاسب ہونا ہماری طاقت سے

اور دیگر شروط مثل آزادی وغیرہ کے تو یہ اعمال میں تفرق بطور برکسی میں شرط ہیں اور کسی میں نہیں مثلاً علمائے حنفیہ کے نزدیک جہاد اگر آزاد مرد پر واجب ہو ملک و عورت پر نہیں۔ اور امر بالمعروف کرنا جس صورت میں کہ واجب ہو تو آزاد و مملوک سب پر واجب ہو علیٰ ہذا القیاس و وسیع بمعنی طاقت یعنی جہان تک آدمی کو گنجائش ہو اور ضیق نہیں ہو پس قولہ لایکلف اللہ نفسا الا وسعہا کے یہ معنی ہوئے کہ اللہ تعالیٰ ہر آدمی کو اسکی وسعت ہی ہر مکلف فرماتا ہو اور اسی حد سے کہا گیا کہ حرج یعنی جس میں انسان پر ضیق و تنگی ہو وہ شرع میں اللہ تعالیٰ سے دور کیا ہو لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ضیق و تنگی وہ معتبر ہو جو شرع نے قبول کی اور نظیر اسکی موجود ہو نہ وہ کہ جو آدمی کے نفس امارت نے اپنی خراب خواہش کے موافق قرار دی ہو مثلاً ایک شخص کی ٹانگ میں بھڑا ہو کہ وہ کھڑا نہیں ہو سکتا ہو تو اس سے فرضیت قیام بحالت نماز ساقط ہو اور یہ نہیں کہ ایک شخص ہٹا کتا زبردستی اپنے آپکو کھڑے ہونے میں ضیق و حرج قرار دے کہ وہ مقبول نہیں ہو اور اسکا جائزنا فقہ جہت کی فہم پر ہو اسی واسطے امام محمد رحم نے ملک سے میں ہو بھگر حرج و بھگر کھڑے جلانا جائز کہا ہے۔ اور اس بیان سے ظاہر ہوا کہ متمتع الوصول لی علم الاصول میں بیضاوی نے اور دوسروں نے اپنی تصانیف میں جو یہاں یہ اشکال پیش کیا ہو کہ ابوجہل و ابولہب وغیرہ کے مانند جن کافروں کو ایمان لانے کا مکلف کیا گیا تھا حالانکہ علم آئی میں قرار پایا تھا کہ دے ہرگز ایمان نہ لاویں گے تو یہ تکلیف مالا یطاق ہوئی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس پر کہ یہ میں تکلیف مالا یطاق کی نفی فرمائی ہے تو یہ اشکال وارد ہی نہیں ہوتا اس واسطے کہ تکلیف مذکور ہو۔ تو فروعی اعمال سے مکلف کیا جانا مراد ہو اور یہ اصل ایمان میں گفتگو ہو اور ثنائیہ پر شاید یہ اعتراض وارد ہو گا کہ اہلکے نزدیک سلام اور فروع اعمال میں غار و روزہ وغیرہ سے مکلف ہونا کیا ایمان ہو اور البتہ تکلیف مالا یطاق سے مکلف ہونا جائز قرار دیا گیا ہو بلیل قولہ وان تبدوا فی انفسکم او تحفوه بحاسکم بہ اللہ۔ اور بدلیل قولہ ولا تخافوا ولا تحزنوا ما لا یطاعنا ما لا طاقۃ لنا بہ۔ کیونکہ اس میں تکلیف مالا یطاق سے خلاصی کی درخواست ہو اگر جائز نہ ہوتی تو درخواست کے کچھ معنی نہ ہوتے۔ اور بیضاوی نے وغیرہ نے یہ جواب ذکر کیا کہ ابولہب وغیرہ کو ایمان لانے کی تکلیف دینا قبل اس امر سے آگاہ کرنے کے تھا کہ وہ ایمان نہ لاویں گے اور بعد اعلام اس امر مذکور کے انکا تکلیف دینا نہیں ہو چنانچہ فرمادیا۔ سوار علیہم السلام مذکورہ علم میں متذرعہم لایؤمنون۔ اور مترجم کتاب کو کہ یہ جواب ضعیف ہو کیونکہ یہ تو اسکا جواب ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو یون اسلام کی دعوت فرمائی اسلئے کہ وہ ایمان لانے والے نہ تھے پس اسکا جواب اس سے عمدہ یہ ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکی ہدایت کرنے میں اپنے واسطے ثواب کے بڑے بڑے درجے حاصل کرتے تھے اور اسکا جواب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عام دعوت کیونکہ ایمان لاؤ سب کو عام خطاب ہو پس اگر کہہ جاوے کہ خطاب عام تھا اور مراد خاص تھی تو یہ ٹھیک نہیں ہو کیونکہ دعوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام ہو اور عام ہی مراد ہیں اور اس صورت میں لازم آتا ہو کہ علم آئی میں انکا ایمان نہ لانا بھی تھا اور بھرا ایمان لانے کا حکم بھی کیے گئے پس اشکال مندرجہ نہیں ہو ایمان مترجم کے جواب سے دفع ہو چکا۔ جیسا کہ اوپر معلوم ہوا یعنی احکام آئی ہو چنانچے میں اللہ تعالیٰ نے دو معنی رکھے اول کافروں پر حجت اگرچہ ایمان نہ لاویں۔ دوم مراتب رسالت جو کافروں سے ایذا اٹھانے میں ہیں تو یہ ہر صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے حاصل تھی قولہ لہما اکسبت وعلیہما ما اکسبت تقدیم خیر سے دلالت اخصار پر ہو اور لہما میں لام واسطے نفع کے اور علیہما میں علی واسطے ضرر کے ہو اور یہ قرینہ ہو کہ اکسبت سے مراد خیر اور اکسبت سے شر ہو اور صاحب کشف وغیرہ نے کہا کہ کسب فقط خیر ہی کے ساتھ بولا جاتا ہو۔ اور اکسب فقط شر کے واسطے بولا جاتا ہو۔ اگر کہا جاوے کہ خیر کی تخصیص کسب کے ساتھ اور شر کی تخصیص اکسب کے ساتھ کیونکہ ہوئی تو جواب دیا گیا کہ اکسب میں احتمال ہو ای مبالغہ و کوشش سے کام کو بجالانا پس افعال بد چونکہ خواہش نفس پر ہوتے ہیں اور نفس خود انکا حکم کرتا اور انکی طرف کھینچتا ہو تو انکی پورا کرنے میں زیادہ خواہش و کوشش ہوتی ہو پس اس کے واسطے اکسب قرار دیا گیا اور امور خیر میں یہ بات نہیں ہوتی ہو لہذا انکے واسطے کسب ہی رہا اور ہر تقدیر لہما اکسبت نفس کے

واسطے وہ چیز جو ماننے کو مانی۔ اس سے عین کسب مراد نہیں ہو بلکہ انکا ثواب مراد ہو اور ایسے ہی ماکتبت میں عین شمر مراد نہیں بلکہ اسکا گناہ و عذاب مراد ہو قولہ ربنا لا تؤخذنا ان لنینا اذ اخطانا۔ یعنی اگر نسیان و خطا سے کوئی امر بد ہے صادر ہو تو اس کے گناہ میں ہمکو ماخوذ نہ فرما اور اکثر مفسرین وغیرہ نے اس دعا سے اشکال پیش کیا ہو کہ خطا و نسیان تو دونوں معفو ہیں پھر یہ دعا تحصیل حاصل ہوگی اور اسکا جواب کئی وجہ سے دیا گیا اول آنکہ استدعا ان سبب سبب پر مواخذہ نہ ہونے کی ہو جو خطا و نسیان کی طرف مودی ہوتے ہیں نفس خطا و نسیان پر مواخذہ نہ ہونے کی درخواست نہیں ہو کہ وہ تو عفو کیے گئے ہیں اور دوم آنکہ نفس خطا و نسیان پر مواخذہ نہ ہونے کی درخواست ہو اور مقصود یہ ہو کہ برابر ایسا ہی رہے و سوم آنکہ یہ بطریق شکر ہو چہاں کہ آنکہ خطا و نسیان معاف ہونے کا علم حاصل ہونے سے پہلے تھا ذکرہ فی الکمالین اور اس میں نظر ہو اس واسطے کہ یہ حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہو کہ تو اور ربنا لا تؤخذنا الی آخرہ اور علم الہی میں مواخذہ نہ ہونا معلوم تھا فاقابل قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس میں کچھ اختلاف نہیں کہ خطا و نسیان کا گناہ تو اٹھا دیا گیا ہو مگر اس میں اختلاف ہو کہ خطا و نسیان سے جو بات پائی گئی پھر جو احکام ایسی بات سے متعلق ہوتے ہیں وہ آیا اس سے متعلق ہونگے یا نہیں تو اس میں اختلاف ہو اور صحیح یہ ہو کہ مختلف و قائل سے حکم مختلف ہو پس تاوان قرضے و فرضے نماز میں ایسی چیزیں تو خطا و نسیان سے بالاتفاق ساقط نہیں ہوتی ہیں اور اگر خطا سے کسی کو قتل کیا یا خطا سے کلمہ کفر بولا تو ایسے امور بالاتفاق ساقط ہیں چنانچہ قصاص لازم نہ آوے گا اور مرتد ہونے کا حکم نہ دیا جائیگا اور تیسری قسم میں اختلاف ہو مثلاً کسی نے رمضان میں بھولے سے کھالیا چنانچہ مالک کے نزدیک ذرہ ٹوٹ گیا اور تضا لازم ہو اور جمہور کے نزدیک کچھ نہیں ہو دعویٰ ہذا اگر خطا سے طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائیگی۔ اور جانتا چاہیے کہ ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اٹھا دیا میری امت سے خطا و نسیان کو اور اس چیز کو جو وہ زبردستی کیے جاوین رواہ ابن ماجہ و ابن المنذر و ابن حبان فی صحیحہ والطبرانی والدارقطنی والحاکم والبیہقی۔ اور میں حدیث کے یہ ہیں کہ اگر خطا سے لینے چوک کر یا بھولے سے کوئی کام کریں یا زبردستی ان سے کر لیا جاوے تو اللہ تعالیٰ نے اسکا گناہ ان کے ذمہ سے دور کر دیا اور یہ حدیث بہت طرق سے روایت کی گئی ہو اگرچہ اسناد میں مقال ہو مگر بعض کی بعض سے تقویت ہوتی ہو اور وہ ضرور حسن وغیرہ ہو اور حدیث صحیحہ قد فعلت والی اسکی شاہد موجود ہو اور ان آیات کے فضائل صحاح میں بہت مذکور ہیں چنانچہ ابو مسعودؓ سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے سورہ بقرہ کی آخر کی دو آیتیں رات میں پڑھ لیں تو اسکو کافی ہیں رواہ الشیخان و اہل السنن اور خلیفہؓ سے مرفوع روایت ہو کہ سورہ بقرہ کی آخر آیتیں مجھکو خزانہ زیر عرش سے دی گئیں ہیں مجھے پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئیں آخر جبر احمد والنسائی والطبرانی والبیہقی بسند صحیح اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس کے فضائل کو دراز کلام سے بیان فرمایا ہو اور اسی قدر کافی ہو جو میں نے ذکر کیا۔ فل فی عرائس البیان قولہ تعالیٰ لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا۔ اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کے نفوس کو حق عبودیت کی تکلیف نہیں دیتا مگر اسی قدر کہ جس کی انکو طاقت ہو کیونکہ حقیقت عبودیت اٹھانے میں انکو ضعف ہو اور قصور ظاہر ہے۔ اسواسطے کہ ربوبیت کے حقوق میں سے ایک یہ بھی ہو کہ پہلے تکبیر جو تعظیم و اجلال سے ادا کریں اسی میں بدن و جانیں سب کچھ جاوین اور اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلوق کے واسطے اپنی معرفت میں سے فقط اسی قدر ظاہر فرمایا ہو جس قدر سے ان کی زندگی ہو اور اپنے پروردگار سے جاہل ہونے کی حسرت میں مرنے جاوین اور اگر انکو یہ یقین ہو جاوے کہ حقیقت عبودیت سے وہ کمین دور ہیں اور صرف ربوبیت سے کمین جدا پڑے ہیں تو اس حسرت و غم میں مرنے جاوین۔ قولہ تعالیٰ لہما ما کسبت۔ یعنی دنیا میں جو بیخ و درداں کی ارواح نے اٹھایا ہو اسکا نیک بدلہ ان کو ملیگا کہ امتحان میں پورے اترے قولہ و علیہما ما کسبت۔ نفس نے جو خطرات پیدا کر کے گناہ کما گئے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے انکو کو دنیا میں یہ بدلا دیدیتا ہو کہ مجاہدات و ریاضات میں نفس کچھلایا جاتا ہو اور ارواح کو آخرت میں یہ بدلا ہو کہ انکو مشاہدہ خالص عطا ہوگا۔ قولہ تعالیٰ ربنا لا تؤخذنا ان لنینا۔ یعنی ہمکو بسبب ہمارے

محبوب نہ فرما اگر ہم تجھے بھولیں اور یاد فراموش کریں۔ قولہ او اخطانا۔ یعنی باطن طور خطا کریں کہ تیرے سوا کسی غیر کی طرف انتفات کریں۔ قولہ واعصنا۔ اگر ہم تیری پاک ذات کی سرفت کم رکھتے ہیں تو ہکو عفو کر دے۔ قولہ واغفر لنا۔ تیری عبادت میں جو ہم سے تقصیر ہوئی اودہ بخش دے۔ قولہ وارحمنا۔ ہم پر یہ رحم کر دے کہ محض اپنے فضل سے ہکوا اپنا وعمل و مشاہدہ دیدے اور شیخ ابن عربیؒ لے فرمایا کہ لا تو اخذنا۔ مصیبت کے وقت ہم سے مواخذہ مت فرما اور قیامت میں ہماری پروردہ پوشی فرما دے اور قیامت والوں کے روبرو ہکو نصیحت نہ فرما۔ قولہ فاعصنا علی القوم الکافرین۔ اہل مکاشفہ و اہل مشاہدہ میں سے جو لوگ امتحان میں پڑتے ہیں یہ انکی مناجات ہو لینے ہم تیری معرفت کے قیدی اور تیری محبت میں ضعیف ہیں سو تو ہی ہم پر رحم کر کہ اپنی عظمت کی تجلی فرماتا کہ کشف ربوبیت اور مقام عبودیت میں ہم تیرے ہی طرف سے تیرے ہی ساتھ تقویت پائیں اور ہکو فتح و نصرت دے اپنی عزت سے اور حقائق الہام کے لشکون سے جو الوہیت سے ثابت ہوں قوم کافرین پر اے طبیعت کے اوباشوں پر تاکہ تیری سرفت کے میدانوں میں تیری معرفت کی تائید سے وہ شکست کھا کر بھاگیں اور تیری خالص بندگی کرنے اور تیری درگاہ کا مشاہدہ طلب کرنے میں ہم ان اوباشوں کی تشویش سے راحت پائیں قال المترجم اپنے نفس طبیعت کے بند سچ میں خلل ڈالتے ہیں انہر ہکو اس طرح مدد دے کہ الہام کے لشکر معرفت ربوبیت کی ہکو عنایت ہوں۔

سورۃ آل عمران مدنیۃ وہی مائتۃ

یعنی سورۃ آل عمران مدنیہ ہو اور وہ دوسو آیات ہیں اور اس قول میں اتفاق ہو۔ شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ اسکی صحت ظاہر ہو اس واسطے کہ اول سے تراوی آیات تک و فہرجہ ان کے حق میں نازل ہوئیں جو ہجرت کے نویں سال مدینہ میں آئے تھے تو یہ ضرور مدینہ میں واقع ہوا ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ شروع
الْحَمْدُ لِلّٰہِ علم پروردہ بذاک بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ **آلہم** اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہو کہ اس سے او تعالیٰ کی کیا مراد ہو فت قال الشیخ فی التمراس قولہ **آلہم** الف سے اشارہ ہو کہ فدائیت الہی پاک مقدس ہو اور متمتع ہو کہ کوئی حدوث اسکے قدم سے ملتی ہو یعنی حادث و مخلوق چیزیں جو کوئی نہوں کسی کو اس سے التصدیق و وصل نہیں ہو جیسے الف کو ابتدا کسی سے میل نہیں ہوتا اور تمام حروف ایک طرف ملتے ہیں اور لام اشارہ ہو اسکے لطائف غیب کی طرف اور میم اشارہ ہو اسکے ملکوت کے غرائب کی طرف جو خلایق کی آنکھوں سے پوشیدہ ہیں باوجودیکہ اس کے اولیاء انبیاء کی آنکھوں کو قوت حاصل ہو۔ اور نیز الف سے او تعالیٰ کی اولیت کی طرف اشارہ ہو اور لام سے اسکے جلال و جمال کی طرف اشارہ ہو اور میم سے اسکی محبت کی طرف جو اسکو اپنے اولیاء و انبیاء کے ساتھ ازل میں بھی طریقہ الہی جاری ہو کہ اپنے خواص محبوبوں کو رموز و اشارات سے خطاب فرماتا ہو مثلاً حروف مقطعه کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے انبیاء و اولیاء کے واسطے رموز ہیں بغض نکی تشریف و تعظیم کے لینے وہ تمام خلق سے بزرگ ہیں انکا خطاب بھی خاص ہو اور جو شخص جتنا اللہ تعالیٰ کی جناب میں زیادہ قربت رکھتا ہو اسکے ساتھ اشارہ بھی بہت دقیق ہوتا ہو اور رمز بھی نہایت باریک ہوتی ہو کیا تو نہیں دیکھتا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلیم لینے موسیٰ علیہ السلام کو اپنا کلام پاک چھی عبارات میں سنایا اور اپنے حبیب لینے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت جمیل اشارات میں سنایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جوامع کلم عطا کیا گیا ہوں لینے میرے کلمات بہت سے معانی کو جامع ہوتے ہیں اور کلام بہت مختصر ہوتا ہو اور بعض نے فرمایا کہ عبارات تو عام کے واسطے ہیں در اشارات خاص بندوں کے لیے ہیں اور بعض نے کہا کہ الف میں یہ اشارہ ہو کہ او تعالیٰ ہر حال میں تیرے واسطے کافی ہو اور لام سے یہ اشارہ ہو کہ پوشیدہ و ستر میں اس کا لطف خاص تیرے ساتھ پوشیدہ ہو اور میم سے اشارہ ہو کہ اولیاء کی درخواستوں کے ساتھ تقدیر متعلق ہو وہ جس طرح جاری ہوئی ہو اسی طرح

انکی درخواست پوری ہوگی وہ اسی تقدیر پر راضی ہیں اور عالم میں کوئی ذرہ حرکت نہیں کرتا اور کوئی امر ظاہر نہیں ہوتا بدون اسکی تقدیر کے اور یہ لوگ اس پر دل سے راضی ہیں اور ان حروف میں سے ہر حرف سے ایک اسم کی طرف اشارہ ہو اور اسم سے فعل کی طرف اشارہ ہو اور فعل سے صفت کی طرف اشارہ ہو اور صفت سے ذات کی طرف اشارہ ہو پھر جب عارفوں کے دلوں میں ان معانی رکھ کر القا ہوا تو وہ اسما و افعال و صفات کے درجوں پر پہنچ جاتے ہیں یہاں تک کہ ہر گاہ کہ ربانی نمائندگی رسائی ہو جاتی ہو پس حق غرض جل کی طرف سے حق غرض جل ہی کے واسطے ان پر معلومات سرمدیہ کا کشف ہوتا ہے پس وہ لوگ ایسے علوم مجملہ جان لیتے ہیں جو ملکوت کی کتاب میں نہیں ہیں۔ اور بعض نے فرمایا کہ الف توحید کا ہے اور لام طاعت کا ہے اور اسم ملک کا ہے اور ابن عطا اور نے فرمایا کہ اللہ عز وجل نے حرفوں کو سبب متصل بخلق قرار دیا اور انکی شکل کو انکے لیے انہی جانب سے سبب متصل قرار دیا اور وہ شکل ایک بھید اللہ تعالیٰ کا ہے کہ اسکو سوائے خدا کے کونسی اور کوئی نہیں جانتا ہے۔

اللَّهُ كَلَامُهُ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

اشارے سے کسی کی زندگی نہیں جیتا ہو سبک خانے والا اتاری پھر کتاب تحقیق ثابت کرتی انکی کتاب کو اور

أَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝ مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا هَدَىٰ النَّاسَ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ۚ هَٰذَا الَّذِي يَتَذَكَّرُ

اتاری تھی توراہ اور انجیل اس سے پہلے لوگوں کی ہدایت کو اور اتارا انصاف اہل جو لوگ

كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو نَقَمٍ ۝

مکرمین اللہ کی آیتوں سے انکو سخت عذاب ہو اور اللہ زبردست ہو بدلا لینے والا

نَزَّلَ عَلَيْكَ - یا محمد - الْكِتَابَ - القرآن مطلباً - بِالْحَقِّ - بالصدق فی اخبارہ - لینے کتاب سے مراد قرآن ہے اور بالحق حال

واقع ہو یا تنزیلاً مطلباً بالحق یعنی صفت مفعول مطلق کی ہو اور بالحق کے معنی یہ ہیں کہ کتاب جو خبر دیتی ہو اس میں سچی اور اگلی حالات وغیب کی

بائین بیان کرنے میں سچی ہو - بَيِّنٌ يَدُّ إِلَيْهِ - قبلہ من الکتب - یعنی اس کتاب قرآن سے پہلے کی جو کتابیں ہیں کیونکہ وہی اب اسکے سامنے موجود

ہیں - مِّنْ قَبْلِهِ - اسی قبل تنزیلہ - یعنی قبل کا مضاف الیہ مذکور منہوی ہو اور منہ قبل اسکے آثار سے جانے کے - هَدَىٰ - حال بنے

ہدایت من الضلالة یعنی تدریت و انجیل سے حال واقع ہو اور حالیکہ وہ دونوں ہدایت کرنے والی تھیں مگر ابھی سے - لِلنَّاسِ - بمن تہما لینے

واسطے ان لوگوں کے جنہوں نے ان دونوں کتابوں کی پیروی کی لینے کل لوگ مراد نہیں ہیں - و غیر فیہما بانزل فی القرآن بنزل المقطعی للسریر لانہما

انزل لدفعۃ واحدة بخلافہ - اور تعبیر کیا ان دونوں کتابوں کے حق میں انزل کی لفظ کے ساتھ اور قرآن میں نزل کے ساتھ جو کہ تکریر کو مقضی ہے -

یہ اس وجہ سے کہ وہ دونوں تو ایک دفعہ ہی اتاری گئیں بخلاف قرآن کے کہ وہ خیم خیم کر کے بحسب ضرورت بار بار دنیا میں مقصوراً اتارا گیا

وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ - بنے الکتب الفارقه بین الحق والباطل ذکرہ بعد ذکر التثانیہ لیسع ماعداہا یعنی فرقان کے معنی ایسی کتابیں جو حق و باطل

کے درمیان فرق و تمیز کرنے والی ہیں اور مثنویوں کتابوں کے ذکر کے بعد اسکا ذکر کرنا اسواسطے ہو تاکہ ان تین کتابوں کے سوائے اور دن کو بھی

اشامل ہو جاوے اور زبور وغیرہ کو بھی پس یہ خاص کے بعد عام کا ذکر ہو - بِآيَاتِ اللَّهِ - القرآن وغیرہ یعنی قرآن وغیرہ سے - عَزِيزٌ ذُو

غالب علی امرہ فلا یمنع شئ من انجاز وعدہ و وعیدہ - یعنی ایسا غالب زبردست ہو کہ اپنے امور پر سب طرح توانا ہو پس سکواپنے وعدے و

وعید پر کر دینے سے کوئی چیز مانع نہیں ہو سکتی ہو - ذُو نَقَمٍ - عقوبۃ شدیدۃ من عصاہ لا یقدر علی شلہا احد - یعنی سخت عذاب الہی

ہر ایسے بندے کو جو اسکی نافرمانی کرے اور ایسی عقوبت کر سکتا ہو جیسی کوئی نہیں کر سکتا ہو حدیث میں ہو کہ سورۃ البقرہ کے قولہ لا آثم الا

لہ عز و جل حاصل ہوئی ۱۰۶

خبر الھی القیوم۔ اور آل عمران کے۔ قولہ لا الہ الا الھی القیوم۔ اور سورہ طہ کے قولہ و عنک الوجہ للھی القیوم۔ ان تین آیتوں میں اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہی اور محمد نبی نے اکثر علماء سے نقل کیا کہ اسم اعظم اللہ ہی۔ اور معام وغیرہ میں مذکور ہو کہ ربیع بن اسیم وغیرہ نے فرمایا نزول اس آیت کا نصاریٰ بخران کے ایلیچون کے حق میں ہوا اور وہ ساتھ سوار تھے کہ ہجرت کے نوین سال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور ان میں چودہ آدمی ان کے اثرات میں سے تھے اور ان چودہ میں سے تین آدمی ایسے تھے کہ انھیں کی طرف ان کے امور کا مرجع تھا ایک عاقبہ درسا کا نام عبدالمسیح تھا قوم ایہم اور رسوم ابو حارثہ بن علقمہ پس یہ سب عصر کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں داخل ہوئے اور حرث بن کعب ان کے پیچھے کھڑے تھے کہ پیچھے ایسے ایلیچون بنیں دیکھے انکی نماز کا وقت آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نماز کو کھڑے ہو گئے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو چھوڑ دو کہ مشرق کی طرف نماز پڑھیں پھر عبدالمسیح داہم نے گفتگو کی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں سے فرمایا کہ تم ایمان لاؤ تو بولے کہ ہم آپ سے پہلے ایمان لاچکے ہیں فرمایا کہ تم جھوٹے ہو تم کو اسلام سے تین چیزیں روکتی ہیں ایک تو تم اللہ تعالیٰ کا بیٹا بتلاتے ہو اور دوسرے صلیب کو پوجتے ہو اور تیسرے سور کھاتے ہو تو بولے کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام خدا کا بیٹا نہیں تو اسکا باپ کون ہو اور سمحون نے عیسیٰ کے بارہ میں جھگڑا کیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ بھلا تم یہ نہیں جانتے ہو کہ جو بیٹا ہوتا ہو وہ ضرور اپنے باپ کا شاہ بہوتا ہو بولے ہاں کیون نہیں جانتے ہیں فرمایا کہ بھلا تم یہ نہیں جانتے ہو کہ ہمارا پروردگار حی لایموت ہی یعنی ایسا زندہ ہو کہ کبھی اسکو موت و فنا نہیں ہو اور عیسیٰ کسی وقت فنا ہونے والے ہیں بولے کہ ہاں جانتے کیون نہیں ہیں۔ فرمایا کہ بھلا تم یہ نہیں جانتے ہو کہ ہمارا پروردگار قدیم ہر شے کی حفاظت فرماتا اور اور اسکو رزق دیتا ہو بولے کہ ہاں تو فرمایا کہ بھلا عیسیٰ بھی ان میں سے کسی بات کا مالک نہیں ہو بولے کہ نہیں۔ فرمایا کہ بھلا تم یہ نہیں جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں نہ زمین میں اور نہ آسمان میں بولے کہ ہاں جانتے کیون نہیں ہیں۔ فرمایا کہ پھر بھلا عیسیٰ بھی اس میں سے کچھ جانتا ہو مگر اسی قدر کہ جتنا اللہ تعالیٰ نے اسکو سکھلایا ہو بولے کہ نہیں جانتا ہو تب آپ نے فرمایا کہ پھر ہمارے پروردگار نے عیسیٰ کو اسکی ماں کے پیٹ میں جیسے چاہا ایسے بنا دیا۔ اور ہمارا پروردگار نہ کھاتا ہو نہ پیتا ہو بولے کہ ہاں کہ انہ ایسا ہی ہو۔ فرمایا کہ بھلا تم نہیں جانتے ہو کہ عیسیٰ کو اسکی ماں نے اپنے پیٹ میں رکھا جیسے اور عورتیں حمل رکھا کرتی ہیں پھر اسکو جنی جیسے عورتیں جنا کرتی ہیں پھر عیسیٰ کو خدا متی رہی ویسے ہی جیسے آدمی کے بچوں کو ملا کرتی ہیں پھر وہ اپنے آپ کو کھاتے پیتے اور بیخاناہ پیشاب وغیرہ کو جاتے رہے تو بولے کہ ہاں ایسا ہی ہو تب آپ نے فرمایا کہ پھر جس کی یہ حالت ہو وہ ویسا کیونکر ہوگا جیسا تم نے ہم پر ہمارا ہوا پس یہ لوگ چپ ہو گئے پھر اللہ تعالیٰ نے ابتداء سورہ آل عمران کو کچھ اور پرانی آیتوں تک نازل فرمایا۔ قولہ نزل علیک الکتاب یہاں نزل از تنزیل جو جس میں لالت ہو کہ مکر نازل فرمایا اور قرآن مجید ایسا ہی ہو کہ ایک مرتبہ لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر پورا نازل ہوا پھر وہاں سے دنیا میں تیس برس میں ختم کر کے حبشہ قحط نازل ہوا یہاں تک کہ سب سے آخریت قولہ و اتقولوا ما ترجون فیہ الی اللہ الہی۔ حتی کہ حضرت صلعم کی وفات سے فوراً پہلے نازل ہوئی ہو اور اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے حق میں اگر انزال فرمایا مثل قولہ ہو الذی انزل علیک الکتاب یا احمد اللہ الذی انزل علی عبدہ الکتاب یا باحق انزلناہ۔ تو یہاں لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر ایک بار کی نزول مراد ہو اور اگر تنزیل فرمایا تو تنجیم مراد ہو اور اس پر اعتراض کیا گیا لقولہ وقال الذین کفروا لولا نزل علیہ القرآن حمله واحدة۔ اور ایسے ہی قولہ والذین یؤمنون بما انزل الیک اور جواب دیا گیا قاعدہ مذکورہ کلیہ نہیں ہو بلکہ اکثر یہ ہو۔ قولہ ہدی للناس۔ حال ہی یعنی ہادیہا دین اور تشبیہ نفرمایا کیونکہ ہدی مصدر ہو اور للناس سے عام مراد لینا بشرطیکہ ہم لوگ شرائع سابقہ غیر منسوخہ کے پابند ہوں یا ان دونوں کے زمانہ والے خاص مراد لینا سب تکلف ہو کیونکہ ہر دو صورت تخصیص ضرور ہو کیونکہ ہادی اسی کے لیے جو انکا متبع ہو جیسے شیخ سیوطی نے کہا ہوا راجح یہ ہو کہ ہادی ہونا ان کی صفت قرار دی جاوے

پہنے فی نفسہ۔ وہ ہادی ہیں فی سائل۔ قولہ وانزل الفرقان یہ لفظ صدر ہو مثل غفران وکفران کے اور معنی اسکے ہم فاعل کے ای فارق بین الحق والباطل ہیں اور قتادہ وریح بن النضر نے فرمایا کہ فرقان یہاں قرآن ہی اور اسکا ذکر اگرچہ پہلے ہو چکا ہو مگر کراہی صفت سے ذکر کیا جس میں اسکی تعظیم و شرف و تشیلت کا بیان ہو کہ وہ معجزہ ایسا ہو کہ حق و باطل میں فرق کرتا ہو وقال السیوطی اور یہی سلف سے تفسیر آئی ہو آخر جہاں جریر بن عقیل اور جرج بن انس اور بعض نے کہا کہ چوتھی کتاب یعنی زبور مراد ہو اور نہ مختصر می نے کہا کہ یہی ظاہر ہو اور شیخ ابن جریر نے فرمایا کہ یہاں مصدر مراد ہو یعنی ایسی کتابیں انکارین جو حق و باطل میں امتیاز بتلانی والی ہیں اور یہی منسب نے اختیار کیا ہو۔ قولہ ان الذین کفروا۔ بعض نے کہا کہ ان کا فروں سے وفد نگران واسلہ نصاریٰ مراد ہیں جنھوں نے قرآن و محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کیا۔ اور پوشیدہ نہیں کہ لفظ عام ہو اور وہ ہر ایک ایسے شخص کو شامل ہو جس نے آیات اللہ تعالیٰ سے کفر کیا اگرچہ نزول اسکا وفد نگران کے حق میں ہوا۔ قولہ ذواتقام۔ نعمت عقوبت جرم ہو اور معنی اس صفت صفت کے ہیں کہ ایسا سخت عقوبت کرنے والا ہو کہ کوئی اسکے مثل عقوبت پر قادر نہیں ہو کیونکہ تنکیر براے تعظیم ہو دل فی العرائس قولہ تعالیٰ الحجی القیوم حی ایسا ہو کہ سمند و ہم کتنا ہی بلند پرواز ہو مگر اسکی حیات کو قیاس بھی نہیں کر سکتا ہو اور عاقلون کی تیزی و باریک بینی کتنی ہی خوض کرے کبھی اسکی ذات پاک کی سرمدیت کو نہیں پاسکتی ہو۔ اور نیز وہ ایسا حی ہو کہ اسکی حیات سے عالم قائم ہو اور اسی کے نور سے روح آدم نور ہو اور ایسا قیوم کہ اسی کی بقا سے اہل فنا قائم ہیں اور اسی کی قیومیت کے قمرین اہل بقا فنا ہوتے ہیں۔ اور نیز قیوم وہ مقدس ہو جو علائن سے پاک اور متبر ہو اور روح ظالم پر رحمت کرنے اور مخلوق کی حفاظت کرنے میں وہ بے علاقہ قائم ہو اور بعض نے فرمایا کہ الحجی وہ ہو کہ جسکی حیات کی ابتدا نہیں ہو اور القیوم وہ ہو کہ جسکے بقا کی انتہا نہیں ہو اور کتانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ الحجی درحقیقت وہ ذات پاک ہو جس سے ہر زندہ کی زندگی ہو اور جو زندہ کہ اسکے ساتھ زندہ نہواہ مردہ ہو اور بعض نے فرمایا کہ القیوم وہ ہو جس نے اپنی ذات سے علل کو زائل کر دیا خواہ بڑا وال ہو یا عبارت ہو یا بشارت ہو سب طرح زائل کر دیا پس کوئی خبر کسی کہ نہ معرفت کو نہیں پہنچتی ہو قولہ تعالیٰ ان الذین کفروا آیات اللہ لیسے جو لوگ ایسے ہیں کہ شواہد ربوبیت سے یقین حاصل کر کے شائد حق سے سرفراز نہیں ہو سکے بلکہ محجوب ہو سکے ہیں۔ لہم عذاب شدید۔ انکے واسطے عرومی ہو اسل مر سے کہ اہل ہدایت کے مقامات کو پہنچیں۔ اور شیخ ابو سعید خرازمی نے فرمایا کہ وہ لوگ اس بات سے منکر ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کو کرامات دی ہیں تو انکے واسطے عذاب شدید یہ کہ حق غرہ جل سے انکو کرامت سے دور کر دیا۔ واللہ عزیز و اکر اپنے بندوں میں سے جسپر چاہتا ہو اظہار کرامات کر کے انکو بزرگی و غلبہ دیتا ہو۔ ذواتہ قائم۔ ایسے شخصوں سے بد لایگا جو اس بات سے انکار کرتے ہیں اپنے اپنے اولیا کو عزت و توقیر سے سرفراز فرماتا ہو اور دشمنوں سے جلا کے امتیون پر انکار کرتے ہیں انتقام لے گا۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ عزیز ذوات انتقام ہو یعنی کوئی اسکے ارادہ کے مخالفت نہیں کر سکتا ہو اور کوئی ایسا نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی عقوبت سے مقابلہ کر سکے قال المترجم یہی علمائے تفسیر کا قول ہو اور یہی ظاہر کلام ہو اور یہ بمقابلہ کفر حقیقی ہو اور سابق بمقابلہ مجازی قتابل۔

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِى السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ هُوَ الَّذِى يَصُوِّرُكُمْ فِى

اللہ ہے نہیں پوشیدہ اسپر کوئی چیز زمین میں اور نہ آسمان میں وہی کہ تمھارا نقشہ بناتا ہو

الْاَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

ماں کے بیٹ میں جس طرح چاہتا ہو نہیں کوئی معبود مگر وہی وہ ہر دست پر حکمت والا

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ شَيْءٌ ۚ كَاُنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ يَعْلَمُ بِمَا لَيْقُ فِى الْعَالَمِ ۚ مَنْ كَلٰى وَ جَزٰى وَ فِصْلًا بِالذِّكْرِ ۝

اثواب عطا کرے گا۔ یہ تو بہ نسبت نیک بندوں کے ہو اور بہ نسبت بدوں کے یہ ہو کہ اللہ عزوجل ہر کونکر کوئی چیز پوشیدہ ہوگی جسکو جسے پیدا کیا ہو پس تمام مخلوقات کے ہر ذرہ سے وہ آگاہ ہو اور یہ تو بدیہی بات تھی لیکن یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نافرمان کافر بندوں کو توبہ سے ان کو ڈراتا ہے کہ ان کے دلوں میں جو کچھ کفر کی نجاست اور میل ہو وہ سب جانتا ہو اور انکی ہر فعلیوں کی ان کو جزا دیگا۔ اور جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تو خبردار رہ کہ اللہ عزوجل تیرے قلب پر مطلع ہو تیرے قلب میں خبردار سوائے اپنی کوئی چیز نہ دیکھے کہ تجھے غضب کرے اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں تو تم اپنی ہمتوں کو بھی دیکھو کہ وہ نفسانی خواہشوں و شہوات سے غالی رہیں کیونکہ اس پر کچھ پوشیدہ نہیں ہے۔ تو کہہ لے۔ ہوا الذی یصورکم فی الارحام کیف یشاء۔ یعنی وہی ہو کہ تمکو ارحام میں اپنی قدرت کے نور کا لباس پہناتا ہو اور مشاہدہ کے حسن سے تمکو زینت دیتا ہو تاکہ دیکھنے والا جب تمہاری صورتوں پر نظر کرے تو اللہ تعالیٰ کے حسن ابداع اور اظہار جلال ربوبیت کو تمہارے چہروں سے ادراک کر کے نہایت مسرور ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلمہ علیہ السلام کے حق میں فرمایا کہ القیت علیک محبتہ منی قال المترجم حاصل یہ ہو کہ ارحام میں جو خلق ہوئی ہو وہ اللہ تعالیٰ کی حسن قدرت کا لباس پہنے ہو عارف کی نظر میں وہ نور قدرت ظاہر ہوتا ہو اور یہ کچھ آدمی پر موقوف نہیں ہر درخت و چرند و پرند سب میں ہو لیکن آدمی میں ان سب سے زیادہ ہو فاقم۔ اور نیز وہی پاک پروردگار ہو کہ تمکو تمہاری مان کے بیٹوں ہی میں ہدایت کی استعداد پر پیدا کر دیتا ہو۔ اور محمد بن علی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نور تاریکی میں سے جہر چاہتا ہو تمکو تمہاری مان کے بیٹوں میں کر دیتا ہو اور حق صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو تاریکی میں پیدا کیا اور اپنے نور سے انہر چھڑکا پس جسکو اس نور سے ہو بچا اسے نور ہدایت پائی ہو اور جو چوکا وہی گمراہ ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ

وہی ہے جس نے اتاری کتاب اس میں بعض آیتیں ہکی ہیں وہ جڑیں کتاب کی اور دوسری مشتارکات۔ فاما الذین فی قلوبہم منار فیتبعون ما کتابہ منہ ابتغاء الفتنہ

ہیں کئی طرف متی سوجنے دل پھرے ہوئے ہیں وہ پیچھے لگتے ہیں اس بات کے جو کتاب میں سے متشابہ گراہی ڈھونڈتے تھے کہ قَائِلًا تَأْوِيلُهُ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّسُخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ

اور ان کے کل بھٹانے کو اور ان کی کل کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ کے اور جو لوگ مضبوط علم والے ہیں کہتے ہیں کہ ہم اس پر یقین لائے کل من عند ربنا وما یزال لکرم ولا اولوا الالباب

سب کچھ ہمارے پروردگار کی طرف سے ہی اور بھٹانے وہ ہی سمجھتے ہیں جسکو عقل ہو

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ وَآيَاتٌ مُّشَابِهَاتٌ وَآيَاتٌ مُّشَابِهَاتٌ لِّتُذَكَّرَ بِهَا

صلی اللہ علیہ فی الاحکام۔ وہی اللہ تعالیٰ جس نے تجھے کتاب اتاری جس میں سے آیات محکمات ہیں یعنی انکے معنی واضح ہیں۔ یہ آیات ام کتاب ہیں یعنی اصل کتاب جنہر احکام شرعی کا مدار ہے۔ وَاُخَرُ مُّشَابِهَاتٌ لِّتُذَكَّرَ بِهَا۔ لایم معانیہا کا دائل السورہ اور دیگر آیات متشابہات ہیں یعنی انکے معانی بندوں کی سمجھ میں نہیں سماتے جیسے سورتوں کے ابتدائی حروف متشابہ ہیں کہ آپس میں ایک دوسرے سے متشابہ پڑتے ہیں کہ انکے معانی میں نہیں آتے ہیں۔ فاما الذین فی قلوبہم منار فیتبعون ما کتابہ منہ ابتغاء الفتنہ۔ طلب۔ الیفتنہ۔ بہما ہم تو تو ہم فی الشہات واللبس۔ پھر جن لوگوں کے دلوں میں۔

نہی ہو یعنی حق سے موڑ کر تو بیچے پڑے ہیں اس کلام کے جو کتاب میں سے متشابہ ہو۔ بغرض فقہ کے لینے اپنے جابلون کو شبہ میں ڈالنے کے لیے۔ وَاَبْتِغَاءُ تَاْوِيلٍ۔ اور اس کی تاویل ڈھونڈنے کے لیے وَمَا يَعْلَمُ تَاْوِيلَهُ اِلَّا اللّٰهُ صِدْقٌ ۚ اَلَا تَتَذَكَّرْنَ۔ اور اس کی تاویل کوئی جانتا نہیں۔ سوائے اللہ تعالیٰ کے یعنی فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہو۔ وَالَّذَا سَخُوْنَ۔ الشّٰبِتُونَ الْمُتَكِنُونَ۔ فِي الْعِلْمِ يَقُولُوْنَ اَمَّا يَهۥ۔ اسی المتشابہ اندہ من عند اللہ ولا تعلم معناه اور علم کے مضبوط لوگ کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے۔ ف یعنی متشابہ پر ایمان لائے کہ متشابہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ٹھیک کلام ہو اور ہم اس کے معانی نہیں جانتے ہیں۔ کُلُّ شَيْءٍ مِّنْ عِلْمٍ اِلَّا نَحْنُ عَالِمُوْهُ۔ ہر ایک حکم و متشابہ ہمارے رب تعالیٰ کی طرف سے حق ہو۔ وَمَا يَكُنْ لَّكَ اَمْرٌ اِيۡتِظَ۔ اور نہیں نصیحت کرتے ہیں۔ اَلَا اَوْكُوْا اِلَّا الْكِبٰبَ۔ اصحاب العقول و غیر ذالے ف حکم از احکام مجھے اتقان ہو اور متشابہ از متشابہ مجھے انکے بعض شبہ بعض یا معانی باہم مشتبہ ہیں یعنی احتمال ہو کہ یہ معنی ہیں یا وہ معنی ہیں۔ پس اس مقام پر اللہ عزوجل نے آیات قرآن مجید کی دو قسمیں فرمائیں ایک حکم اور دوم متشابہ۔ اور ایک آیت میں کل کتاب کو حکم فرمایا ہو چنانچہ فرمایا۔ الرّٰکِبٰتِ حُمُتْ اٰیٰتِہٖ ثُمَّ فُصِّلَتْ اَلَا یٰۤہِۤنَّ۔ اور علما کا اتفاق ہو کہ یہاں حکمت سے مراد اس کے مفردات کلمات نہیں فصاحت و اسکی ترکیب کا اتقان ہو اور معنی یہ ہیں کہ کتاب ایسی ہو کہ اس کے الفاظ کی ایک نہیں اور اس کے معانی میں کوئی بگاڑ نہیں ہو اور حاصل یہ کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہو اور دوسری آیت میں کل کو متشابہ فرمایا کہ کتابا متشابہا مثانی تفصیر منہ جلیو الذین الّا یٰۤہِۤنَّ۔ اور یہاں بھی علمائے اتفاق کیا ہو کہ متشابہ سے مراد بعض آیات کا بعض سے خوبی نظم و صدق معنی میں متشابہ ہونا پس ان دونوں آیات میں جو معنی لیے گئے ہیں انکے اعتبار سے صلاحیت ہو کہ کتاب کی دو قسمیں باہم معنی کی جاویں جو یہاں مذکور ہیں کہ محکمات سے واضحات الدلالة اور تشابہات سے غیر مفہوم المعانی مراد ہو اور واضحات الدلالة سے یہ غرض ہو کہ ان آیتوں کی عبارات ایسی محکم ہیں کہ ان میں کوئی اجمال و اشتباہ معنی کی راہ سے نہیں ہو پس علمائے خفیہ نے جو اصول میں اصطلاح پر تقسیم کی ہوں ان میں سے نص و ظاہر و مفسر و محکم یہ چاروں اس میں داخل ہیں اور یہاں سے ظاہر ہو کہ اصطلاح میں جو حکم ہو اُس سے یہ محکمات اہم ہیں اور محکمات یہاں اصطلاحی معنی حکم کے مراد نہیں ہیں۔ بلکہ مطلق واضح الدلالة مراد ہو اور ایسے ہی متشابہات بھی اصطلاحی معنی مراد نہیں بلکہ یہ معنی کہ انکے معانی نہ سمجھ جاویں خواہ اسوجہ سے کہ ان میں بہت سے معانی کا احتمال ہو یا اسوجہ سے کہ انکے معنی ہی سمجھ میں نہیں آتے ہیں پس اس میں جملہ مآول اور حکم معنی معلوم ہی نہیں ہوتے مثلاً لم والراو غیرہ کے سب داخل ہیں اور یہ معنی مفسر رحمہ اللہ نے محکم و متشابہ کے یہاں ذکر کیے ہیں ارجح الاقوال ہو اور یہی مراد ہو جو علی بن ابی طلحہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ محکمات تو قرآن کے خارج و حلال حرام و حدود و احکام ہیں اور جنکا حکم دیا جاوے اور جنپر عمل کیا جاوے اور غیر ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ محکمات قولہ تعالیٰ قل تعالوا اتل ما یرم ربکم علیکم ان لا تشرکوا بہ شیئاً۔ اور اس کے بعد کی آیتیں ہیں اور قولہ وقضی ربکم ان لا تعبدوا الا ینا۔ اس کے بعد کی تین آیتوں تک ہیں رواہ ابن ابی حاتم۔ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ متشابہات سے منسوخ و مقدم و مؤخر و مثال و انقسام اور غیر ایمان لا جاوے اور عمل نہ کیا جاوے مراد ہیں۔ اور سلف سے حکم و متشابہ کے بارے میں اور بھی اقوال آئے ہیں اور علما میں بھی اختلاف ہو اور مفسر رحمہ اللہ نے اتقان میں انکے سلسلے سے ذکر کیا ہے میں نے خوف تطویل ترک کیا۔ قولہ فاما الذین فی قلوبہم زنجیر یہاں سے ان لوگوں کی مذمت ہو جو متشابہات کی تاویل کے درپے ہوتے ہیں اور اس میں دو قول ہیں کہ مذمت کس معنی پر ہو پس جو لوگ فی العلم بروقت کرتے ہیں اور اس امر کے قائل ہیں کہ متشابہات کی تاویل کو اللہ تعالیٰ اور راہنمون فی العلم جانتے ہیں وہ کلام کے معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ ابتغاء الفتنة۔ قیود پر لپٹے متشابہ کی تاویل کے درپے اس نیت سے ہوتے ہیں کہ لوگوں کو فتنہ میں ڈالیں حالانکہ اسکی تاویل سوائے اللہ تعالیٰ اور راہنمون فی العلم کے کوئی نہیں جانتا اور جو لوگ الا اللہ ہر وقت

کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ متشابہ کی تاویل کو اللہ عزوجل نے اپنے ہی واسطے رکھا ہو اسکو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہو پھر باوجود اسکے جو لوگ اسکے درپے ہوتے ہیں وہ لوگ ہیں کہ انکے دلوں میں کجی ہو کہ یہ کجی انکو اس بات پر آمادہ کرتی ہو کہ اسکی تاویل کے درپے ہوں اور لوگوں کو تشبیہ میں ڈالیں اور جمہور حنفیہ سے بھی قول ثابت ہوا ہو کہ متشابہ کی تاویل کو سوائے اللہ عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہو اور شافعیہ اس امر کے قائل ہیں کہ راسخون فی العلم جانتے ہیں ولیکن محقق مفسر رحمہ اللہ نے قول حنفیہ اختیار کیا کہ سوائے خدا تعالیٰ کے اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا ہو چنانچہ - وحدہ - کا لفظ اسی اشعار کے لیے بڑھایا ہو اور یہی قول اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم اور انکے بعد کے علما کا ہے کہ وقف الا اللہ ہو اور عبدلرزاق نے بسند صحیح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ وہ یوں پڑھا کرتے تھے وایعلم تاویلہ الا اللہ ویقول راسخون فی العلم آسانہ - اور یہ صریح دلالت کرتا ہو کہ داود السیماں کا ہو اور بعض سلف نے لفظ علم پر وقف کیا اور یہی مجاہد و ضحاک رحمہ اللہ سے منقول ہے اور یہی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہو اور نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی اصح ہو کیونکہ یہ بعید بات ہو کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو ایسے کلام سے خطاب کرے کہ مخلوق میں سے کسی کو اسکے سمجھنے کی راہ نہ ہو اور ابن الحاجب نے کہا کہ یہی مختار ہو مترجم کتاب ہو کہ یہ عجیب ہو اسواسطے کہ جمیع فرقہ نے یہی کج بخشی کی کہ ضرور ہم اس کلام متشابہ کو سمجھ سکتے ہیں پھر کیونکر امام نووی و ابن الحاجب نے اصح و مختار کہا - ابن اسمعانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اسکو مختار کہنا چھوڑ بات ہو اور امام الحرمین پہلے تو اس طرف بالکل ہوئے کہ تاویل کو علمائے راسخین جانتے ہیں پھر اس سے رجوع کیا اور کہا کہ ہمکو پسند تو یہی بات ہو کہ سلف کی اتباع کریں کیونکہ وہ لوگ انکے معانی سے تعرض نہیں کرتے تھے اور شیخ ابن الصلاح نے کہا کہ امت کے صدر رسومات ایسے مذہب پر گزرے ہیں اور اسی کو ائمہ فقہاء و حدیث نے اختیار کیا ہو (الکمالین) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب تم دیکھو ایسے لوگوں کو جو پیچھے لگتے ہیں قرآن میں سے متشابہ کے تو یہی لوگ ہیں جنکا نام رکھا ہو اللہ عزوجل نے پس تم حذر کرو (رواہ البخاری و احمد و الترمذی و غیرہم) اور ابوالوامہ نے حضرت صلعم سے قولہ تعالیٰ فاما الذین فی قلوبہم نزغ فیتبعون ما تشاہ منہ میں روایت کی کہ وہ خوارج ہیں اور قولہ تعالیٰ و تسود وجوہہ میں فرمایا کہ وہ خوارج ہیں (رواہ احمد و ابن مردودہ من غیر وجہ) اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث کا کثر مرتبہ یہ ہو کہ موقوف از کلام صحابی ہو اور اسکے معنی صحیح ہیں اسواسطے کہ پہلے بدعت جو اسلام میں واقع ہوئی وہ خوارج کا فتنہ تھا اور شروع فتنہ انکا بسبب دنیا کے تھا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کے غنائم تقسیم کیے تو ان پلیدوں کے سردار و داؤد خویصرہ نے جا کر حضرت صلعم سے کہا کہ آپ انصاف سے تقسیم کیجئے آپ نے انصاف نہیں کیا پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ میں نے اگر انصاف نہ کیا تو خسران ہو اگر میں انصاف نہ کروں تو کون انصاف کریگا افسوس ہو کہ اللہ تعالیٰ مجھکو اہل زمین پر امین قرار دیتا ہے اور تم مجھے امین نہیں رکھتے ہو پھر جب یہ شخص بیٹھ پھر کر چلا تو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اور ایک روایت میں خالد بن الولید رضی اللہ عنہ اس کے قتل کرنے کی اجازت مانگی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اسکو چھوڑ دے کہ اسکی جنس میں سے ایک ایسی قوم نکلتی والی ہو کہ تم میں کا آدمی اپنی نماز کو ان کی نمازوں کے مقابلہ میں دراپنی تلاوت کو انکی تلاوت کے مقابلہ میں خیر جانے گا حالانکہ وہ لوگ دین میں سے ایسے نکل جاویں گے جیسے تیر کمان سے نکل جانا ہو سو تم انکو جہان پاؤ قتل کر ڈالو کیونکہ انکے قتل کرنے میں انکے قاتل کو ثواب عظیم ہوگا پھر ان لوگوں کا ظہور زمانہ خلافت حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ میں ہوا اور آنحضرت کرم اللہ وجہہ نے نہروان میں انکو قتل کیا - ولیکن ان لوگوں کی بالکل جڑ نہیں کٹی اور متفرق طور پر یہ لوگ جا بجا رہے اور فتنہ انگیز تاویلین کرتے رہے اور ابن جریر نے حکایت کیا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ستارۃ یہ تھی

ابن کثیر نے کہا کہ یہ روایت صحیح ہے

کہ ان تاویل الماعند اللہ والاسخون فی العلم الایہ - اور ایسا ہی ابی بن کعب سے حکایت کیا اور ابن جریر نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ بعض سلف نے والراسخون فی العلم پر وقت کیا اور بہت سے مفسرین و اہل اصول نے اسی کا اتباع کیا اور ابن ابی نجیح نے مجاہد کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ ابن عباس نے فرمایا کہ میں بھی ان راسخین میں سے ہوں جو مشابہ کی تاویل جانتے ہیں اور مجاہد سے بھی روایت ہے کہ راسخین فی العلم اسکی تاویل جانتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس کے لیے دعا کی کہ اللہ فقہ فی الدین و علمہ التاویل - آئی اسکو سمجھ دیدے دین میں اور اسکو تاویل سکھاوے **قال مترجم** تحقیق میرے نزدیک وہ ہے جو بعض علمائے محققین نے تحریر کیا ہے کہ تاویل اگر مجھے حقیقت سے دیا یوں الیہ الامر لیا جاوے تو وقت اللہ پر واجب ہے کیونکہ حقائق امور و ان کی کنہ کو سوائے اللہ عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہے اور اسی منہ پر ہی قولہ ہل یظنون الا تاویلہ - یہ لوگ کچھ انتظار نہیں کرتے سوائے اس کی تاویل کے یعنی حقیقت عذاب آجاوے - اور امور معاد اسی قسم سے ہیں مثلاً جنت کی عیش و راحت و حور و تصور کھانا پینا وغیرہ اور روایت عبدالرزاق بطریق طاؤس از ابن عباس باین منہ ہے اور اگر تاویل مجھے تبصر و تفسیر پر جو رسوخ علم لیا جاوے تو وقت فی العلم پر درست ہے اور باین منہ اسکی تاویل کو راسخین فی العلم جانتے ہیں اور روایت مجاہد از ابن عباس باین منہ ہے پس تاویل کے دو منہ ہوئے ایک علم حقیقت و کمال کا اور دوم تفسیر پھر تاویل کے منہ اول خاص الخاص ہیں جنکو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور منہ دوم عام ہیں لہذا ابن عباس سے دونوں قسم کی روایتیں موجود ہیں - اور عبدالرزاق نے بسند صحیح حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ تفسیر چار طرح پر ہے ایک وہ کہ کوئی اس کی فہم میں بخور نہیں رکھا جائیگا یعنی سب سمجھ سکتے ہیں - دوم وہ کہ عرب اسکو اپنی زبان میں پہچانتے ہیں مثلاً خاص محاورہ - اور سوم وہ کہ راسخین فی العلم اس کو جانتے ہیں اور چارم وہ کہ سوائے خدائے تعالیٰ کے اسکو کوئی نہیں جانتا ہے (اسنادہ صحیح) اگر گنا جاوے کہ مشابہ کے معانی جب کوئی نہیں جانتا ہے تو اس کے نازل کرنے کا کیا فائدہ ہو تو جواب یہ ہے کہ مقصود اس سے مومنوں کی مضبوطی کا امتحان ہے کہ وہ مشابہ پر اگر ٹھہرتے اور ایمان لاتے ہیں اور کہتے ہیں کل من عند ربنا - اور اسی پر اللہ عزوجل نے ان کی ثنا کی جیسے تاویل کے درپے ہونے والوں کی مذمت کی ہے اور اعتراض مذاہب حشویہ و مرجیہ کو پہنچے ابتدائے سورہ بقرہ میں نقل کر کے رد کر دیا ہے فلیرجع اور عبید اللہ بن یزید رحمہ اللہ سے جھٹھون نے حضرت انسؓ و ابوامامہ و ابوالدرداء رضی اللہ عنہم کو پایا ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ راسخین فی العلم کون ہیں فرمایا کہ جس کی تم پوری اور زبان سچی اور دل ٹھیک مستقیم ہو اور جسکا پیٹ عقیف ہو اور شرگاہ عقیف ہو تو یہ شخص راسخین فی العلم میں سے ہے **قال مترجم** ظاہر کلام مقتضی ہے کہ یہ ادنیٰ مرتبہ ہے **فل** **قال** شیخ فی العرائس **قوله** تامل منہ آیات محکمات - جاننا چاہیے کہ محکمات وہ آیات ہیں جو اس حال سے متبدل نہیں ہوتی ہیں جیسے ازل میں تھیں اور یہ وہ آیتیں ہیں کہ مومنوں کو ان کے احکام پر عمل کرنا ضرور ہے کیونکہ وہ خلق کی اصلاح اور ان کے ایمان ثابت رکھنے میں ایسی ہیں جیسے مریضوں کے حق میں دوا ہوتی ہے - اور ابو عثمان نے فرمایا کہ آیات محکمات وہ فاتحہ الکتاب ہے کہ نہیں جائز ہوتی ہے نماز بدوں اسکے اور شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ وہ سورہ اخلاص ہے کیونکہ اس میں سوائے توحید کے اور کچھ نہیں ہے - **قوله** من ام الکتاب - یعنی کتاب الہی کے حکموں کا مدار ہیں اور تمام معاملات کی جڑیں اور اہل دین کے دلوں میں ایمان کا درخت جمنے کی جگہ ہیں باین طور کہ ان سے روز بروز ترقی ہوتی ہے اور جو خطاب الہی ہیں ان کے نور مجن لینے سے ارواح کو بھرت ہوتی ہے - **قوله** و آخر مشابہات - شواہد آیات کے آئینہ میں ظہور اوصاف ذات و صفات کے التباس ہیں - **قوله** فاما الذین فے قلوبہم نہ یفہم الا یہ - جو لوگ حقیقت و معرفت کو نہیں پہنچتے اور اپنے آپ کو عارفوں کی باتیں جان کر عارف بناتے ہیں وہ مشابہات میں اس غرض سے غرض کرتے ہیں -

کہ توحید کو طلب کریں حالانکہ اس حرکت میں وہ توحید سے کوسوں دور پڑتے ہیں کیونکہ وہ لوگ دہم واسے ہیں اور جو دہم والا ہوتا ہے وہ حادث چیز کی حقیقت تو معلوم نہیں کر سکتا پھر وجود حق عزوجل کو کیونکر پہچان سکتا ہے پس جب وہ تشابہ کے علوم حاصل کرنے کے درپے ہوتا ہے تو ان کی حقیقت کو تو پہونچتا نہیں بلکہ فتنہ میں پڑ جاتا ہے اسی واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں فکر کرو اور اللہ تعالیٰ کی ذات میں فکر مت کرو اور جو شخص کہ حقائق الیقین کے سمندرون سے پار نہیں ہوا اور آئینہ تحقیق میں نہیں دیکھا ہے اور اس لئے مشابہات میں خوض کیا تو وہ اپنے ایمان کے مرتبہ سے بھی گرتا ہے اس واسطے کہ یہ تو اہل عقل کا مقام ہے جو ہر چیز میں حق عزوجل کو دیکھتے ہیں چنانچہ بعض اہل معانی کا مقولہ ہے کہ میں نے کسی شے پر نظر نہیں کیا مگر اللہ اس میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ اور جانا چاہیے کہ یہ جو بیان ہوا کہ یہ حق عزوجل کی تجلی کا ظہور اس آئینہ حادث میں ہو اور یہ منظر نہیں ہیں کہ حق تعالیٰ جل جلالہ ان اشیاء میں ہو اس واسطے کہ او تعالیٰ تو حلول کی شکلوں سے پاک برتری قال مترجم یہاں شیخ نے صریح فرمادیا اور اس سے ان لوگوں کو تنبیہ ہونا چاہیے جو ہر چیز کو خدا کہتے ہیں نعوذ باللہ منہ۔

قولہ والیعلم تادیلہ الا اللہ یہاں حضرت عزوجل نے اپنی ذات پاک کو خاص کر دیا کہ وہی اسرار مشابہات کے علم حقیقی کا دانا ہے کیونکہ جہوت کی ہیأت ملکوت میں گنجی ہوئی و مندرج ہے باین صفت کہ اسکی تجلی نے حقیقت توحید و تفرید والوں کے واسطے ظہور فرمایا پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کی طرف بھی اُس کے علم کا ایک شمع منسوب کیا کہ وہ بھی فی الجملہ جانتے ہیں یعنی حقیقت مکاشفہ میں التباس ہی کے پھر ان کو علم مشاہدہ حاصل ہوتا ہے۔ قولہ ليقولون آمانہ۔ یعنی ایمان مشاہدہ و حقیقت علم و مکاشفہ کے عرفان پر ہم ایمان لائے ہیں اور راسخین فی العلم وہ لوگ ہیں جن کو علوم لدنیہ کے اسرار اور معلومات آخرت کے عجائب کشف کر دیے گئے جو ظاہری حواس سے باہر اور تیز راسخ وہ عالم ربانی ہے جس نے اپنے خلق کو اللہ عزوجل کے خلق پر بنایا ہے یعنی جن اخلاق و عادات کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی اور ان کو پسند فرمایا ہے انھیں کو اس شخص نے اختیار کیا ہے اور یہ توفیق و رحمت الہی ہے اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ راسخین فی العلم وہ لوگ ہیں جنکی ارواح نے غیبیایں کے سرسریں مضبوطی سے مقام پایا ہے پس حضرت عزوجل جلالہ نے انکو بتلادیا کہ جو کچھ دیا اسکو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے اور ان لوگوں نے دریائے علم میں سمجھ کے ساتھ زیادتی کی خواہش سے خوض کیا تو ان کو پوشیدہ خزانوں سے ہر حرف کے تحت میں فہم دی گئی اور خطاب کے لطائف و عجائب عطا ہوئے کہ وہ حکیم ہوئے کہ انکی ہر بات تمام حکمت ہے۔ اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ علم میں رسوخ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زیادہ طور و نورانی طرف سے دیدیتا ہے جیسے فرمایا کہ قل رب زدنی علماً۔ تو کہہ کہ اے پروردگار میرے مجھے علم زیادہ دیدے اور کہہ کہ راسخ فی العلم جسکو علوم مکاشفہ حاصل ہیں وہ عالم ربانی نورانی ہے اور علوم کے احکام چار ہیں ایک وحی دوم تجلی سوم عندی چہارم لدنی۔ اور بعض اکابر نے کہا کہ راسخ فی العلم وہ شخص ہے کہ خطاب کے جو راہوں کے محل و مقام پر مطلع کر دیا جاوے۔ استاد رحمہ اللہ نے اہل یقین اہل زیچ کا حال اس طرح بیان کیا کہ جو لوگ انوار بصائیر سے تائید دے گئے ہیں وہ اپنی جانوں کے آفتاب سے روشن ہیں اور جن لوگوں پر شک کا پردہ ڈال دیا گیا اور لطائف تحقیق سے محروم کیے گئے ہیں تو دہم و گمان ان کو کھیرتے ہیں اور وہ تلبیس میں ہلاک ہوتے پھرتے ہیں پس ان کی نظر سے انکار پر انکار ہی بڑھتا جاتا ہے اور شک پر نفرت بڑھتی جاتی ہے اور فرمایا کہ جس نے اللہ عزوجل کی طرف سے تاویل کا علم پایا اس کا ایمان بہ طور اشمال کے ہوتا ہے اور اسکی خاطر میں صفائی ہوتی ہے بلکہ صریح طور و صاف یقین سے ہوتا ہے قال مترجم خلاصہ یہ کہ علم ازلی میں جو روحین اپنے تمام و کمال حال سے واقف تھیں یہاں شریعت کی انبلا سے آخر ان کو وہ حال منکشف ہو گیا اور اسی واسطے وہ لوگ صدق و ثبات کی دعا کرتے ہیں۔

سَرَبْنَا لَا تُرِخْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مَرْحَمَةً إِنَّكَ أَنْتَ

اے رب ہمارے دل نہ بھرجب ہمکو ہدایت دے چکا اور دے ہو کہ اپنے بان سے مہربانی تو ہی ہے
الْوَهَّابُ سَرَبْنَا أَنْتَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ لَأَمْرٍ رَبِّبْ فِيهِ طَائِفَةٌ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ

بہت دینے والا اے رب ہمارے توجہ کرنے والا ہے لوگوں کو ایک دن جس میں مشابہ نہیں بیشک اختلاف نہیں کرتا وعدہ
والضّٰیقولون افراد میں متبعہ۔ سَرَبْنَا لَا تُرِخْ قُلُوبَنَا تلمبا من الحق باتبع تاویلہ الذی لا یلیق بنا کما ارغفت قلوب اولئک یہ اہل

ایمان و راسخین فی العلم جب دیکھتے ہیں کہ کوئی مشابہ کے درپے ہوتا ہے تو کہتے ہیں۔ سَرَبْنَا لَا تُرِخْ قُلُوبَنَا یہ ہمارے رب نہ موڑیو ہمارے دلوں کو
حق سے بائیں طور کہ ہم درپے ہوں ایسی تاویل کے جو ہمارے لائق نہیں ہو جیسے کہ نوٹے موڑ دیا کر اہل کے دلوں کو۔ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا

ارشاد تمنا الیہ۔ بعد ازاں کہ تو نے ہمکو ارشاد و ہدایت دیدی اس کی طرف۔ وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مَرْحَمَةً۔ اور عطا کر ہمکو
اپنے پاس سے وہ رحمت و نعمت لینے یوں کہ ثابت رکھ تو ہمکو حق پر۔ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ۔ تو ہی جو عطا فرماتے والا ہے۔ سَرَبْنَا

لَأَمْرٍ جَامِعُ النَّاسِ۔ تجمع۔ یَوْمَ۔ فی یوم۔ لَأَمْرٍ رَبِّبْ۔ شک۔ فِيهِ۔ ہو یوم القیامت فقہار ہم باعمال ہم
کما وعدت بذلک۔ ہمارے رب توجہ کرے گا لوگوں کو ایک دن میں کہ جس میں کچھ شک نہیں۔ وہ قیامت کا روز ہے پس لوگوں کو اپنے

اعمال کا بدلہ دے گا جیسا کہ تو نے اسکا وعدہ فرمایا ہے۔ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ۔ اللہ تعالیٰ وعدہ خلاف نہیں فرماتا ہے
ف پس وعدہ قیامت و ثواب جنت سب ٹھیک ہے۔ فیہ التفات عن الخطاب و کمل ان یکون من کلامہ تعالیٰ والقرض من الدعاء

بذلک بیان ان ہم امرا آخرۃ وذلک سالوا الشہات علی الہدایۃ لینالوا ثوابہا۔ روی الشیخان عن عائشۃ قالت تلا رسول اللہ صلعم ہذہ۔
ہو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات الی آخرہا وقال فاذا رایۃ الذین یتبعون ما تشاہ منہ فاذلک الذین سمی اللہ تعالیٰ

فاخذہم۔ وروی الطبرانی فی الکبیر عن ابی مالک الاشعری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما خاف علی امتی الا من ثلث حلال و ذکر منہا
ان یشیع لم الکتاب فیماخذہ المؤمن یشیع تاویلہ و لیس تعلیم تاویلہ لا اللہ والراخون فی العلم لقیون امنا بہ کل من عند ربنا و ما یرکرا الاولو الاباب

الحديث کلام من التفات ہو خطاب سے لینے انک لا تخلف الميعاد کی جگہ ان اللہ لا یخلف الميعاد۔ کہا اور احتمال ہو کہ یہ اللہ غافل
نے فرمایا کہ اولیٰ خلف میعاد نہیں فرماتا ہے۔ اور ایسی دعا کرنے سے عرض یہ ہو کہ ظاہر ہو کہ تمام ہمت ان مومنوں کی فقط امر

آخرت ہو اور اسی واسطے ان لوگوں نے ہدایت پر قائم رہنے کی درخواست کی تاکہ آخرت کا ثواب پاویں اور بخاری و مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ
نے حضرت عائشہ رضی سے روایت کی کہ پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت ہو الذی انزل علیک الکتاب منہ

آیات محکمات الآیہ اور فرمایا کہ جب دیکھو ایسے لوگوں کو جو پیچھے پڑتے ہیں ایسے کلام کے جو کتاب میں سے مشابہ ہو تو بھی لوگ ہیں جنکا
نام رکھا ہو اللہ تعالیٰ پس ان سے حد کر دو۔ اور طبرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مجمع کبیر میں ابومالک اشعری رضی سے روایت کی کہ میں

نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ نہیں خوف کرتا ہوں میں اپنی امت پر مگر میں باتوں سے اور راسخین باتوں میں سے ایک
بیان کی کہ ان کے سامنے کتاب اللہ تعالیٰ کھولی جاوے پس مومن اسکو لیکر تاویل تلاش کرنے لگے حالانکہ اسکی تاویل کوئی نہیں

جانتا سواے اللہ تعالیٰ کے اور جو لوگ کہ راسخین فی العلم ہیں وہ کہتے ہیں امنا بہ کل من عند ربنا و ما یرکرا الاولو الاباب ف
ابن کثیر نے کہا کہ ان لوگوں کی درخواست یہ تھی کہ ترجیح میں نہ پڑیں لینے ایسا نہ ہو کہ ان کے دل نالغ ہو جاویں بمانند

قوله تعالیٰ فلما نزعوا انما غلبهم اللہ تعالیٰ بہرحب کج ہوئے تو کج کر دیا اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں کو یہ نصرتیوں کی مذمت ہو کہ علی علیہ السلام سے توحید پائی تھی پھر شرک کر کے کج ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انکے دل ٹیڑھے کر دیے کہ اب سچی بات کو قبول نہیں کرتے ہیں پس مومنوں نے ایسی کجی سے پناہ مانگی۔ گویا جب انھوں نے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاما الذین فی قلوبہم نزغ فیتبعون بالمشابہ منہ۔ تو دعا کرنے لگے کہ ربنا لاتزغ قلوبنا ہاتباع المشابہ لہو اس میں دلیل ہو کہ الزاغت اور ہدایت دونوں اللہ تعالیٰ کے خلق سے ہو اور یہی اہل سنت کا مذہب ہو اور حدیث میں ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے تھے کہ ای مقلب قلوب میرے قلب کو اپنے دین پر ثابت رکھو پھر ٹیڑھی یہ آیت ربنا لاتزغ قلوبنا بعد ازہدینا دہب لئلا من لدنک رحمۃ انک انت الوہاب۔ رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم و اصل اسکی صحیحین میں ہو اور وہاں ہے کہ فضل کے ساتھ عطا کرے اور اس میں صریح دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ کچھ واجب نہیں ہو وہ فضل سے دیتا ہو اور اشعار ہو کہ وہ ہر چیز اپنے فضل سے دیتا ہو کسی چھوٹی یا بڑی چیز کی خصوصیت نہیں ہو اور ظاہر آیہ سے ثابت ہوتا ہو کہ تشابہات کی تاویل جاننے کے درپے ہونا نیز ہو خود اس سے پناہ مانگنی چاہیے ہو اور حدیث میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگلی کتاب ایک باب و ایک حرف پڑھتی تھی اور یہ قرآن سات حرف پڑھتا زاجر و آمر اور حلال و حرام اور حکم و تشابہ اور امثال پس اُسکے حلال کو حلال جانو اور اسکے حرام کیسے ہوئے کو حرام جانو اور اسکے امر کی فرمانبرداری کرو اور جس سے منع کیا اس سے باز رہو اور اسکے امثال سے عبرت حاصل کرو اور اسکے حکم پر عمل کرو اور اس کے تشابہ پر ایمان لاؤ اور کہو کہ امنا بہ کل من عند ربنا ہم نے یقین مانا کہ سب ہمارے رب غزوجل کی طرف سے ہو اگرچہ ابن جریر و الحاکم و صحیحہ اور ابویہرہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن سات حرف پڑھنا ہو اور قرآن میں مکرر کفر ہو جو تمکو معلوم ہو اس پر عمل کرو اور جو اس میں تمکو نہ معلوم ہو اسکو اسکے جاننے والے کی طرف چھوڑو۔ اگرچہ ابن جریر و ابن المنذر و اسنادہ صحیح۔ اور ایک حدیث میں ہو کہ جو اسکے تشابہ میں ان پر ایمان لاؤ۔ اگرچہ نصر المقدسی عن ابن عمر رضی اللہ عنہما اور صحیحین وغیرہ کی حدیث عائشہؓ پہلے مذکور ہوئی اور سلیمان بن یسار سے روایت ہو کہ ایک مرد کو ضعیف کہتے تھے مدینہ بن آیا اور اس نے تشابہ القرآن کو پوچھا شروع کیا پس عمرؓ کو خبر ہوئی تو آپ نے خرمائی چھڑیاں منگو کر رکھیں اور اسکو بٹوایا اور فرمایا کہ تو کون ہو اس نے کہا کہ میں ضعیف ہوں پس فرمایا کہ اور میں اللہ تعالیٰ کا بندہ عمر ہوں یہ کہہ کر ایک چٹری ہاتھ میں لی اور اسکو مارا یہاں تک کہ اسکا سر خون آدھ ہو گیا تو بولا کہ ای امیر المؤمنین پس آپ کو اسی قدر کافی ہو میرے سر میں سے وہ بات دور ہو گئی جو میں پہلے پانا تھا اگرچہ الدارمی و نصر المقدسی و اگرچہ ابن عساکر عن انسؓ و قد اخرج جماعۃ اور اس قصہ میں ہو کہ حضرت عمرؓ نے اہل بصرہ کو لکھ بھیجا کہ ضعیف کو ساتھ نہ بیٹھنے دین اور نہ اسکے پاس بیٹھیں۔ اور طبرانی نے معجم کبیر میں ابو مالک اشعری سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ مجھے اپنی اُمت پر کچھ خوف نہیں مگر تین باتوں کا ایک یہ کہ انکے پاس مال ہست ہو جاوے پس باہم حسد کریں اور لڑیں۔ دوم یہ کہ ان کے لیے کتاب کھولی جاوے پس مومن اسکو میکا کی تاویل کرنا شروع کرے حالانکہ نہیں جانتا کوئی اس کی تاویل کو سوائے اللہ تعالیٰ کے و اللہ تعالیٰ فی العلم یقولون امنا بہ اللہ تعالیٰ بہرحب کہ اپنے علم کو دیکھیں اور اسکو ضائع کریں اور انکی کچھ پروا نہ کیجائے گی۔ قال ابن کثیر غریب جملہ قوله ان اللہ لا یخلف المیثاق و میثاقہ بر وزن مفعال بمعنی مصدر ہو ذکرہ الحکمری اور مننے یہ ہیں کہ گویا جب انھوں نے اپنے پروردگار سے کجی سے پناہ کی درخواست کی اور چاہا کہ انکو اپنے فضل سے رحمت عظیم و ہدایت پر رکھے تو دعائیں یہ بھی کہا کہ ربنا انک جامع الناس لرجلک نے اس سوال سے ہماری غرض کچھ خوبی دنیاوی نہیں ہو کہ وہ تو گذرنے والی ہو بلکہ بڑی غرض آخرت ہو کہ تو عاقبت میں لوگوں کو جمع کرنے والا ہو اور تیرا وعدہ حق ہو پس جو یہاں نازل ہوا وہ وہاں ہمیشہ عذاب میں پڑا رہے گا اور جس کو یہاں ہدایت و رحمت ملی ہے وہ وہاں

ہمیشہ کرامت و سعادت میں رہیگا۔ اور جاننا چاہیے کہ منزلہ نے اس آیت سے دلیل پکڑی کہ فاسق جو غیر توبہ کے مراہی اور اسکے حق میں عذاب کی وعید کو اس آیت سے ثابت ہوا کہ خلاف وعید نہ ہوگا اور وعدہ ضرور عذاب پاوے گا اور وعید عذاب بھی وعدہ میں داخل ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فمل جہنم ما وعد ربکم حقا۔ یعنی جنت والے دوزخ والوں سے یوں کہیں گے کہ ہم سے جو کچھ ہمارے رب نے وعدہ فرمایا تھا وہ سب پایا پس تم کو جو کچھ تمہارے رب تعالیٰ نے وعدہ دیا تھا وہ تمہیں بھی پایا یعنی عذاب جہنم پس عذاب وعید کو بھی وعدہ کہا گیا اور جواب دیا گیا کہ فاسق کے حق میں عذاب کی وعید ہو اور دیگر دلائل سے تم بھی قائل ہو کہ یہ وعید و عذاب اس پر مطلقاً نہیں ہوگا بلکہ اس وقت ہوگا کہ اسے توبہ نہ کی ہو پس تم بھی تخصیص کے قائل ہو اسی طرح پہلے احادیث سے ثابت کیا کہ فاسق کو وہاں عذاب جب ہوگا کہ شفاعت وغیرہ سے اسکو عفو نہ کیا جاوے اور یہ مضمون احادیث میں بدرجہ شواہد پہنچا ہے۔ اور اگر ہم مان بھی لیں تو ہم کہتے ہیں کہ یہاں وعدہ میں خلاف نہ کرنا فرما دیا اور وعدہ کا استعمال مرخص نہیں ہو لینے جو بھلائی کا وعدہ فرمایا ہے اس میں خلاف نہ ہوگا اور رہا بُرائی کا وعدہ تو اسکو وعید کہتے ہیں اور یہ جو تم نے کہا کہ وہ بھی وعدہ میں داخل ہے تو ہم کہتے ہیں کہ یہ حقیقت نہیں ہے اور رہا آیت میں اطلاق تو وہ کھیا نے و شرانے کے طور پر ہی جیسے فرمایا فبشر ہم لعذاب الیم۔ ان کو خوشخبری دے عذاب دردناک کی یہ بطور تحکم ہے اور ایسے ہی دوزخی کو کہا کہ ذق انک انت العزیز الکرم۔ چکھو اس عذاب کو تو لو بہت عزیز و بزرگ ہو۔ اور واحدی نے بیضا میں ذکر کیا ہے کہ اس آیت کریمہ میں میعاد کا لفظ مومنوں کے وعدہ پر محمول کیا جاوے بقریۃ لا یخلف کے اس واسطے کہ بیان مدح کا ہے اور مدح اسی میں ہو کہ وعدہ خیر میں خلاف نہ ہو اور رہا عذاب و تکلیف وہی کے وعدہ میں خلاف نہ کرنا تو یہ عرب کے نزدیک خود تعریف ہی چنانچہ کہا ۱۔ اذا وعد السرائع ان یخمد وعدہ ۲۔ وان وعد السرائع فالحق ما وعدہ۔ یعنی وہ ایسا بزرگ خصلت ہو کہ جب بھلائی کا وعدہ کرنا ہو تو اپنا وعدہ پورا کر دیتا ہے اور جب بُرائی کا وعدہ خوف دلاتا ہے تو اسکا عفو اس وعید کے پورے کرنے سے اسکو روکتا ہے اور نیز دوسرے کے کہا ۳۔ دانی وان اوعدا تہ او وعدا تہ یخلف الیادی و منجز موعدا ۴۔ اور میں ایسا ہوں کہ میں نے اگرچہ اسکو الیاد کیا یعنی عذاب سے وعید کیا یا اسکو وعدہ دیا پر میں اپنے الیاد یعنی وعید منکر کو خلاف کرنے والا ہوں اور اپنے وعدہ کو پورا کر کے والا ہوں۔ پس معلوم ہوا کہ وعدہ خیر پورا کرنا مدح ہے اور وعید میں خلاف نہ کرنا مدح ہے اور یہی میں سے اشعار نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا خلف وعید میں روا ہے لیکن ہمارے نزدیک جواب صحیح فقط اول ہے اور حق یہ کہ وعدہ و وعید کسی میں خلاف نہیں ہوگا ۵۔ فی العرائس قولہ تعالیٰ رہنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا۔ یعنی ہمارے دلوں کو کج مت کرنا میں طور کر تیری ہدایت سے برگشتہ ہوں قولہ دہب لنا من لدنک رحمۃ۔ رحمت سے مراد علم خاص و معرفت تامہ ہے قولہ انک انت الوہاب ایسا کچھ ہمہ کیا کہ اسکا شکر شمار میں نہیں آسکتا ہے اور سہل رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ قوم نے اللہ تعالیٰ کی طرف تضرع کرنے اور اس کے سامنے سگست ظاہر کرنے کے لیے اسکی طرف رجوع کیا اور جعفر رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے دلوں کو اپنی طرف سے کج نہ فرما بعد ازاں کہ تو نے ہمارے دلوں کو اپنی طرف راہ دی ہے اور قولہ من لدنک رحمۃ۔ یعنی سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق اپنی خدمتگزاری پر ہمارے دل کو ثابت قدم کر دے۔ انک انت الوہاب۔ یعنی تو اپنے بندوں کو اپنے فضل سے وہ کچھ نعمتیں عطا فرماتا ہے جس کے دے کچھ بھی مستحق نہیں ہیں یعنی ان کو کوئی استحقاق ذاتی نہیں ہے۔ اور استاد رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ جتنا انکا قرب بڑھتا گیا اتنا ہی انکا ادب بڑھتا گیا اور دوری سے پناہ مانگتا رعایت ادب ہو اور بعض نے کہا کہ جب خوبی سے استعانت چاہتے ہیں وہ سچے ہوئے تو ان کو انوار کفایت سے مدد دی گئی۔ قولہ رہنا انک جامع الناس لیم لاریب فیہ۔ یعنی اوتھائے اہل حقیقت حق و شریعت صدق کو مقام قربت میں جمع کرنے والا ہے پس مومنین تو کرامت میں ہیں اور

مؤمنین مقام شاہدہ میں اور مجبین مقام وصل میں اور عارفین مقام انس میں ہیں۔ اور ہر گروہ تیرے حضور میں اپنے انتہائی مقصد و نیت کے موافق پہنچ جائے گا یعنی دنیا میں مقامات و حالات و مکاشفات و مشاہدات کے مقاموں میں سے جو گروہ جس حال پر تھا اسی کے موافق تیری جناب میں اس کی رسائی ہوگی جیسے اہل باطل و کفر و ضلالت اپنے اپنے درجہ کے موافق ملعون و مطرود ہونگے۔ اور اسناد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آج کے روز تو اللہ تعالیٰ نے دوستوں کو نزدیکی حاصل کرنے کے مقام میں رکھا ہے یعنی اپنے اپنے مقدر سے کوشش کریں اور کل کے روز اپنے تیاست میں بھول کو ٹوا جاوے گا۔ آج کے روز تو اسرار کو اکٹھا کر دیا کہ جلال و جمال کا مکاشفہ چاہیں اور کل کے روز ہر حال کے موافق ہول و امن شاہدہ کرنے اور رنج و غوشی اٹھانے کے مقام میں بے پردہ جمع فرما دیا گیا تو کہے ان اللہ لا یخلف الوعد۔ یعنی جو کچھ اپنے انبیاء و اولیاء و مؤمنین سے وعدہ کیا ہو کہ انکو فلاح و شاہدہ کی نعمت تک پہنچا دیا گیا اس میں خلاف نہیں فرماتا ہو اور نیز اللہ تعالیٰ کا وعدہ خلاف نہیں ہو نہیں سکتا کہ جو کہ علم الہی قدیم ہو پس وہ منہرہ و پاک ہو کہ کوئی فعل اس کا ایسے علم سے ہو جو جدید پیدا ہو بلکہ سب اسکے علم قدیم میں مستقر ہو چکا ہو تو میری ہوگا جیسے دنیا میں وہی ہوتا ہو اور شیخ ابو عید الرحمن سلمیٰ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ دنیا میں بھی اسکی عباد کے خلاف نہیں ہوتا ہو چنانچہ جو کچھ اس نے اپنے علم الہی کے موافق مساوت یا شقاوت کا وعدہ مقرر فرمایا ہو وہ ضرور ہوتا ہو پس کوئی الزام تو خلاف زہد نہیں کرتا اور کوئی فاسق اپنے فسق سے نہیں چوکتا اور واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو اسکی چار و عرض دیدیگا اور بندگان خاص کو قریب و پیار کے مقام خاص میں آتا رہیگا۔

اِنَّ الْاَوَّلِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَاَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ سَيَكُوْنُوْنَ

اولیٰ کتاب ہمدردی و التماس ۱ کتاب الی فرعون ۲ والذین من قبلہم ۳

کَلِّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخِذُوا بِاللَّهِ بِرُكُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

بُھلایا (افسوس) ہے ہماری آیتوں کو پھر گرفتار کر لیا اللہ نے انکو انکے گناہوں پر اور اللہ کی مار سخت ہے۔

[illegible]

اور وہ ہم حاصل کلاب اور داب کے منہ عات سے **مِنْ قَبْلِهِمْ** من الامم کما دونهو۔ یعنی فرعون والوں سے اگلی امتیں ہاں نہ
 عاد اور ثمود کے۔ **فَاَخَذَ اللَّهُ اِيْھِمْ** یعنی انکو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کیا۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** وَاَجْمَلُوْا مِصْرَةَ الْمَقْبَلِہِ مَا یَاۤتِیْہِمْ

ایسی ہی بہت ان کے گناہوں کے اور جملہ کذب و باہیاتنا اے آخر یہ اپنے قابل کا مقرر ہو لینے ان کا تاب کیا تھا اور کیا ان کے ساتھ کیا گیا
اسی طرح حروف عطف نہیں ہر حرف اللہ عزوجل نے اس کتاب مجید کے ایمان لانے والوں اور نہ ماننے سے پناہ مانگنے والوں کا اچھا حال درود عہدہ ثواب

بابت یہ وہ کافر ہو اور وہ واقعی اللہ تعالیٰ کی توحید نہیں جانتا ہو کیونکہ متہر توحید ہو جو رسول اللہ صلیم کے فرمانے سے ثابت ہو اور ایسے ہی اگر قرآن سے منکر ہو تو کافر ہو۔ قولہ من اللہ شیئا۔ میرے دے کے کما کہ من ہرے ابتداء کے غایت ہی بخلاف مصاف ای من عذاب اللہ ابوحیان سے لکھا کہ یہی ارجح ہو۔ واولئک ہم وقود النار ضمیر مفید حصہ یا قصر ہی یعنی یہی ایندھن ہونگے یا ان کے حق میں ایندھن ہی ہونا واجب ہو اگر کما جاتا کہ بعض گنہگار مومنین بھی دونوں میں جاویں گے تو حصر ان میں کیونکہ ہوا واجب یہ ہو کہ گنہگار مومن ایندھن نہ ہوں گے بلکہ ان کو تکلیف و عذاب پہنچے گا اور ایسے ہو جو دین کے جیسے کہ جھانوان یا کوئلہ ہوتا ہو اور ایندھن فقط کفار ہونگے۔ اور ان کے اموال و بلاد کام نہ آویں گے یہ کمال عذاب ہو اس واسطے کہ جس چیز سے اسکو بھر دیا تھا وہ دور کردی پھر اس پر اور اسباب مل دینے والے جمع ہوئے پس قولہ لمن اتنی عنہم اموالہم و بلادہم سے بھر دیا توڑا کیونکہ سختی کے وقت آدمی اپنے مال و اولاد کی طرف بھروسہ کر کے دوڑتا ہو پس اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ روز قیامت کی صفت اس دنیا سے خلاف ہو پس جبکہ مال و اولاد بہت نزدیک کے وسیلہ نفع تھے اسکو نفع نہ ہوئے تو اور چیزیں بدرجہ اولیٰ نفع نہ دیں گی پھر اس پر یہ کمال کہ وہ قود النار ہونگے اور یہ انتہا کا عذاب ہو کہ ان میں آگ اس طرح لگے گی جیسے ایندھن کی تھوٹھی لکڑی میں لگتی ہو نفوذ باللہ نہ۔ قولہ کذاب آل فرعون یہ جملہ باتو متا نفہ ہو خبر مبتدا محذوف ای داہم کذاب آل فرعون مع موسیٰ۔ یعنی وفد خبر ان کافروں کی یا مطلق کافروں کی۔ عادت انکار آیات حق تعالیٰ و کفر بربط صلیم میں ویسی ہی جیسے فرعون والوں کی عادت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھی اور بعض نے کہا کہ متصل باقبل ہو ای من اتنی عنہم کما تم اتنی عن آل فرعون یا تو قد النار ہم کما تو قد آل فرعون۔ اور اول قول ہم مومنین ہوا اور اب جیسے حال عادت و نشان ہو اور ابن عباس سے روایت ہو کہ کذاب آل فرعون ای کھنڈیج آل فرعون اور ایسا ہی عکرمہ و عہاد و ابو مالک و ضحاک نے غیر ہم سے مروی ہو اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اللہ جن لوگوں نے کفر کیا کچھ نہیں وضع و رفع کریں گے ان کے اموال و اولاد و وقت طاری ہوئے عذاب و انتقام کے مثل آل فرعون و ان کے کافروں کے گرفتار کر لیا تبہ ان کو پیش نفع دیا ان کو ان کے مالوں و اولاد دے۔ قولہ فاخذہم اللہ بذلوہم یہ ان فاخذنا ہم نہیں فرمایا۔ بلکہ بجائے اسم ضمیر کے اسم ظاہر فرمایا بعض ہول دلائے کے اور ایسے ہی قولہ واللہ شدید العقاب۔

قُلْ لِلدِّينِ كُفْرُوا اسْتَعْبِدُونَ وَلِيُخْرِجُوا إِلَى الْجَهَنَّمَ طَوْفًا ۖ (١٧)

کدے منکون کدہ جلدی تم مغلوب ہو گے اور ہانکے جاؤ گے دوزخ کو اور کیا بڑا بستر ہو دوزخ

و نزل لما امر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود بالاسلام في مرجه من بدر فقالوا له لا يغرنك ان قتلت نهر من قريش اسما لا يعرفون القتال جبكه
 بدر كي لثري جمد سے لٹنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو اسلام لانے کا حکم کیا تو بولے کہ آپ کو غرور میں نہ ڈالے یہ بات کہ آپ نے
 قریش میں سے چند نا تجربہ کاروں کو جو لڑائی نہیں جانتے قتل کر ڈالا ہو تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ قُلْ يَا مُحَمَّدُ۔ لَكُن يَت
 كَفَرُوا۔ من اليهود کہے اے محمد ان لوگوں سے جو کافر بنے ہیں یعنی یہود میں سے کافروں کو کہ۔ سَتُفَكِّكُونَ۔ تم لوگ دیکھ لوگ
 عنقوب مغلوب کیے جاؤ گے۔ تَنْلَهُونَ بالتاء والياء فی الدنيا بالقتل والاسر وضرب الخزیرہ وقد وقع ذلک۔ اکثر قراء کے قراءۃ میں تَنْلَهُونَ بتاء
 خطاب ہو یعنی تم لوگ مغلوب کیے جاؤ گے اور حمزہ و کسائی کی قراءۃ میں بیار غیبت ہو یعنی یہ کافر لوگ مغلوب کیے جاویں گے اور معنی یہ کہ عنقوب
 دنیا میں قتل و قید و زنجیر باندھے جانے سے مقہور کیے جاؤ گے اور یہ مجزہ قرآنی ہے کہ ان خاص لوگوں کا انجام بیان کر دیا پھر ایسی ہی دلی ہو اہل ایک
 توبہ کہ حکم دیا کہ انکو آگاہ کر دے کہ دنیا میں تم عنقوب مغلوب و غار ہو گے۔ دوم۔ وَتُفَكِّكُونَ۔ بالواو حین فی الآخرة اور محشر کیے جاؤ گے یعنی
 آخرت میں۔ رَالِی جَهَنَّمَ۔ نہ ظنونہ۔ جہنم کی طرف ہاں پھر خالی ہی ہونگا بلکہ جہنم میں داخل کیے جاؤ گے۔ ایک قراءت بحشر و بیار

تحتیہ بصیغہ غائب ہو۔ وَبَشِّرَ الصَّادِقِينَ اَلْفَرَشَ ہوا۔ اور بڑا بچھوٹا ہی دوزخ۔ فَمَحَى السَّيِّئَاتِ مِنْ دَاخِلِ الْكِتَابِ ہوا۔
تفسیر میں بروایت محمد بن اسحاق ذکر کیا کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کی لڑائی میں اپنی قلیل جماعت کے سامان سے کفار قریش کو ہار دیا تو
کثرت و سامان کے شکست دیکر قتل و قید کی مصیبت پہونچائی پھر وہاں سے مدینہ کو لوٹے تو یہودیوں کو بازار نبی قیقاع میں جمع کیا اور فرمایا کہ اے
گروہ یہود تم مسلمان ہو جاؤ قبیل کے کہ تمکو بھی ویسی ہی مصیبت پہونچے جیسی قریش کو پہونچی تو بولے کہ اے محمد آپ کو یہ بات اپنے جی میں غور نہ
دلاوے کہ آپ نے قریش کے چند آدمی مار ڈالے جو لڑائی میں نا تجربہ کار تھے لڑائی کا ڈھنگ نہیں جانتے تھے اور اللہ اگر تم سے قتال
کرتو تو جانو کہ اللہ مردم میں اور تم ہم ایسوان سے کبھی نہیں بھڑے پس اللہ تعالیٰ نے اسی بارہ میں نازل فرمایا قُلْ الَّذِينَ كَفَرُوا سَخِلْبُور۔ تا قولہ
لَعْنَةُ لَدَى الْاَبْصَار۔ اسکو محمد بن اسحاق نے ابن عباس اور عاصم بن عمرو رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے و قلاخرہ ابوداؤد ایضا اغار جمع غم ہر ایسے
مرد کو کہتے ہیں جس نے امور کا تجربہ حاصل نہ کیا ہو۔ اور سَخِلْبُور میں ان کافروں کے مغلوب ہو جانے کا وعدہ ہے اور اللہ غر دجل نے یہ وعدہ
پُر کر دیا کہ قریش کو حضرت صلعم نے قتل کر ڈالا اور نبی نصیر کو مدینہ سے ہمار دطن کر دیا اور خیر کو فتح کر کے وہاں کے یہودیوں پر جزیہ مقرر کیا
اور یہ خبر غیب ہو اور دلائل نبوت میں سے ہو۔ اور جاننا چاہیے کہ اس میں یہ بھی معجزہ ہے کہ یہ لوگ ایمان نہ لاوینگے کیونکہ فرمایا و تحشرون اے
جہنم۔ اور یہ صریح اعجاز ہے کہ کسی کے حق میں انکے انجام باطنی آئندہ کی خبر دینا جو ای طرح واقع ہو۔ اور واضح ہو کہ جنگ بدر میں اللہ تعالیٰ نے
مومنوں و کافروں سب کو اپنی قدرت کاملہ دکھلا دی تاکہ شیطان کو دوسوسہ کا موقع نہ رہے اور اس میں عجائب معجزات تھے پھر آئندہ مومنوں کو کافروں
کے ساتھ امتحان میں چھوڑ دیا لیکن نہ یہودیوں نے کچھ نہ دیکھا لہذا اللہ تعالیٰ نے اہل سعادت کو اس واقعہ کی قدرتوں سے آگاہ کیا۔
قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ

ابھی ہو چکا ہے تمکو ایک نمونہ دو فوجوں میں جو بھڑی تھیں ایک فوج لڑتی اللہ کی راہ میں اور دوسری کافروں کی

يُرَوُّهُمْ مِثْلَهُمْ رَأْيِ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بَصْرَهُ مَنْ يَشَأْ عِطْرَانِ فِي ذَلِكَ
ہر انکو دیکھتے اپنے برابر صریح آنکھوں سے اور اللہ زور دیتا ہے اپنی مدد کا جسکو چاہے اس واقعہ میں البتہ

لَعْنَةُ كَاوِي لَآ اَصَارَ ۝

جنت ہو جن کی آنکھیں ہیں

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا۔ فِئَتَيْنِ۔ الْتَقَتَا۔ یوم بدر للقتال۔ تمہارے لیے آیت گذر چکی
اپنے دو فریق میں جو باہم مقابلے تھے ف آیت بننے جنت اور مقابلہ سے بدر کا قتال مراد ہے یعنی بدر کے روز کفار و مومنین کے مقابلہ
میں تمکو عبرت و نصیحت ہو۔ فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ اے طاعتہ وہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ و کائنات ثلثا و ثلثا عشر جلاہم
فرسان دستہ اذرع و ثمانیہ سیوف و اکثر ہم رجالت۔ ایک فرقہ تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتال کرتا تھا ف اپنے اللہ تعالیٰ کی فراہم داری
میں لڑتا اور اس فرقہ سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم ہیں۔ اور تعداد ان کی تین سو تیرہ مرد تھے (ستھتر ہزار میں
کے اور دسویں چھتیس انصار کے) اور انکے ساتھ دو گھوڑے تھے (ایک مقداد بن عمرو کا اور دوسرا مقداد بن ابی مرثد کا) اور چھ زرہیں
اور آٹھ تلواریں تھیں اور اکثر ان میں سے پیدل تھے وَاُخْرَى كَافِرَةٌ۔ اور فرقہ دوم کافروں کا جو شیطان و بت کی راہ میں
يُرَوُّهُمْ۔ ہالتا و الیاء اے الکفار۔ یعنی نالغ کی قراۃ میں بتاؤ ف تانیہ ہے یعنی تم انکو دیکھتے تھے اور باقیوں کی قراۃ میں ہا و خیتہ

ہو بیٹے دیکھتے تھے ایمان والے کافرون کو۔ **مُتَلَبِّحِينَ**۔ ایسے ایسے کافرین کا نشانہ بنانے والے۔ ایسی روایت ظاہرہ معائنہ
 وقد نصرہم اللہ تعالیٰ مع قلتهم اس فرقہ کافرہ کو تم لوگ (یا مسلمان لوگ) دو چند مسلمانوں کا آنکھوں دیکھتے تھے ف دو چند سے گنتی مراد نہیں۔
 بلکہ کثرت مراد ہو پھر باوجود کثرت کفار کے اور قلت مومنین کے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو فتح دی اور شیطانوں کو خوار و مغذول کیا۔ **وَاللّٰهُ**
يُؤَيِّدُ الْقَوِيَّ۔ یقویٰ۔ **يَنْصُرُ**۔ یغوثا۔ اور اللہ تعالیٰ اپنی نصرت سے جس کو چاہتا ہو مدد دیتا ہو **وَلَا يَزَالُ فِي خِلَافٍ**۔ المذکور کے بعد
لَا دُولِي الْاَبْصَارِ۔ لہذا وہی البصائر اظلالا اعتباراً بذلک فتومنون۔ اس واقعہ میں جو مذکور ہوا البتہ صاحبان بصیرت کے لیے عبرت
 ہو ف پھر تم اس سے عبرت نہیں لیتے کہ ایمان لے آؤ و واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ۔ قد کان لکم آیت۔ اس خطاب میں بعض مفسرین نے کہا کہ
 خطاب یہود کو ہی اور یہ ماقبل سے متصل ہو اور یہ بھی نچلے اس بیان کے ہی جس کے کہنے کا حکم ہی بخدا ہو و جو تم سے کہا گیا کہ عنقریب مغلوب
 ہو گے اس پر تمہارے لیے نشانی اس واقعہ میں حاصل ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کا عزت دینے والا اور اپنے رسول کی مدد کرنے والا اور
 اپنے کلمہ کو بلند کرنے والا ہو اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب تمام کفار کو عام ہو اور بعض نے کہا کہ خطاب مومنوں کو ہو اور یہ حضرت ابن مسعود و حسن
 مروی ہو اور اسی کی تائید ہو قرآن مجید بتا کہ خطاب اور ان دونوں قول پر یہ جملہ متانفہ غیر مرتبطہ ماقبل ہو گا اور یہ کی تکمیل کے لیے تعظیم ہو اے آیت
 عظیمہ یعنی تمہارے لیے بہت بڑی عبرت کی نشانی تھی۔ قولہ فی فتبین۔ اس میں خلاف نہیں کہ ہر دو فرقہ سے مراد بدر کے لڑنے والے ہیں۔
 یعنی مومنین و کافرین قریش قولہ فمات قتال فی سبیل اللہ۔ ای فرقہ اسلام اور یہ مہاجرین و انصار تھے اور مہاجرین کے نشان بردار حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ تھے اور انصار کے نشان بردار سعد بن عبادہ تھے اور صرف شرا وٹ سواری کے تھے۔ قولہ واثری کافرة۔ اور وہ فرقہ کفار قریش
 تھا اور وہ ساتھیے نوسو آدمی پورے تھے یا رہند تھے اور ان سب کا سردار عتبہ بن ربیعہ تھا اور ان کے لشکر میں سو گھوڑے تھے اور نبی مخروم پر
 ابو جہل ملعون سردار تھا اور یہ واقعہ بدر پہلا جہاد ہی جو بعد ہجرت کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور عنقریب میں مختصر نقل کروں گا قولہ
 یہ روزنہم شلیہم رائی العین۔ اسکی تفسیر میں دو قول ہیں اول آنکہ یرون کا فاعل کافرین ہیں اور ضمیر راجع بجانب مومنین ہی یرون المشرکون المومنین
 شلیہم نے العدد رائی اعینہم۔ یعنی مومنوں کو مشرکین تعداد میں اپنے سے دو چند دیکھتے اور آنکھوں سے ان کو نظر آتا تھا اللہ تعالیٰ نے
 ان کے اس دیدار میں اسلام کی فتح و نصرت کا سبب کر دیا اور اسکو قراۃ بتا و فوقیہ مساعد نہیں الا آنکہ خطاب دل میں کافران مکہ کو ہو و سے
 اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس تفسیر پر اشکال کوئی نہیں مگر ایک اشکال ہو اور وہ یہ ہو کہ مشرکوں نے عمیر بن سعد کو اس وزر لائی
 سے پہلے جاسوسی کے واسطے بھیجا تھا اس نے مشرکوں کو خبر دی کہ وہ تین سو سے کچھ اوپر یا کچھ کم ہو گئے اور ایسا ہی تھا کہ مسلمان تین سو
 سے کچھ اوپر تھے جواب یہ ہو کہ ہاں اول میں کافرون کو بھی خبر پہونچی تھی پھر جب لڑائی واقع ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک ہزار سردار
 فرشتوں سے مدد دی **قَالَ لَمُتَرَجِمِ** و علی ہذا شلیہم میں دو احتمال ہیں کہ مشرکین مسلمانوں کو اپنے دو مثل یا مسلمانوں کے دو مثل دیکھتے
 تھے قول دوم اور یہی قول جہوز مفسرین ہو یہ ہو کہ یرون کا فاعل مومنین ہیں اور ضمیر راجع بجانب کفار ہو اور معنی یہ ہیں کہ مسلمان لوگ کافرون کو
 اپنے سے دو چند دیکھتے تھے آنکھوں دیکھنا اور باوجود اسکے اللہ تعالیٰ نے ان کو کافرون پر فتح دی اور اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے
 کہ اس صورت میں کفار کا اپنے دو چند ہونا چاہیئے و جواب دیا گیا کہ عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ مومنین بروز بدر تین سو تیرہ تھے
 اور کفار چھ سو چھ بیس تھے اور شیخ ابن کثیر نے اسکو رد کیا کہ شاید یہ قول اس آیت کریمہ کے ظاہر سے ماخوذ کیا گیا ہو لیکن اہل تواتر و سیر
 کے خلاف ہو اور جہوز کے نزدیک صرف یہ ہو کہ مشرکین نوسو اور ہزار کے درمیان تھے جیسا کہ محمد بن اسحاق نے یزید بن رومان کے واسطے سے

عروہ بن الزبیر سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عبد اسود سے قریش کی تعداد پوچھی تو بولا کہ بہت ہیں آپ نے فرمایا کہ کتنے اونٹ
 ہر روز بیچ کرتے ہیں بولا کسی روز نو اور کسی روز دس - تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ لوگ نو سو اور ہزار کے درمیان ہیں اور ہر تقدیر پر وہ
 مسلمانوں کے ساتھ چند تھے پس اشکال مذکور پیش آتا ہے کہ دو چند کیونکر فرمایا؟ شیخ ابن جریر نے اس کا یہ جواب دیا کہ تسلیم سے مراد اکثر ہی اور
 خصوصاً دو چند ہی مراد نہیں ہیں اور یہ قول صحیح ہے چنانچہ یوں بولتے ہیں کہ میرے پاس ہزار درہم ہیں اور ابھی مجھے اس کے دو چند چاہیے حالانکہ وہ سہ چند کا
 محتاج ہوتا ہے ابن کثیر نے فرمایا کہ اس توجہ پر یہ اشکال تو نہیں رہا لیکن ایک اور اشکال وارد ہوتا ہے اور وہ دونوں قولوں پر وارد ہے یا یہ طور کہ
 اللہ تعالیٰ نے قصہ بدر میں فرمایا کہ داؤد بیکو ہم اذا التقمتم فی اعیانکم فلیلا یقلکم فی اعیانکم یقضی اللہ امر کان مفعولاً یعنی جبکہ دکھلا تا تھا تمہیں ان کا فروان کو
 جسد بھڑکتے تھے تم تمھاری آنکھوں میں قلیل در تکو تھوڑا دکھلا تا تھا کافروں کی آنکھ میں تاکہ پورا کرے اللہ تعالیٰ اس امر کو جو مقدر کر دیا تھا۔ اس
 آیت سے صاف ظاہر ہے کہ ہر گز وہ دوسرے ذوق کو قلیل نہ کھتا تھا۔ جواب یہ ہے کہ یہ ایک حالت میں تھا اور وہ دوسری حالت میں تھا چنانچہ سدی رحمہ اللہ نے
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قولہ تعالیٰ قد کان لکم آیت فی فستین لآیت فرمایا کہ یہ بدر کے روز تھا اور پہنے مشرکوں کی طرف جو نظر کی تو پہنے
 دیکھا کہ وہ ہسے کئی گونہ زیادہ ہیں پھر آخر جو پہنے اپنے نظر ڈالی تو پہنے یہ بھی نہ دیکھا کہ وہ ہسے ایک آدمی بھی زیادہ ہیں اور یہی ہو قولہ تعالیٰ داؤد بیکو ہم
 اذا التقمتم فی اعیانکم فلیلا الا یہ اور ابو اسحق نے عن ابی حمیدہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کی کہ مشرکین ہماری آنکھوں میں قلیل کر دیے
 گئے تھے یہاں تک کہ میں نے اپنے پہلو کے ایک آدمی سے کہا کہ تو دیکھتا ہو شتر ہو گئے اسے کہا کہ نہیں سو دکھلائی دیتے ہیں پھر پہنے ان میں سے ایک شخص کو
 قید کیا تھا اس سے پوچھا کہ تم لوگ کتنے تھے اسے کہا کہ ہم ہزار تھے پس جب دونوں فریق میں سے ہر ایک نے دوسرے ذوق کو معائنہ کیا تو مسلمانوں
 نے مشرکوں کو اپنے سے دو چند دیکھا ایشہ کئی گونہ زیادہ دیکھا تاکہ اللہ تعالیٰ پر توکل کریں اور متوجہ ہوں اور اعانت کے خواستگار ہوں اور
 اس وقت مشرکوں نے مومنوں کو بھی ایسا ہی دیکھا تاکہ انکو خوف و رعب و جزع و ملج لاحق ہوا اور پھر جب دونوں صفین طاق ہوئیں تو اللہ تعالیٰ نے
 مومنوں کو مشرکوں کی آنکھوں میں اور مشرکوں کو مومنوں کی نظر میں قلیل دکھلایا تاکہ ہر دو ذوق میں سے ہر ایک دوسرے پر پیش قدمی کرے اور
 جو اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا ہو وہ پورا ہو۔ اور مٹی السنتہ نے معاملہ میں کہا کہ صحیح یہ ہے کہ مومنین کھتے تھے مشرکوں کو اپنی تعداد سے دو چند
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کو انکی آنکھوں میں قلیل کر دیا تھا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پردہ تھا کہ ان کو مشرکین دو چند ہی نظر آتے تھے حالانکہ وہ
 سہ چند تھے پس اللہ تعالیٰ نے سورہ انفال میں جو فرمایا کہ انکو تمھاری آنکھوں میں قلیل کر دیا اس سے مراد یہی ہے کہ سہ چند ہونے کے باوجود دو چند ہی
 دکھلایا پس آیت اور جرت اس میں دو طرح سے متحقق ہوئے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کو جو کثیر تعداد میں تھے مسلمانوں کی آنکھوں میں قلیل کر کے
 صرف دو چند دکھلایا اور دوم یہ کہ اس دو چند سے بھی زیادہ تعداد والوں پر مومنوں کی قلیل جماعت کو فتح دی پس دونوں آیتیں یعنی یہاں کی
 آیت کریمہ اور سورہ انفال کی آیت کریمہ دونوں متوافق المعنی ہیں اسکی حاجت نہیں کہ دو حالت پر محمول کیا وین اگرچہ دو حالت پر محمول کرنا بھی ممکن
 ہو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ مقرر جم کہتا ہے کہ آئندہ ان شاء اللہ تعالیٰ یہ قصہ سورہ انفال میں مفصل آوے گا اگرچہ مختصر حال اس سے
 بھی کھل گیا کہ ایک قلیل بے سامان جماعت کو کثیر باقوت و سامان لشکر پر فتح و نصرت ایسے عجیب طریقہ سے عنایت فرمائی کہ کافروں کے سردار مارے
 گئے اور بہت سے قید ہوئے لیکن مسلمانوں نے انکو قیدہ کا مال لیکر چھوڑنا چاہا تو کہا گیا کہ اس شرط پر قیدہ لیکر چھوڑو کہ آئندہ سال میں اسی قدر تم میں
 سے شہید ہونگے اسکو مسلمانوں نے شوق شہادت میں قبول کیا لہذا دوسرے سال میں جنگ حنین مسلمانوں میں سے اسی قدر شہید ہوئے
 اور کافروں نے غلبہ پایا اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا تھا وہ پورا ہوا۔ و فی العرائس قولہ تعالیٰ واللہ یؤید بصرہ من یشاء۔ واضح ہوا کہ

سابقہ بیان ہوا کہ جہاد میں سے افضل یہ کہ اپنے نفس سے مجاہدہ کر کے اسکو مغلوب رکھے لہذا شیخ نے اشارہ میں کیا۔ یعنی جسکو چاہتا ہو اپنے خاص بندوں میں سے اسکی تائید فرماتا ہو یہاں تک کہ اپنے نفس کے ساتھ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق جہاد کرتا ہو بعض نے فرمایا کہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہو اسکو یہ توفیق دیتا ہو کہ وہ طریقہ سنت کو مضبوط پکڑتا ہو اور بدعت کو بالکل ترک کر دیتا ہو قال مترجم۔ اس اشارہ کی وجہ ظاہر ہو اس واسطے کہ جہاد تو اپنے نفس کے ساتھ ہو پس جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تائید پاتا ہو وہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ظاہر و باطن میں اعمال جوارح و انحال قلب کے ساتھ مضبوط پکڑتا ہو اور طریقہ بدعت کو اگرچہ کیسا ہی اچھا نظر آوے بالکل ترک کرتا ہو کیونکہ اچھائی و برائی سب اللہ تعالیٰ سے اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کئے سے معلوم ہوتی ہو آدمی اگر اپنی رائے پر کام کرے تو سخت گمراہ ہو اسکو ہرگز نہیں چاہیے کہ دین میں اسے لگا دے کہ یہ طریقہ اچھا ہو اور یہ طریقہ بُرا ہو اور جاننا چاہیے کہ سنت سے مراد وہ طریقہ ہو جس کو حضرت صلعم نے خود کیا یا فرمایا کرتے دیکھ کر ممانعت نہیں فرمائی یا کسی صحابی نے ایسا فعل سنون فرار دیا جس میں اجتہاد کو دخل نہیں تو یہ سب سنت طریقہ ہو اور جو فعل بطور سنت ہو اگرچہ وہ مباح ہو جب اسکو سنت کی نیت سے ادا کرے گا مستحق ثواب ہو گا اور اسکے قلب کو ایک نور اس کام کی لیاقت کے موافق ضرور حاصل ہو گا اور بدعت وہ کام یا کلام ہو جو دین میں نیا نکالا گیا ہو پر کلام اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلعم اجماع است و قیاس مجتہد کوئی شاہد نہیں ہو اور حدیث صحیح میں ہو کہ ہر بدعت گمراہی ہو اور ہر گمراہی و فتنہ میں ہو پس جو بدعت ہو وہ بھی خوب نہیں اگرچہ ہزاروں کتابیں پڑھا ہو بڑے جہم و دستار کے ساتھ بیٹھ کر اس کے عمدہ ہونے کا فتویٰ دے اور حدیث میں ہو کہ ہر بدعت پر عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ اسکے مثل سنت کو اٹھاتا ہو یعنی بدعتی کے ذمہ دو گناہ ہوتے ہیں ایک تو بدعت کرنے کا گناہ اور دوسرا یہ کہ اسکے مثل سنت جاتی رہتی ہو۔ اور نیز سب سے بڑھ کر یہ ہو کہ اس بدعتی نے جس کو یہ بدعت بتلائی یا اگر علم والا ہو کہ جاہل اسکی پیروی کرتے ہیں تو اسکو دیکھ کر جس نے ایسا ہی کیا اسکا سب گناہ اسی بدعت نکالنے والے کے نامہ اعمال میں برابر قیامت تک لکھا جاوے گا لہذا فقہاء خفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے احتیاط کی ہو کہ جو جائز شرعی ایسا ہو کہ وہ بدعت کی طرف ہو بخلاف اسکے منع کا فتویٰ یا جاوے چنانچہ مجلس میلاد شریف اگرچہ متاخرین جماعت علمائے جائزہ سمجھتی تھی تو مع طریقہ ادب و لیکن اسوقت میں جس طرز سے یہ ہوتا ہو کہ فاسق پڑھنے والے ہار بھول سے شعر خوانی کے ساتھ پر تکلف مجلس میں بہت ایسی بیہودہ باتوں کے ساتھ جمع ہو کر پڑھتے ہیں تو یہ بالاتفاق ممنوع ہے اور اسکو مستحب کہنے والے بھی دیکھتے تو سخت منع کرتے اور عجب یہ کہ نفس کی خوشی پر چلنے کا نام ان جاہلون نے محبت رکھا حالانکہ درود پڑھنے سے بھاگتے ہیں اور جو حقیقت میں محبت رکھتا ہو وہ ہزار ہاں ہزار درود اپنے دل سے ایک طرف با وضو متوجہ ہو کر پڑھے گا اور اس درود شریف کے فضائل جیسے کچھ بلند ہیں مترجم اسکو کیا بیان کرے ایک ہی بات ہو کہ اسکے پڑھنے کا حکم اللہ عزوجل نے دیا ہو کہ یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیا یعنی اے ایمان والو درود پڑھو میرے رسول پر اور سلام بھیجو اس پر جیسا چاہیے ہو۔ اور صحیح حدیث میں ہو کہ جس نے مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجا اللہ تعالیٰ اسکو دس مرتبہ درود بھیجتا ہو۔ غور کرو کہ اسکے کیا فضائل ہیں مترجم اسکے فضائل پورے لکھنے سے عاجز ہو اب اہل ایمان امید ہو کہ تم آپس میں ایک دوسرے کو درود کی نصیحت کرو اور خود تیرے دل سے درود بھیجتے رہو مگر اسکی توفیق نہ پاؤ گے الا یہی شخص جنت میں بڑے درجہ والا ہو اور اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک محبوب ہو والسلام دہیان غزہ بدر کا جو سورہ انفال میں انتشار اللہ تعالیٰ مطلقاً آوے گا یہاں مختصر یہ ہے کہ بدر ایک مقام کا نام ہو جو بنام بدر بن خالد بن نضر بن کنانہ مشہور ہو جو وہاں اتر آتھا یا بنام بدر بن الحارث جسے بدر کا کنوان تیار کیا واللہ اعلم اور یہ ہجرت کے دوسرے سال ہوا اور یہ غزوہ بقصد قتال نہ تھا بلکہ کفار کا فائدہ شام سے

آتا تھا اور حضرت صلعم نے مسلمانوں کو کہا کہ اس قافلہ کو روکو اللہ تعالیٰ سے اپنے لوگوں کے لیے دعا فرمائی کہ اگرچہ وہ گاریہ لوگ پیدل ہیں ان کو سوار کروے اور یہ لوگ بھوکے ہیں ان کو سیر کروے نئے ہیں کپڑے فقیر ہیں تو لنگر کر دے اور اصحاب سے فرمایا کہ چلو اور قافلہ کی خبر پہلے منگالی لی تھی اور اس قافلہ کا سردار ابوسفیان بن حرب تھا جو اس وقت کا فر تھا اور اس نے بدر میں پہونچ کر خبر پا کر راہ چھوڑ دی اور بحر قلزم کے کنارہ پر پہونچ کر حلیہ بھانپا اور ایک شخص کو کہہ روانہ کیا اور کہلا بھیجا کہ اسی اہل مکہ تم لوگ جلد پہونچو اور قافلہ چاؤ وہاں کے ایک ہزار سوار مسلح سردار و اشراف قریش روانہ ہوئے اور حضرت صلعم بدر میں اس کنارہ تھے اور وہ لوگ اس کنارے اور ابوسفیان مع قافلہ کے پکڑ ساحل کی طرف مکمل گیا اور مکہ سے پھر روانہ ہو کر کفار کے لشکر میں آگلا اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے شکایت کی کہ ہم لڑائی کے سامان پر نہیں آئے پھر حضرت صلعم نے ان کو تسکین دی اور اور فرمایا کہ اللہ عزوجل نے مجھے وعدہ فرمایا ہے قافلہ کا یا کفار پر فتح کا کہ ان دونوں میں سے ایک چیز عطا فرما دیگا۔ اور یہ ان بدر میں پھر کر اصحاب ابو جہل وغیرہ کافروں کے مقتل کی جگہیں بتلائیں اور اللہ عزوجل نے ملائکہ کو مدد کے واسطے نازل فرمایا اور یہ نظر بجا ام اسباب و اجزاء صورت احکام ہو در نہ اتعالیٰ قادر ہو کہ تمام کافروں کو بغیر قتال ہلاک کر دے اور چاہے سب کو یون ہی ہدایت دیدے پس وہ جاہل ہو جو اس میں استبعاد کرتا ہو اور ملحد ہو جو اس سے انکار کرتا ہو اور لشکر کفار سے انکا سردار عتبہ بن ربیعہ و ولید بن عتبہ و شیبہ بن آدمی نکلے اور مقابل طلب کیے اور لشکر اسلام سے عبیدہ بن الحارث و علی بن ابی طالب حمزہ بن عبدالمطلب نکلے پس علی کرم اللہ وجہہ نے ولید کو حمزہ نے عتبہ کو قتل کیا اور شیبہ بھی قتل ہوا اور عبیدہ بن الحارث کو زخم پہونچا کہ آخر وہ بدر سے لڑتے وقت اسی زخم سے شہید ہوئے پھر قتال گرم ہوا اور ابو جہل ملعون کو معوذہ و معاذ دونوں بھائیوں نے زخمی کر کے گرا دیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹھی سنگرہ وریگ ٹیکر کفار کی طرف پھینک دی اور فرمایا شہادت الوجہ خوار ہوں کافروں کے محمد اس وقت حکیم بن خرام وغیرہ جو کافروں میں تھے روایت کرتے ہیں کہ یکایک یہ کیفیت ہوئی کہ کافروں میں سے کوئی نہ بچا کلا لنگہ اسکی آنکھوں اور ناک ٹھہر میں وہ سنگریزے وریگ بھری اور کافروں نے بھاگنا شروع کیا اور ملائکہ کے گھوڑوں کی ٹائی میں و در ضرب کی آوازیں اور آسمان میں گونج و جھنکار کی آوازیں کافروں پر ہیبت ناک ہو گئیں پس مارے گئے جو مارے گئے اور قید ہوئے جو قید ہوئے اور باقی بھاگ گئے اور اس جہاد میں جو عجائب معجزات و غرائب واقع ہوئے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ قصہ غزوہ بدر کی تفسیر میں بیان ہو گئے اور یہاں بطور نمونہ مذکور ہوا ہو یہاں تو مراد اس بیان سے یہ ہو کہ ان لوگوں نے قافلہ کا مال نہ ڈھونڈا تھا اور آخرت چاہی پس اللہ تعالیٰ نے مالا مال کر دیا۔

مَرْيَتِ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّرَوَاتِ مِنَ الْيَسَاءِ وَالْبَتِينِ وَالْفَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ عَنِ

مَرْجَہا یا ہر لوگوں کو مردوں کی محبت پر عورتیں اور بیٹے اور ڈھیر جملے ہوئے
الدَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
سونے کے اور چاندی کے اور گھوڑے پلے ہوئے اور مواشی اور کھیتی یہ برتنا ہو دنیائی زندگی میں

وَاللَّهُ عِنْدَ حَسَنِ الْمَا بِ

اور اللہ پاس ہو اچھا ٹھکانا۔

مَرْيَتِ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّرَوَاتِ مَا تَشْتَبِهُ الْإِنْفُسُ تَدْعُو إِلَيْهِ زِينَةُ اللَّهِ تَعَالَى ابْتِلَاءُ الشَّيْطَانِ - لوگوں کے لیے زینت دی گئیں شہوات و جمع شہوت یعنی خواہش کرنا اور مراد وہ چیزیں ہیں کہ لوگوں کے جی ان کی خواہش کرتے ہیں اور

ان چیزوں کی طرف بلائے و رغبت دلاتے ہیں۔ اور زینت اگر ان چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے دی ہو تو یہ امتحان میں ڈالنے کے لیے ہو یا شیطان نے رچائی ہو اور ان چیزوں کا بیان یہ ہو کہ **مِنْ الذَّكَرِ**۔ عورتیں **ف** کہ انکی طرف مردوں کو نفسانی رغبت ہو۔ **وَالْبَيْنِينَ**۔ اور بیٹے **ف** کہ ہر شخص چاہتا ہو کہ اسکا لڑکا ہو بخلاف بیٹیوں کے کہ اسے نفرت کرتے ہیں۔ **وَالْقَنَاطِيرَ**۔ الاموال الکثیرۃ۔ **الْمُقَنَطَرِ**۔ الجھمٹ۔ اور ڈھیر۔ بے کثیر اموال جمع کیے ہوئے۔ **مِنْ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ**۔ سونے و چاندی کے۔ **وَالْخَيْلَ الْمُسَوَّمَةَ**۔ احسان۔ اور داغ دیے ہوئے گھوڑے۔ یعنی خوبصورت جنہر نشان دیتے ہیں۔ **وَالْأَنْعَامَ**۔ ای الاہل البقر والغنم۔ اور انعام یعنی اونٹ و گائے و بکری۔ **وَالْأَحْرَارَ**۔ الزرع۔ اور کھیتی۔ **ذَٰلِكَ**۔ المذكور یہ سب جو ذکر کیا گیا **مَتَاعٌ لِّحَيٰوةِ الدُّنْيَا**۔ متاع بہ فیہا تم یعنی متاع زندگی دنیا میں یعنی انکے ساتھ دنیا میں نفع اٹھایا جائیگا پھر فنا ہوگے۔ **وَاللّٰهُ عِنْدَکُمْ خَيْرٌ مِّنْ ذَٰلِكَ**۔ المارج و ہوا جنتہ فینبغی الرغبتہ فیہ دون غیرہ اور اللہ تعالیٰ کے یہاں حسن و آب یعنی خوب مرج ہو اور وہ مرج جنت ہو پس اسی کی رغبت چاہیے نہ اور چیز کی واضح ہو کہ **قَوْلُهُ تَعَالٰی**۔ **زَيْنَ النَّاسِ** یعنی رچائی گئی لوگوں کے لیے زینت سے اگر زینت پیدا کرنا مراد ہو تو زینت دینے والا اللہ تعالیٰ ہی کیونکہ وہ ہی خالق اشیا ہو اور اگر چاہنا مراد ہو تو زینت دینے والا شیطان بھی ہو سکتا ہو اگرچہ خلق اسکا بدون حکم الہی پورا نہ ہوگا لیکن چونکہ شیطان ہی فریب دینے والا ہو تو اسکی طرف نسبت کر دی جیسے **قَوْلُهُ تَعَالٰی**۔ **وَرَبِّ لِمَ الشَّيْطَانِ اَعْمَالُہُمْ**۔ یعنی شیطان نے انکو انکے اعمال چھ دکھلائے اور حسن سے یہی قول مراد ہو اور یہی کلمہ ثقف معقولہ کا قول ہو اور بعض معتزلہ نے فرق کیا ہو کہ جو ان میں سے بطور مہل ہو اسکا زینت وہندہ اللہ تعالیٰ ہو اور جو بطور ناجائز ہو اسکا فخر و شیطان ہو مگر معتزلہ اپنی گمراہی کے طور پر شیطان کو مذہب میں بھنے خود قادر کہتے ہیں اور اہل سنت کے نزدیک سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی خالق نہیں ہو امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت عمرؓ سے حکایت کیا کہ اس آیت کے نازل ہونے پر کہا کہ اُمّی جب تو نے زینت دیدی تو ہم ہند سے تیرے بھروسے پر آئے ہیں اور عنقریب آگے کی آیت کے سبب نزول میں آئی اور ترمذی اللہ تعالیٰ کی وجہ ابتلاء و امتحان ہو کہ اس نے محبوب کر دیا اور شہوات سے مشتملیات مراد ہیں اور انکو بلا فظ مصدر تعبیر فرمایا بغرض مبالغہ اور اس میں آیا ہو کہ بعض لوگ اسکی محبت میں ایسے نہ ہو کہ اسکی خواہش کی کبھی محبت کرنے لگے جیسے **قَوْلُهُ جَلْبَتِ حَبِ الْخَمْرِ** یعنی خمر کی محبت کو میں نے دوست رکھا۔ اگر کہا جاوے کہ شہوات نفس منوم ہیں تو چاہیے ہو کہ وہ دو قسم ہو ایک ذہنی مثل **قَوْلُهُ لَضَاعُوا الصَّلٰوةَ وَابْتَعُوا الشَّهَوَاتِ** اور دوم صادقہ مثل **قَوْلُهُ فَمَا لَتَشْتَهِيهِ الْاَنْفُسُ الْاَلٰیہِ چنانچہ گرجی** نے اسکو ذکر کیا ہے اور یہاں محبت مذموم مراد ہو **قَوْلُهُ تَعَالٰی**۔ **حَسْبُ الشَّهَوَاتِ الْاَلٰیہ**۔ اور شیخ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ جن چیزوں کو لوگوں کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اس زندگی دنیا میں مقرر کیا ہو انکی خیر دیتا ہو کہ وہ نسا و ذہنی غیرہ انواع میں پس عورتوں سے شروع کیا کہ انکے سب سے فتنہ شدہ ہوتا ہو چنانچہ صحیح میں حضرت صلعم سے یہ مضمون ثابت ہو کہ مجھے اپنے بعد جو آست کے مردوں پر خوف ہو فتنوں کا ان میں سے زیادہ خطر ہو چنانچہ ہوا الا فتنہ عورتوں کا ہو۔ اور جان لینا چاہیے کہ اگر عورتوں سے مقصود یہ ہو کہ زنا وغیرہ سے بچے ہیں اور اولاد مسلمان حاصل ہوں تو یہ امر برا نہیں ہو بلکہ مندوب و مستحب ہو جیسا کہ صحیح احادیث میں عورتوں سے نکاح کرنے کی ترغیب استثنائاً نہ آیا ہو اور یہ کہ اس امت میں ہر مرد ہو کہ اس کی عورتیں زیادہ ہوں اور نیز صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا متاع ہو اور اسکی متاع میں بہترینیک پارسا عورت ہو کہ جب سکود کچھے تو اسکو خوشی ہو اور جب حکم کرے تو اسکی فرمانبرداری کرے اور جب کمین غائب ہو تو عورت مذکورہ اس کے مال میں اور اپنی ذات کے حق میں حفاظت رکھے اور دوسری حدیث میں ہو کہ محبوب کر دی گئی ہیں میری طرف عورتیں اور خوشبو اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں کی گئی ہو اور عائشہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلعم کو کوئی چیز عورتوں سے زیادہ محبوب نہ تھی۔ اور اسی طرح اولاد کا بھی حال ہو کہ کبھی تو تفاخر کے واسطے

ہوتی ہو تو وہ اسی میں داخل ہو اور کبھی اس سے یہ نیت ہوتی ہو کہ انت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت ایسے لوگ ہوں جو اللہ تعالیٰ وعدہ لاشریک نہ کی
پرستش کر رہے ہیں چنانچہ حدیث میں حکم ہے کہ تروچوالا اور دوالو و دوفانی نکاشتریک الامم یوم القیامت۔ یعنی تم لوگ ایسی عورتوں سے نکاح کرو جو شفقت
کرنے والیاں اور اولاد جننے والیاں ہیں یعنی بائجنہوں کیونکہ میں قیامت کے روز دیگر آستون پر تمھاری کثرت سے ذریعہ سے زیادتی لینے والا ہوں اور
ایسے ہی دوستی مال بغرض فخر و خیال و تکبر و غیہ فان و تجر و فخران تو کروہ مذہب ہی اور کبھی اس نیت سے ہوتا ہو کہ نفقہ خیرات و مبرات و وجہ طاعت
ہو تو پسندیدہ شرعی ہو قال لکن تم تو ضیح اس کلام کی یہ ہو کہ اگر اسے ان متاع دنیا میں کسی چیز کو خود اس کے وسیلہ سے یا تعلق سے
بغضین متاع دنیاوی میں سے کسی چیز کو دوست رکھا تو وہ مذہب اور خلاف شان مومن ہو اور اگر اس چیز کے وسیلہ سے یا تعلق سے آخرت در رضا
اتمی کی کسی چیز کو دوست رکھا تو وہ حقیقت یہ دوستی امر آخرت در رضا کے حق عزوجل کی ہو اور محمود ہو پھر کیا اس امر آخرت کی دوستی کی وجہ
سے بالغرض اس متاع دنیاوی کو دوست رکھے تو اس کا اکثر محققین نے منع کیا ہو اور فرمایا کہ اچھا کچھ سکتا ہو اور اس کا احتیاط کے ساتھ فرج کر سکتا ہو۔
مذہب سنن رکھ سکتا ہو اور شاید تحقیق یہ ہو کہ مضائقہ نہیں ہو لیکن اسکی تحصیل کی ہوس میں پڑنا حرام ہو قولہ والقنایر المقطرۃ۔ قنایر جمع قطار ہو
اور ابو ہریرہ سے مروی روایت ہو کہ قطار بارہ ہزار ادقیہ ہو رواہ احمد و ابن ماجہ و رواہ ابن جریر عن ابی ہریرہ و توفاد کنارواہ و کعب و ہوالاصح و ہکذا
رواہ ابن ابی جریر عن معاذ بن جبل بن عمر اور انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قولہ فانی القنایر المقطرۃ دریافت کیا
گیا تو فرمایا دو ہزار ادقیہ ایک قطار ہو رواہ احاکم و صحیح اور ابن ابی حاتم کی روایت میں ہزار دینار مذکور ہیں ہکذا رواہ البیہقی مثلاً سوار اور ابن مردودہ نے
انس سے بسند صحیح ایک لاکھ دینار روایت کیے اور ابو سعید سے روایت ہو کہ قطار ہل کے کھال بھر سونا ہو رواہ ابن ابی حاتم اور ابن جریر نے ابی بن کعب
مرفوعاً روایت کی کہ قطار بارہ سو ادقیہ ہو اور یہی قول معاذ بن جبل بن عمر و ابو ہریرہ و ایک جماعت علما کا ہو اور ابن عطیہ نے کہا کہ یہی اصح قول ہو
اور صحیح یہ ہو کہ مراد مال کثیر ہو جیسا کہ ضحاک سے روایت ہو اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ بارہ سو دینار ہو اور یہی ابن جریر نے
حسن بصری وغیرہ سے مرسل روایت کی اور قولہ وائیل المسومۃ عطیہ ہو الذہب الفضل پر یہ علیہ العکبری اور خیل راجح کہ ہم جمع ہوشل ہبوطوم کے
جس کا واحد اس لفظ سے نہیں ہو اور مسومہ کی تفسیر ابن عباس سے روایت ہو کہ وہ چرے والے پوری حلقہ کے خوبصورت ہیں اور یہی قول مجاہد
وسید بن جبیر و سدی و ریح بن انس ہو اور اسی کو مفسر نے اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ داغ دیے ہوئے اور علامت لگائے ہوئے اس واسطے
کہ یہ جہاد کے لیے رکھے ہیں اور کھولنے کا کہ مسومہ وہ حسن ہو ای غرہ و تجھیل اور یہ قریباً تفسیر ابن عباس ہو اور شیخ ابن کثیر نے اپنی
تفسیر میں کہا کہ خیل کی محبت تین قسم سے ہو ایک یہ کہ مالک نے اس کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں باندھ دیا یعنی جب خود یا کسی مومن کو جہاد کے واسطے
ضرورت ہو تو اس پر سوار ہو کر جہاد کرے تو یہ لوگ بہت ثواب پائیں گے اور دوم یہ کہ فخر کے واسطے باندھ لیا تو یہ اپنے مالک پر گناہ دو بال ہو اور
سوم یہ کہ تنفع کے واسطے واسکی نسل لینے کے واسطے باندھا اور جو حق اللہ تعالیٰ کا ہو وہ بھی فراموش نہیں کیا تو یہ اپنے مالک کے حق میں بہتر ہو
تو کہ فلک متاع الحیوۃ الدنیا۔ یعنی دنیا ہی میں اس سے متع ہو پھر فنا ہو جاوین گے اور اس میں دنیا سے زہد و بے رغبتی دلائی اور آخرت
کی ترغیب دی ہو اور فرمایا۔ واللہ عنہ حسن المآب۔ اور اس میں اشارہ ہو کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے حلال طور سے دنیا دیدی ہو اس کو
چاہیے کہ دنیا کو ایسے طور پر خرچ کرے جس میں اسکی آخرت کی بہبود ہو کیونکہ وہی دائمی ٹھکانا اور پائدار ہو قال لکن فی العرائس
قولہ تعالیٰ فین للناس حب الشهوات الآتۃ۔ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ان چیزوں میں مبتلا کیا تاکہ صادق و کاذب میں تمیز ہو جاوے
پس صادق وہ ہو جس نے ان شہوات کو چھوڑ دیا اور کاذب وہ ہو جو ان کی طلب کرنے میں مشغول ہو گیا۔ بعض کا یہ کہ فی النساء

کہ چو شخص ان چیزوں میں مغلول ہو تو اسکو راہ حق سے قطع کر دیگی اور جسے ان چیزوں سے منہ پیرا تو اسکو عوض میں سلامتی دیکھائی گی اور
 خالق کی طرف اس کے لیے راستہ کھول دیا جائیگا۔ **قَالَ لَمْ تَرْجِعْ اَنْ جِزْوَن** سے اعراض نہ پھیرنے کے یہ ہے کہ ان کی محبت چھوڑ دے
 اگرچہ ضرورت کے واسطے ان کو حاصل کرے اور یہ ہے نہیں کہ ان سے بالکل منقطع ہو جاوے۔ اور عطا کرنے والوں میں جن میں سے رویت کی
 کہ عرضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب یہ آیت اتری تو میں اللہ تعالیٰ تو میں نے کہا کہ اب وہ رب میرے جسم کے ٹوٹنے ان کو ہمارے
 لیے زینت ویدی آیت اتری قل اذ بکم نجس من ذلکم اللہ۔ یعنی یہ آیت جو اس کے مابین مذکور ہو (رواہ ابن جریر)۔
قُلْ اَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ عَلٰی مَا اٰتٰی کُم بِالْحَقِّ ۚ فَاُولٰٓئِكَ لَا یُبَدِّلُ عٰہِدُہُمْ سٰحَابٌ ۚ
 تو کہ میں بتاؤں تمکو اس سے بہتر چیز گاروں کو اپنے رب کے یہاں بارگاہ میں جاتی
اٰتٰی کُم بِالْحَقِّ ۚ فَاُولٰٓئِكَ لَا یُبَدِّلُ عٰہِدُہُمْ سٰحَابٌ ۚ
 ان کے لیے یہاں ہر وقت رہے ان میں اور عہد میں مستحکم اور ضمانتی اس کی اور اللہ کی نگاہ میں
بِالْعٰہِدِہِ اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ
 میں بندے وہ جو کہتے ہیں اے رب ہمارے ہم یقین لائے ہیں سو بخش دے اور پھر ہمارے اور پھر ہمارے عذاب سے
اَلصّٰدِقِیْنَ وَالصّٰدِقِیْنَ وَالْمُتَّقِیْنَ وَالْمُتَّقِیْنَ بِالْاَشْکَارِ
 وہ محنت اٹھانے والے اور سچے اور بندگی میں لگے رہنے والے اور شریعت کو لے والے اور گناہ کی بخشش مانگنے والے پھلی راتوں کو
قُلْ ۙ اٰیٰہُ تَعٰوِذُکُمْ ۙ اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ
 اللہ کو میں اللہ تعالیٰ سے جو ان شہادت مذکورہ بالا سے بہتر ہے۔ **اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ**
 تو کہ یہ ہے عہدہ تر پھر جلتا ہے جی میں **اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ**
 جاری ہیں ف ان میں داخل کیے جاویں گے۔ **اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ**
 کیا ہو اسی جہات میں اپنے جب سے کہ داخل ہو گئے اس وقت سے دوام ہوگا۔ **اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ**
 بیسیان مطہرین اپنے خوب ظاہر و پاک ہیں حیض وغیرہ ایسی چیزوں سے جو بلند و مخصی بھی جاتی ہیں۔ **اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ**
 اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان ہو کہ اکثر اور رحم اللہ تعالیٰ کی قراۃ میں رضوان بکسر اول جو اولیٰ ہو کہ عاصم کی قراۃ میں بضم اول
 اور دونوں یقین معروف ہیں اور تو میں اس کی کثرت کے لیے ہو یعنی رضا کے کثیر ہو۔ **وَاللّٰہُ یَجْزِیْکُمْ ۚ** عالم اور اللہ تعالیٰ بصیر
 اپنے عالم ہو۔ **بِالْعٰہِدِہِ** فیجاری کلام منہ بملہ۔ اپنے بندوں کا ف پس ہر ایک کو ان میں سے اس کے کام کے موافق جزا دے گا پھر
اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ کی صفت و توضیح مزید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ**
 اے رب ہمارے۔ **اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ** صدقنا کہ بر سوگ۔ اپنے تیری تصدیق کی اور تیرے رسول کی تصدیق کی ف ایمان و راسل ہی
 تصدیق ہو چنانچہ اسی پر تفرع فرمایا قولہ تعالیٰ۔ **فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا**۔ اب ہمارے گناہ بخش دے ف کہ ہر وقت خطا دار
 ہو۔ **وَفِنَا عَذَابَ النَّٰرِ** اور ہمارے عذاب جہنم سے بچا دے ف کیونکہ تو نے اپنی رحمت سے مومنین مغفورین کے لیے عذاب
 جہنم نہیں رکھا ہو۔ حاصل آنکہ یہ بندے اس طرح الحال کرتے اور عذاب سے نجات مانگتے ہیں۔ ان بندوں کے دیگر صفات بھی ہیں جن کو

بیان فرمایا اہل تہذیب علی الصلوٰۃ علی الصلوٰۃ علی الصلوٰۃ۔ یہ بندے صبر کرنے والے ہیں و صبر سے یہ مراد ہو کہ طاعت و بندگی کی محنت صابر رہتے ہیں جیسے جاڑے میں وضو کرتے ہیں اور گناہ سے صبر کرنے والے جیسے عورت مالدار و جمال والی نے زنا کرنے کو بلایا اور اسے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں کما فی الحدیث۔ الصّٰدِقِیْنَ۔ فی الامکان۔ یہ لوگ سچے ہیں ایمان میں وَالْقٰنِتِیْنَ۔ المطیعین اللہ۔ اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے مطیع ہیں و کیونکہ قنوت جہاں قرآن میں ہی مجھے طاعت ہو وَالْمُتَّقِیْنَ۔ المتصدقین۔ اور یہ لوگ صدقے دیتے ہیں۔ وَالْمُسْتَغْفِرِیْنَ۔ اللہ بان یقولوا اللہم اغفر لنا۔ اور یہ لوگ کہ استغفار کرنے والے ہیں اللہ تعالیٰ سے باین طور کہ کہتے ہیں کہ یا پروردگار ہمارے ہر گنہگار سے اور ایسے اوقات میں جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں چنانچہ فرمایا۔ یا اَسْحَار۔ اور الخلیل فصحت بالذکر لانہا وقت الخفلة و ملاة النوم۔ یعنی یہ لوگ سحروں کے اوقات میں مغفرت مانگتے ہیں و اسرار سے جو سحر کی جمع ہو آخر اوقات رات کے مراد ہیں اور خاص کر کہ استغفار کے لیے یہ اوقات ذکر کیے گئے۔ اس لیے کہ یہ یاد سے غافل ہونے اور غفلت کی لذت کے وقت ہیں۔ مشرک جم کہتا ہے کہ جب حق عزوجل نے مشتمیات نساء و اولاد و قناطیر و ہب و دفعہ وغیرہ کو لوگوں کے لیے رزق دیا تو انہیں فرمایا اے ایمان میں مومنین کے ساتھ کفار شرک ہیں اگرچہ مومنین کی نیت دیکر ہو اور کفار کی نیت الگ ہو جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہے اس تمام سے جسکی نیت کا اثر ان کے دل میں نہایت محبوب آیا تھا تو دیا اور فرمایا۔ قل اَوْفِیْکُمْ کمدے وہ چیز کہ اس سے بہتر ہو وہ نہیں بتاؤں ہیں یہ حسن اسلوب ہے بیان ہو اور مفسر رحمہ اللہ نے قل یا محمد لقولک سے اشارہ کیا کہ اس امر کی تصدیق کرنے والے سزاوارد کرامت ہیں اور خطاب علی العموم سب کو ہو اور کم خطاب سے مخصوص لوگ مراد نہیں ہیں۔ اور انھوں نے تقویٰ کیا اور مفعول اسکا مفسر رحمہ اللہ نے الشکر مقرر کیا اے شرک کو قطعاً چھوڑا اور اس سے بیزار ہوئے اور یہ تقویٰ کا ادنیٰ مرتبہ ہے کیونکہ جو شخص شرک سے بیزار ہوا۔ وہ کفر سے مخالف ہوا اور یہاں دوسری فریق میں انھیں ہر یا شرک ہو یا غیر شرک یعنی مومن ہو اور اسی طرح دوسری ٹھکانے میں بھی ہے اگر شرک ہو تو اسکا ٹھکانا جہنم ہو اور اگر غیر شرک ہو تو اسکا ٹھکانا جنت ہو اگرچہ وہ کیسا ہی گنہگار ہو وہ جنت میں ضرور جاوے گا اگرچہ پہلے پہل گناہ کا میل کچیل صاف کرنے کے لیے ٹھکانا جہنم اور شرک البتہ جہنم ہی کو جاوے گا اور کیسا ٹھکانا نہیں ہو۔ لکھا قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفران لشرک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء۔ البتہ اللہ تعالیٰ انہیں بخشا ہے کہ اس کے ساتھ شرک کیا جاوے اور بخشا ہے سوائے شرک کے سب کچھ جسکے واسطے چاہے یعنی بندہ اگر موحد ہو اور شرک بندہ بیخطن نہیں ہو تو چاہے اسکو پہلے پہل سب گناہ صاف کر دے گا یا کچھ ہزاروں اسکو بخشے گا اور جنت میں داخل کرے گا پس معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے شرک سے تقویٰ کیا ان کے لیے پروردگار کے یہاں جنت ہو پس جسے شرک چھوڑا اور گناہ بھی چھوڑے اور سب حکم بجالایا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اسکو بخشا تو اس کے لیے پہلے ہی جنت ہو اور اس کی فراہم داری و صلاحیت کے موافق درجے ہیں اور اگر کسی نے شرک تو قطعاً چھوڑا مگر کبھی کا مارا گناہوں میں پھنسا تو اگر غیر سزا کے بخشا گیا تو وہ بھی پہلے ہی جنت میں جاوے گا اور درجے پانے کی بھی امید قطع نہیں ہو لیکن اس نے خود درجہات کا سامان نہیں پایا ہو اور اگر بخشا نہ گیا اور کچھ عذاب بھگتنا پڑا تو یہ عذاب اٹھا کر پھر نکالا جاوے گا اور جنت میں جاوے گا پس معلوم ہوا کہ تقویٰ کے بہت درجے ہیں اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ شرک سے بیزار ہو اور اگر یہ بھی نہ ہو تو کافر ہو اور شرک سے بیزار ہونے سے میری مراد یہ ہے کہ شرک کو اور شرک کی باتوں کو اور شرک کے کاموں کو دل سے مردود و مانوں جانے کیونکہ اگر دل سے کچھ برا نہیں جانتا اگرچہ کرتا نہیں ہو تو بھی وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشرک ہے کیونکہ شرک تو ایمان کا ضد ہے پس ایمان اگر دل میں ہو اگرچہ وہ ظاہر کے نماز روزہ سے فاسق ہو تو وہ مسلمان رہے گا یہی حال

شکر کا ہو فافم۔ خالد بن قیس۔ یعنی در حالیکہ جنت میں ان کو ہمیشگی ہو مگر رحمہ اللہ نے حال مقدمہ قرار دیا یعنی ان کے حق میں ہمیشہ رہنا اس وقت سے
مقدر ہو کیونکہ داخل ہونے کے وقت خلوہ کمان ہی پس مراد ہی ہو کہ داخل ہونے کے وقت سے ان کے لیے خلوہ قدر کر دیا گیا ہو جیسا کہ حدیث میں ہو
کہ پکار دیا جائے گا کہ اے اہل جنت تمکو خلود یعنی ہمیشگی ہو کبھی موت نہ آوے گی اور اے اہل دوزخ تمکو ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ پس جو
جنت والا کہ پہلے پہل داخل ہوگا اسکو اسی وقت سے خلود مقدر ہو اور جو بعد عذاب کے اور گناہوں کا بھگتاؤ پھگتنے کے داخل ہوگا اسکو اسی وقت
سے خلود ہوگا پس معنی یہ ہیں کہ جب اس میں داخل ہوگا تو اسی حال میں کہ اسکے لیے ہمیشگی قرار دی گئی ہوگی۔ قولہ وازواج مطہرہ۔ بصیغہ مبالغہ
فرمایا جیسے سورہ بقرہ میں۔ لہم فیما ازواج مطہرہ۔ فرمایا ہو اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی تفسیر روایت
کی کہ حیض دیا بخانہ وزینٹ دھوک سے پاک ہوئی رداہ ابن مردویہ و الحاکم صحیحہ اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر میں کہا کہ اس کی اسناد میں بعضی ہیں اور
ابن حبان نے فرمایا کہ بعضی کی روایت سے جو حدیث ہو اس سے احتجاج روایتیں ہو اور شیخ مفسر رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے ابن کثیر رحمہ اللہ کی تاریخ میں لکھا کہ
اس میں شیخ موصوف نے لکھا ہو کہ یہ حدیث حسن ہے ہر حال حدیث چھی ہو اور معنی اسکے یہ ہیں کہ جو چیزیں ایسی ہیں کہ آدمی ان سے کراہت کرتا ہو خواہ ظاہر
میں ہوں یا باطن میں ہوں ان سب سے عورتیں پاک ہونگی چاہے وہ ان کی دنیا کی بیویاں ہوں یا حورین ہوں کیونکہ دنیا کی نجاسات و گناہوں سے وہاں
پاکیزگی ہوگی۔ اور جس حدیث میں بلا دلیل ایسے مخلوق کے وہاں ہونے سے انکار کیا اسکا قول کفر ہو وہ بے وجہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم کے کلام
کو نہیں مانتا خالی اپنے نفس و ہم سے روکتا ہو قائلہ اللہ تعالیٰ۔ کیا وہ جنت کے وجود سے منکر ہو اور کیا خداے تعالیٰ کو ایسے مقام پیدا کرنے
اور ایسی خلقت پیدا کرنے پر قادر نہیں جانتا۔ یہ نہیں بتاتا کہ ایسا کیوں نہیں ہو سکتا ہو ظاہر وہ اپنی خواہش نفسانی کا پابند ہو واللہ تعالیٰ
اعلم۔ قولہ ورضوان من اللہ۔ سورہ مائدہ میں رضوان کا لفظ باتفاق قراء سبعہ بالکسر و ادراقی میں بکسر اول و بالضم دونوں قراءہ آئی ہو اور اکثر
مفسرین نے اسکی تئوین کو تکثیر کے لیے قرار دیا اسی رضوان کثیر ہو اور اولیٰ یہ ہو کہ ہا میں معنی ہو کہ ایسا رضوان کہ اسکی بزرگی و عظمت و قدر کو
اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہو اور انھوں نے تئوین کو تکثیر قرار دیا بقولہ تعالیٰ ورضوان من اللہ اکبر۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان بہت
کبیر ہو اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل اہل جنت کو خطاب فرماوے گا کہ اے اہل جنت
عرض کریں گے کہ اے پروردگار بیشک سعدیک الخیر کلہ فی یدیک پھر فرماوے گا کہ بھلا تم راضی ہو۔ عرض کریں گے کہ ہم کیوں نہ راضی ہوں اور
حال یہ ہو کہ تو نے ہمکو وہ کچھ دیا ہو کہ اپنے مخلوق میں سے کسی کو نہیں دیا۔ فرمایا گا کہ بھلا تم اس سے افضل چیز عطا کروں۔ عرض کریں گے کہ پروردگار
اس سے افضل کیا ہو۔ فرمایا گا کہ تمہارا رضوان آمار دیتا ہوں کہ اسکے بعد پھر کبھی تمہارے شمناک نہوں گا آخرتہ البخاری وسلم۔ قولہ یقولون ربنا اننا
آئنا فاغفر لنا ذنوبنا۔ فاء فاغفر تفریع ہو اور مرتب ہو آئنا پر اور مراد آئنا سے تصدیق قلبی بوحسانیت اللہ عزوجل وصدق رسالت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم ہو کیونکہ عصمت کا کوئی قائل نہیں کہ آئنا سے گناہ بھی نہیں ہوتا ہو پس اس میں صریح دلیل ہو کہ مجر دایمان سے مغفرت کا
مزار ہو تا ہو چنانچہ آئنا پر فاغفر لنا کی تفریع کی اور اس سے رو ہو گیا فرقہ مثلاً کہ جو کہتا ہو کہ مجر دایمان سے تحقق مغفرت نہیں تاوقتیکہ ادا و توبہ ہی کا پابند
نہو اور جواب دیتے ہیں کہ یہ آئنا والے صابریں و صادقین وغیرہ انحال سے محمود اور بیگناہ ہیں یہ جواب مردود ہو کیونکہ صریح فاغفر لنا ذنوبنا۔ موجود ہو
اور اس مجموع صریح پر تفریع نہیں ہو فافم۔ قولہ الصادقین۔ پہلے سورہ بقرہ میں صابریں وغیرہ کی تفسیر گذر چکی ہو اور قتادہ سے روایت ہے کہ
یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کی نیتیں سچی ہیں اور دل ٹھیک ہیں اور زبانیں دل سے موافق ہیں پھر وہ ظاہر و باطن راستہ ہیں اور صابریں و
اسکے بعد والے الفاظ میں داو عطف آئے ہیں دلالت ہو کہ ہر ایک صفت سے موصوف ہونا مستقل طور سے معتبر ہے۔ قولہ والمستغفرین

بالاسحار مستغفر یحییٰ طالب مغفرت اور بعض نے کہا کہ نماز گزار اور بعض نے کہا کہ مستغفرین بالاسحار وہ ہیں جو نماز صبح میں حاضر ہوتے ہیں اور ان میں مالک سے روایت ہے کہ ہر کوئی حکم دیا جاتا تھا کہ جب ہم رات میں نماز پڑھیں تو آخر سحر میں ستر مرتبہ استغفار کریں۔ رواہ ابن مردویہ۔ اور حسن بصری سے روایت ہے کہ وہ لوگ اول شب میں نماز پڑھتے رہتے یہاں تک کہ جب سحر ہونے کو ہوتی تو دعا و استغفار شروع کرتے پس وہ ان کا دل بٹھا اور یہ انکی رات ہو۔ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما میں نماز پڑھتے پھر نوافل سے پوچھتے کہ کیا سحر کا وقت ہوا تو جب نوافل کہتے کہ اب ہاں ہوا تو دعا و استغفار کرنا شروع کرتے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی رواہ ابن ابی حاتم۔ اور زحاح سے کہنے کہ سحر کا وقت ہوا تو صبح سے طلوع فجر تک کا وقت ہے اور بعض نے کہا کہ آخر تہائی رات سے طلوع فجر تک ہی اور ان میں عمر اسی کا شاہد ہے۔ اور سعید جری سے روایت ہے کہ ہر کوئی پوچھتا ہے کہ داؤد علیہ السلام نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ رات میں کون کون کا وقت افضل ہے کہ اے داؤد مجھے نہیں معلوم مگر اتنا جانتا ہوں کہ سحر کے وقت عرش جہنم کرتا ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ صحیحین وغیرہ سانیہ و سنن میں بطریق دو جہ متعدد ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہر رات میں آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے جبکہ تہائی رات اخیر باقی رہتی ہے پس فرماتا ہے کہ ہے کوئی مانگنے والا کہ میں اسکو عطا کروں۔ ہے کوئی دعا کرنے والا کہ اسکی دعا قبول کروں۔ ہے کوئی مغفرت مانگنے والا کہ اسکو بخش دوں الحدیث۔ اور حافظ الحدیث ابوالحسن دارقطنی رحمہ اللہ نے اس حدیث میں ایک سالہ علیحدہ تالیف کیا اور متعدد طرق سے اسکو روایت کیا ہے۔

قال المترجم اس خبرات کے بارہ میں حدیث میں کمال فضیلت بیان ہے اور اکابر علمائے بہت کچھ نصیحت کی ہے اور وقت ہے کہ میں نہایت عمدہ ایک حدیث نقل کروں وہ یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج رات میرے پروردگار کی طرف سے ایک آنے والا آیا۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آج کی رات میرے پاس میرا پروردگار عزوجل نہایت عمدہ صورت میں آیا اور فرمایا کہ ملے محمدؐ میں نے عرض کیا بلیک ربی و سحر یک ماوی میرے مولیٰ پروردگار میں تیری خدمت و حضوری میں حاضر ہوں فرمایا کہ آج رات میں نے کس بات میں ملا اعلیٰ یعنی فرشتے ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں میں نے عرض کیا کہ اے پروردگار میں نہیں جانتا ہوں پھر اپنا یہ اللہ سے دونوں کتف کے درمیان رکھا حتیٰ کہ میں نے اسکی ٹھٹھک کو اپنے دونوں ٹھٹھک میں پایا پس جو کچھ آسمان و زمین میں ہے سب میں نے جان لیا پھر فرمایا کہ اے محمدؐ اب تو جانتا ہو کہ ملا اعلیٰ کس بات میں ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں میں نے عرض کیا کہ ہاں درجات میں اور کفارات میں اور نماز جماعت کی طرف قدم اٹھانے میں اور سردی کے دنوں میں پورا وضو کر کے میں اور نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کر کے میں اور جس نے ان باتوں پر محافظت رکھی وہ بھلائی ہو گیا اور بھلائی پروردگار گناہوں کے بارہ میں ایسا ہو گا جیسے اس نے تھا جس دن اسکو اسکی ہاں جی تھی پھر فرمایا کہ اے محمدؐ میں نے عرض کیا کہ بلیک سحر یک فرمایا کہ جب تو نماز پڑھے تو یہ کہ کہ اللہم انی اسالک فعل الخیرات و ترک المنکرات و حب المساکین و اذا سردت بعبادک الفتنة فاقبضنی الیک غیر مصفون راوی پاک رب میرے میں تجھے مانگا ہوں توفیق نیکیاں کرنے کی اور بے ایمان چھوڑنے کی اور مسکینوں کو دوست رکھنے کی اور جب تو اپنے بندوں کے ساتھ فتنہ چاہے تو مجھے اپنے پاس قبض کرے در حالیکہ اس فتنہ میں نہ پڑنے پایا ہوں اور فرمایا کہ درجات یہ ہیں کہ ہر مسلمان پر جان بچان ہو یا نہ ہو سلام کو افتخار کرے اور کھانا کھلاوے اور رات میں نماز پڑھے در حالیکہ لوگ تنہا ہوتے ہیں اخرجہ الترمذی وقال حسن۔ اور بعض نسخوں میں ہے کہ حدیث حسن مترجم کہتا ہے کہ عجیب منبرک حدیث شریف ہے اس سے مومنوں کو بہت نفع ملتا ہے اور لمحہ و بدعتی و جن کے دل میں شک و نفاق ہے وہ اپنے نفس کی بلبیدی میں پڑے جھگڑیں اس حدیث کو داری و دارقطنی و بیہقی و حاکم و احمد وغیرہ نے متعدد طرق سے چند دیگر صحابہ سے بھی روایت کیا اور امام بیہقی و دارقطنی کو دہم ہوا کہ اس کے سب اسانید

یہ روایت حسن بصری سے ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس حدیث میں کمال فضیلت بیان کیا ہے اور حافظ الحدیث ابوالحسن دارقطنی رحمہ اللہ نے اس حدیث میں ایک سالہ علیحدہ تالیف کیا اور متعدد طرق سے اسکو روایت کیا ہے۔

ضمیمت بین حالانکہ ایسا نہیں ہو قریبی رحمہ اللہ نے اسکو حسن فرمایا اور ان طرق کثیرہ سے بھی حسن لغیرہ ہونا ظاہر ہو اور شیخ ابن الجوزی رحمہ اللہ نے اس حدیث کے سب طرق جمع کرنے اور کلام کرنے کے بعد فرمایا کہ اہم احمد رحمہ اللہ نے اسکو باسناد حسن روایت کیا ہے پھر اس سند کو بیان کیا پس جبکہ ایک اسناد خود حسن ہو اور اسکے ساتھ اس قدر اسانید و طرق کثیرہ موجود ہیں پس حسن ثلاثہ و حسن لغیرہ دونوں جمع ہیں اب اسکی صحت میں کیا شک ہو خصوصاً جبکہ ابن الجوزی اسانقاہ محدث اسکو حسن کہتا ہے رحمہ اللہ تعالیٰ ف عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ قل اؤنبئکم بخیر من ذلکم الا یہ - واضح ہو کہ باغماے جنات ظاہر میں جو نصوص میں منصوص ہیں اور باطن میں ان کے نظائر کمالات ہیں چنانچہ جس سے تقویٰ کیا تو ہر ایک کو اپنے اپنے تقویٰ کے موافق اللہ تعالیٰ کی نزدیکی میں رہے ہیں پس اگر وہ انتہائی ہو کہ اس نے دنیا سے اور دنیا کی مشتمیات سے تقویٰ کیا تو اسکو جنتہ الیقین ہو اور اگر اسکے ساتھ اس نے آخرت سے بھی تقویٰ کیا تو اس کے لیے جنت کا مکاشفہ ہو اور اگر وہ نفس سے متقی رہا تو اسکے لیے جنت مشاہدہ ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا - یا ایہا النفس المطمئنۃ ارجعی الی ربک بلا ضیعتہ مرضیتہ - اور بعض نے فرمایا کہ جنت کی آمد سے کام کیا تو اسکی انتہائی رسائی دی ہو جو اسکی انتہائی مراد ہے یعنی جنت میں داخل ہوگا اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے لیے کام کیا تو اسکے لیے رضوان اللہ تعالیٰ ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا و رضوان من اللہ اکبر یعنی رضامندی اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہو - قولہ تعالیٰ واللہ بصیر بالعباد - اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے کہ بندگان خاص کی رو میں عالم ملکوت میں شتاق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نزدیکی میں پہنچیں اسی طرح ہر بندہ مومن کا حال یہی ہے دیدار جلال ازلی و جمال ابدی کی طلب میں جس قدر انھوں نے بیچ و عنایت کھینچا ہے ہر ایک کو اسکی صفت کے موافق تسکین و مرتبہ عطا ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ بصیر بالعباد کی عالموں کی نیت و ارادہ کا داننا ہے - قولہ تعالیٰ الصابرون والصابرین والصابرین والصابرین والصابرین بالاسرار - یہاں صابرین سے کس چیز سے صبر کرنے والوں کی طرف اشارہ ہے اور علی ہذا القیاس لہ بعد کے اوصاف میں بھی تو صابرین یعنی تمام نفسانی و جسمانی خواہشوں سے اللہ تعالیٰ کے واسطے صبر کرنا ہوا ہے اور صادقین یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو انکا معاملہ ہو اس میں سچے ہیں - اور قانتین یعنی رضامندی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے مطیع - اور متفقین یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے اپنی جانیں دمال قربان و خرچ کرنے والے ہیں - اور مستغفرین یعنی غیر خدا کی طرف التفات کرنے سے استغفار کرنے والے ہیں - درگاہ الہی میں مناجات کے وقوں میں خطرات سے استغفار مانگنے والے - اور بعض نے فرمایا کہ یہ اشارہ ہے کہ مقصود کی سچائی پر صبر کرنے والے - اور اپنے اقرار میں سچے - اور اللہ تعالیٰ نے جو حدود و مقرریں ہیں ان حدوں پر قائم ہو کر قربان رہا رہی کرنے والے - اور سلطان توحید کے غلبہ کے وقت اپنے اعمال و احوال سے استغفار کرنے والے ہیں یعنی ہر است و عنایت سب تیری ہی قدرت و اکتوبریت ہو اور ہم اور ہمارے اعمال کچھ چیز نہیں ہیں اور بعض اکابر نے فرمایا کہ صبر کرنے والے وہ لوگ ہیں جو طلب الہی غرر جل میں ثابت رہے اور مکان سے نہیں گھبرائے اور ہر خوشی و راحت کو چھوڑ دیا انھوں نے بلاد ان پر صبر کیا اور شکوی جھوڑا یہاں تک کہ وہ مر گئے اور دنیا و آخرت کی کسی چیز نے انکو غرر جل سے قطع نہیں کیا - اور صادقین وہ ہیں جو طلب حق غرر جل میں سچے ہیں پس انھوں نے قصد کیا پھر وہ مقام پر پہنچے پھر صادق ہوئے جب مشاہدہ کیا پھر صادق رہے یہاں تک کہ پائے گئے پھر صادق رہے یہاں تک کہ انھوں نے اپنے لوگ کو دیا پس انکے قصد میں ترتیب ہو پہلے قصد پھر درود پھر شہود پھر وجود پھر خود - اور قانتین وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے درگاہ الہی کو لازم پکڑا اور ہمیشہ بندگی کا شربت پیا اور ناسوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہ لیا اور راہ حق کے ساتھ چلنے والوں میں سے کسی سے بغض نہ کیا یعنی کسی مسلمان سے بغض نہیں رکھا یہاں تک کہ نزدیکی کے مرتبہ کو حاصل کیا - اور متفقین وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے نیک کام

بجالاتے دینگی کر لے میں اپنے جانین خرچ کر دین پھر اپنی وسعت کے موافق مال خرچ کر ڈالا پھر سچے احوال کے ساتھ اپنے دل کو خیرات کر دیا پھر
 انھوں نے اپنے سب خطوط کو جو دنیاوی یا آخروی اس وقت یا آئندہ زمانہ میں ملنے والے تھے خیرات کر ڈائے اور اس صدقات و اندوہ کے
 عوض میں ان کو قرب وصال دیا گیا اور استغفار کرنے والے جہاں سب باتوں سے جو انھوں نے کی ہیں ہوشیار ہوئے تو انھوں نے آسمان کے
 وقت جبکہ نور قلب سے منور ہوا سب سے توبہ و استغفار کیا باین معنی کہ یہ سب کچھ نہیں کیا اور جیسا حق ہے وہ ہرگز کچھ بھی ادا نہوا اور
ابو عمر و الملکی نے کہا کہ صبر یہ نہیں ہے کہ اختیار کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا بلکہ صبر وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں ثابت رہے اور اسکی ہلاکت کو
 مرجھا کر رغبت سے قبول کرے اور **شیخ عمر** نے فرمایا کہ جس شخص نے دیر رنٹ پر صبر کیا تو اسکو بلا کے دیکھنے پر بھی ویسی ہی لذت
 ہونی چاہیئے جیسے مستون کے دیکھنے سے ہوتی ہے اس واسطے کہ یہ دونوں باتیں ایک ہی آنکھ سے دیکھتا ہے اور **حضرت جعفر** نے فرمایا کہ صبر
 وہ ہے کہ جس میں تواپنے حال پر محظوظ ہو اور صبر یعنی محکف کے ساتھ صبر کرنا اور اپنے آپ کو صابر بنانا یوں ہے کہ اس میں تواپنے حال و عجز
 کے جانب متروک ہو۔ اور **شیخ ابن عطاء** نے فرمایا کہ صابرین وہی لوگ ہیں جنھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں
 اسکی توفیق کو دیکھتے ہوئے صبر کیا اور صادقین وہ لوگ ہیں کہ سچا و پورا کیا انھوں نے جو اللہ تعالیٰ سے عہد باندھا تھا بصدق قدیم و احکام و صحیح و
 ایسے سر کے ساتھ جہیں کچھ میل و لگاؤ کسی چیز کا نہیں ہے اور قانتین وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت ظاہر و باطن خفیہ
 و علانیہ یکساں کی۔ اور مستغفرین بالاسحار وہ لوگ ہیں جنکے پہلوانکے بسترون سے دور رہتے ہیں یعنی رات میں اللہ تعالیٰ کی عبادت
 کرتے ہیں اور بسترون پر پڑے سوتے نہیں ہیں **قال المترجم قول شیخ ابن عطاء** کا بہت عمدہ و نہایت لطیف ہے فافہم۔ اور بعض
 نے کہا کہ صابرین وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی میت سے اللہ تعالیٰ کی قضاء و تقدیری کے معاملات میں صبر کرتے ہیں اور صادقین وہ لوگ ہیں جو اللہ
 تعالیٰ کی توحید و محبت کے قول میں سچے ہیں اور قانتین وہ لوگ ہیں کہ آسانی و تکلیف میں اسی کی طرف رجوع لاتے ہیں اور منافقین وہ ہیں
 کہ باسوا سے حق عز و جل کے سب خرچ کر ڈالتے ہیں اور مستغفرین بالاسحار وہ ہیں جو اپنے انحال و اقوال و احوال سے استغفار کرتے ہیں اور
ابن عطاء نے فرمایا کہ صابرین وہ ہیں کہ جو انکو حکم دیا گیا اسکی بجا آوری میں صبر کرتے ہیں اور صادقین وہ ہیں کہ جو انھوں نے ازل میں عہد
 باندھا تھا اور اقرار کیا تھا اسکو پورا کیا یعنی حضرت باری عز و جل کی توحید کے قائل ہوئے ہیں اور قانتین وہ ہیں کہ عبادات کی سب نعمتوں پر
 وہ قائم و مضبوط ہیں۔ اور منافقین وہ ہیں کہ اپنے بدوں و جانوں کو اپنے مولیٰ کی رضا مندی میں صدقہ کرتے ہیں اور مستغفرین بالاسحار
 وہ لوگ ہیں جو کسی حال میں اپنے مولیٰ عز و جل کی خدمتگداری سے نہیں ٹھکتے ہیں۔ اور نیز **ابن عطاء** نے فرمایا کہ صابرین وہ ہیں
 جنھوں نے اپنے آپ کو مکاشفات کے مطالعہ پر روکا ہے اور صادقین وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں سچے ہیں۔ اور قانتین وہ ہیں جنھوں نے
 اپنی جانوں کو اپنے مولیٰ کی خدمتگداری پر ہاندھ رکھا ہے اور مستغفرین بالاسحار وہ ہیں جو ہر دروازے پر پڑے ہیں اس انتظار میں کہ کیا انکو اجازت
 دیجاتی ہو۔ اور نیز فرمایا کہ صبر تو اہل محبت کا مقام ہے اور صدق عارفوں کا مقام ہے اور قنوت عابدوں کا مقام ہے اور خرچ کرنا ہر دون کا
 مقام ہے اور استغفار گنہگاروں کا مقام ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

گوئی دی اللہ نے کہ کسی کی بندگی نہیں سوائے اسکے اور فرشتوں نے اور علم والوں نے وہی حاکم انصاف کا کسی کو بندگی نہیں

هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

سوائے اسکے نہر دست و حرکت والا

شہیداً اللہ بین خلقہ بالذلال والنال الکلیات۔ اللہ تعالیٰ کا گواہی دینا ہوتی ہے اپنے ظاہر کردیا مخلوق کے واسطے ہا میں طور کہ دلائل قائم کیے اور آیتیں اُتار دیں کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي هِيَ سُبُلَ الْكُفْرِ الَّتِي سَبَّحَ بِهَا مَوْلَاهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ**۔ اور گواہی دی اس کے ساتھ ملائکہ نے باقرہ کیونکہ حضور اُمّیؐ نہ موجود ہو۔ **وَأُولُوا الْعِلْمِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْمَكِينِينَ**۔ بالاعتقاد واللفظ۔ اور علم والوں نے اپنے انبیاء و مؤمنین نے اعتقاد کے ساتھ اور زبان سے کہنے کے ساتھ۔ **قَالُوا كَذِبًا**۔ بتدبیر مصنوعہ و نصب علی الحال والاعمال فیہا سنی اجماعی تفسیر۔ **بِالْقِسْطِ**۔ بالعدل۔ درحالیکہ قائم ہو مفرودہ اپنے مخلوقات کی تدبیر میں عدل کے ساتھ ہیں یہ حال واقع ہو اور عامل منویٰ ہو لینے جملہ بالا سے جو سننے نکلنے ہیں اور تفسیر توحید الہیت کو کر فرمایا بقولہ تعالیٰ **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ فِي مَلَكُوتِهِ**۔ فی صنفہ کو فی الہیت والا نہیں مگر وہی وہ غالب ہو اپنی سلطنت میں بختہ کار دانا ہو اپنی صنعت میں فتح محی السنہ سے معلوم ہیں کہ کما کہ یہ وفد بخیران کے حق میں نازل ہوئی اور کبھی نے کما کہ شام کے احبار میں سے دو چہ آئے اور جب انھوں نے مرثیہ منورہ کو دیکھا تو کما کہ یہ شہر بہت مشابہ اس شہر سے جو پیچہ آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو گا پھر جب وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو آپ کو صفت سے پہچان کر کما کہ آپ محمد ہیں۔ فرمایا کہ ہاں۔ بولے کہ آپ احمد ہیں فرمایا کہ میں محمد واحد دونوں نام رکھتا ہوں بولے کہ ہم آپ سے ایک سوال کرتے ہیں اگر آپ نے ہجو اسکی خبر دیدی تو ہم ایمان لا دیں گے آپ نے فرمایا کہ اچھا۔ بولے کہ ہجو خبر دیجئے کہ اللہ عزوجل کی کتاب میں کون سب سے بڑی گواہی ہو جو بے لوث عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی پس دونوں آدمی مسلمان ہو گئے۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ارواح کو اجسام سے چار ہزار برس پہلے پیدا کیا اور ارواح سے چار ہزار برس پہلے رزق پیدا کیا پس انہی ذات کے واسطے خود شہادت دی قبل اسکے کہ خلق کو پیدا کرے اس حال میں کہ اوہ تعالیٰ عزوجل ہی تھا اور آسمان وزمین و خشکی و تری کچھ نہ تھی پس فرمایا شہداً اللہ لا الہ الاہو۔ اور اللہ تعالیٰ کی شہادت کے لئے کیا ہیں اس میں کئی قول مروی ہیں ایک وہ کہ مفسر نے اختیار کیا کہ شہداً اللہ یعنی اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ کے واسطے ظاہر کر دیا اور ترجیح نے کما کہ شاید وہ کہ ایک چیز کو جانکر اسکا بیان کرتا ہو پس اللہ تعالیٰ نے جو پیدا کیا اس سے ہجو اپنی وحدانیت پر راہ دی و ظاہر کر دی اور بیضاویؒ نے کما کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ظہور و کشف میں گواہ کی گواہی سے تشبیہ دی یعنی اللہ تعالیٰ کی الہیت اس نے جو ظاہر ہو کہ جیسے گواہ اپنی آنکھوں دیکھی چیز پر یقینی گواہی دیتا ہو۔ اور اس صورت میں شک نہیں کہ شہد یعنی مجازی لیا گیا اور معال میں ہو کہ مجاہد نے کما کہ شہداً اللہ یعنی حکم اللہ ہو اور یہ بھی مجاز ہو حالانکہ ملائکہ و مؤمنین سے شہادت حقیقی ہو پس ضرور ہو کہ شہادت سے کوئی معنی ایسے عام لیے جاویں جو ان سب کو شامل ہوں اور اس صورت میں عموم مجاز ہو گا اور مفسر رحمہ اللہ نے عموم مجاز سے گریز کرنے کے واسطے ملائکہ پر شہد مقرر کیا اور شہداً ملائکہ ہیں اول شہد مذکور یعنی مجازی ہو اور دوم شہد مقدر یعنی حقیقی ہو واللہ اعلم۔ قولہ تعالیٰ **وَأُولُوا الْعِلْمِ** بعض نے کما کہ اولوا العلم انبیاء ہیں اور بعض نے کما کہ مہاجرین و انصار ہیں اور بعض نے کما کہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ ہیں سے ایمان لانے والے لوگ ہیں درمسلکی کلیدی نے کما کہ سب ایمان والے مراد ہیں خواہ انبیاء ہوں یا انکی امت ہوں اور یہی مفسر نے اختیار کیا اور یہی وجہ ہوا واسطے کہ وجہ تخصیص ظاہر نہیں ہو اور یہ ان اولوا العلم سے مراد وہ علماء ہیں جو کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واقف ہوں اور یہ ان کے واسطے بڑی فضیلت ہو لیکن ضرور ہو کہ اس طرح کے عالم پر اثر علم ظاہر ہو اور دین پر مستقیم ہوا سے دنیا کی ہوس سے نہ پرہیزا ہو واللہ اعلم اور یہ جو کما گیا کہ اولوا العلم سے وہ علماء اور دین جو دلائل و جہتوں سے اللہ تعالیٰ کی توحید ثابت کرتے ہیں اور اس میں علم اصول دین یعنی علم کلام کی بزرگی ثابت ہو تو یہ جمالت ہو اور صحیح وہی ہو کہ علماء ربانی اور فقہائے دین و علمائے محدثین مراد ہیں اور علم کلام خود مذہب ہو جو چنانچہ امام احمد و امام ابو یوسف وغیرہ علماء سے اسکی مذمت مخرج

مروی ہے۔ اور بعض اکابر نے یہاں ایک نکتہ لکھا کہ شہادت الہی اپنی ذات پاک کی توحید کے واسطے وہی اصل ہے لہذا قولہ لا الہ الا ہو کو اپنی شہادت کے ساتھ فرمایا اور ملائکہ اولوالعزم کی شہادت اقراری و تصدیقی قرار دی غام۔ اور دوم قولہ لا الہ الا ہو کو فرمایا بغرض مزید اعتناء اور اشعار بانکہ اسکی شہادت افضل ہے اور جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اول تو وصف و توحید اور دوم رسم و تقسیم ہوا تو لا الہ الا ہو الغریزہ حکیم پس حاصل یہ ہوا کہ اول توحید کی شہادت دیکر ثابہت فرمایا پھر منکرین مانع و دفع بخبران وغیرہ کو اس پر ایمان لانے کا حکم دیا کہ گویا حکم اور اسکی دلیل کو جمع فرما دیا۔ اور زہیر بن العوام سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا در حایکہ وہ عرفہ میں تھے کہ یہ آیت پڑھتے شہدا اللہ لا الہ الا ہو والملائکہ واولوالعزم قائما بالقسط لا الہ الا ہو الغریزہ حکیم۔ اور میں بھی اس پر شاہد ہوں اے پروردگار میرے رواہ احمد و ابن ابی حاتم۔ اور محی السنہ نے اپنی اسناد سے غالب قطان سے روایت کی کہ میں نے کوفہ میں تجارت کو آیا تو غمش کے قریب اترائے یہاں آیا جایا کرتا۔ ایک رات جب میں نے بصرہ سے ہانکا قصد کیا تو میں نے دیکھا کہ غمش کھڑے تھے پڑھتے ہیں پس وہ پہنچے اس پر یہ تک شہدا اللہ لا الہ الا ہو والملائکہ اللہ۔ پھر غمش نے کہا کہ میں بھی گواہی دیتا ہوں اس گواہی کے ساتھ جسکی اللہ عزوجل نے اپنی ذات کے واسطے گواہی دی اور اسکو ولیت رکھتا ہوں وہ میرے واسطے اللہ عزوجل کے پاس ہے۔ ان الدین عند اللہ الاسلام اور اسکو غمش نے کئی بار کاتو میں نے جی میں کہا کہ انھوں نے ضرور اس بارہ میں کچھ سنا ہو پس میں نے صبح کی نماز غمش کے ساتھ پڑھی اور ان سے وصال ہونا چاہا پھر میں نے اُسے کہا کہ میں نے آپکو سنا کہ آپ یہ آیت پڑھتے اور دہراتے تھے آپ نے اس میں کیا سنا ہو تو مجھے فرمایا کہ مجھے کیا وہ خبر نہیں پہنچی جو اسکے بارہ میں ہو میں نے کہا کہ میں آپ کے پاس مذہب سے ہوں آپ نے مجھے اسکے بارہ میں کچھ بیان نہیں کیا تو فرمایا کہ ہاں اللہ تجھے سال بھر تک نہ بیان کروں گا پس میں نے انکے دروازہ پر یہ روز لکھ دیا اور میں ایک سال تک ٹھہرا پھر جب سال گذر گیا تو میں نے کہا کہ اب ابو محمد سال بھر تو گذر گیا فرمایا کہ مجھے ابو اہل نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکا پڑھنے والا قیامت کے روز لایا جائیگا پس اللہ تعالیٰ فرماوے گا کہ میرے اس بندے کے واسطے میرے پاس ایک عہد ہو اور میں عہد و ناکرے کا سزاوار ہوں میرے اس بندے کو جنت میں داخل کرو۔ **سراج المنیر**۔ میں کہا کہ اس حدیث کو طبرانی و بیہقی نے ہند ضعیف روایت کیا اور مترجم کتباؤ کہ شیخ ابن کثیر نے اسکو اپنی تفسیر میں ہر روایت طبرانی نقل کیا اور کچھ کلام نہیں کیا واللہ اعلم۔ **ف** عرائس ابیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ شہدا اللہ لا الہ الا ہو والملائکہ واولوالعزم اللہ۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات پاک کا عالم و دانا جیسا چاہیے ویسا ہی پس اسنے اپنی ذات پاک کی توحید کے واسطے گواہی دیدی پہلے اس سے کہ قبل اور بعد از خلق موجود ہووے پس اللہ تعالیٰ کی اپنی ذات پاک سے آگاہ ہونے کے مقابل میں جہل کا نام ہی نہیں اور اسکے اپنی ذات پاک کی معرفت کے مقابل میں ناشاخت ہی نہیں اور اسکے اپنی ذات سے گواہی دینے کے مقابلہ میں کوئی عاجزی و وحشت ہی نہیں ہو بلکہ او تعالیٰ عزوجل نے اپنی ذات پاک کو خود ہی وصف فرمایا اور اپنی ذات پاک کا خود ہی شکر کیا اسواسطے کہ خلق کو اسکی معرفت کے اور اسکی ذات پاک کے علم کی کوئی راہ نہیں ہو پس او تعالیٰ نے اپنی ذات پاک پر خود ہی ثنا و صفت بیان فرمائی کہونکہ اللہ عزوجل کو معلوم ہو کہ میری مخلوق تو میرے وجود پاک کی معرفت سے عاجز ہو پس عالم موجود ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی گواہی دینی اپنی ذات پاک کے واسطے اس سے مراد یہ ہے کہ بندوں کو تعلیم ہوا اور یہ ان پر خاص مہربانی و لطف ہو ورنہ او تعالیٰ پاک منزہ ہو خلق کے وجود سے بے پروا ہو وان اللہ یغنی عن العالمین۔ پس اللہ تعالیٰ عزوجل کا اپنی ذات کے واسطے شہادت دینا یہ حقیقت ہے اور مخلوق کا اسکی شہادت دینا رسم ہے اور حقیقت کا ظہور حقیقت سے ہوا اور وہ حقیقت ہی کی طرف عود کرے گی اور رسم ظہور رسم سے ہوا اور وہ رسم ہی کی طرف عود کرے گی اس واسطے کہ او تعالیٰ

قدیم ہو اور باقی جو کچھ ہو سب حادث ہو اور قدیم توحید سے اندازہ علم و رسم حقیقت سب طرح و سب وجہ سے منفرد ہو حدوث کو قدم سے ان جوہ میں کسی طرح کا لگاؤ بھی نہیں ہو پھر اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو پیدا کیا اور اپنی قدرت کے نور سے ایک ذرہ انکے لیے کشف کیا پس انھوں نے نور قدم سے ایک نور چن پایا جس کی روشنی میں انھوں نے اللہ عزوجل کے افعال قدیمہ کے آثار کو دیکھا پس گواہی دی کہ وہ پاک ذات قدیم موجود ہو اور اسکی وحدت و ازلگی سرمدی ہونے کی گواہی دی اور یہ اُسے عبودیت میں رسم تھی کچھ ربوبیت میں سے حقیقت نہ تھی پس اللہ تعالیٰ ان سے امر و رسم پر راضی ہوا اور حقیقت و وصف سے عاجز نہیں کیے گئے پھر اللہ تعالیٰ نے انبیاء و اولیاء کو پیدا کیا اور بین لاکھ برس۔ ان کے اجسام پیدا کرنے سے پہلے ان کی ارواح میں اپنے جمال ذات کے انوار کو ظاہر فرمایا پس انھوں نے اس کے نور سے اس کے جمال جلال کو دیکھا یعنی تجلی جمالی سے انھوں نے تجلی جلالی کی راہ پائی اور اسکی عظمت کی کُنہ اور جہوت کی کبر پائی کو دیکھ کر حیران رہ گئے اور اسکی ذات پاک جل جلالہ کی شہادت و صفت و ثناء کرنے سے عاجز رہ گئے تب اللہ تعالیٰ نے ان کو باین طور خطاب فرمایا کہ اپنی ذات پاک ان پہنچوائی اور فرمایا کہ است بریکم قلا و اعلیٰ شہدنا کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں بوسے کہ تو ضرور ہمارا پروردگار ہو ہم اس کے گواہ ہوئے پس انھوں نے مقام خطاب میں اقرار کرنے کے بعد گواہی دی پس ان کی گواہی بطریق رسم تعلیم ہو اور یہ حقیقت طرز قدیم نہیں ہو پھر ملائکہ کی گواہی میں اور نبی آدم میں سے اہل علم کی گواہی میں فرق یہ ہو کہ ملائکہ نے نور راہ یقین کے گواہی دی اور اولوا علم نے از راہ مشاہدہ گواہی دی۔ اور نیز ملائکہ کی گواہی نو دیدار افعال سے ہو اور علما کی گواہی دیدار صفات سے ہو۔ اور نیز ملائکہ کی گواہی تو عظمت الہی عزوجل دیکھنے سے ہو اور علما کی گواہی بسبب دیدار جمال کے ہو سیوج سے ملائکہ کے دیدار سے خوف پیدا ہوتا ہو یعنی وہ لوگ خوفناک ہوتے ہیں اور علما کے دیدار سے انکو امید پیدا ہوتی ہو پھر چاہنا چاہیے کہ علما کی گواہی باہم متفاوت ہو پس بعض کی گواہی تو مقامات سے ہو اور بعض کی گواہی حالات سے ہو اور بعض کی گواہی مکاشفات سے ہو اور بعض کی گواہی مشاہدات سے ہو اور جو لوگ کہ اہل علم میں سے خاص ہیں وہ لوگ سی کے لیے شہادت کا ذراک قدم ادا کرتے ہیں یعنی قدم ان کو علم سے حاصل ہوتا ہو اور وحدانیت کے جمال سے نور توحید انکو ظاہر ہو جاتا ہو پس انکی گواہی تو شہادت حق میں مستغرق ہو اسواسطے کہ وہ دیدار قدم سے محو ہو رہے ہیں۔ اور **سہل بن عبد اللہ** سے اس آیت میں دریافت کیا گیا تو کہا کہ حق عزوجل نے بذات خود اپنے شاہدہ ذات پاک کی گواہی دی اور اپنی مخلوق میں سے جسکو چاہا اسکو اسکے پیدا کرنے سے پہلے گواہ کر لیا اور اس گواہی کا نفع انھیں مخلوق کی طرف راجع ہوا پس اس میں تنبیہ ہو کہ اوقات ہر مخلوق کے وجود سے پہلے اسکے موجود ہونے کا دانا ہو اور کوئی اسکے حکم سے تجاوز نہیں کر سکتا ہو۔ اور شیخ ابن عطاء نے قرۃ شہد اللہ کے رمز میں ذکر فرمایا کہ اللہ جل جلالہ نے ہم بندوں کو بذات خود اپنی ذات پاک کی طرف پاک ناموں سے راہ بتائی اور اس میں اسکے پروردگار ہونے کا اظہار ہو اور اسکے صفات ثابت ہونے کا بیان ہو پس ہم عاجزون کے لیے اسنے اپنے کلام و ناموں میں گواہی دلا کر رکھ دیا اور یہ اسی واسطے کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی توحید فرمائی اور اسکے ساتھ کوئی نہ تھا اور گواہی کی توحید تھی اور ہونہیں سکتا کہ حقیقت کی راہ سے اسپر کوئی گواہ ہو سکے سوائے اسکی ذات پاک کے کیونکہ وہی شاہد ہو اور اسکے ساتھ کوئی شاہد نہیں بھلاس نے اپنے مخلوق کو اپنی گواہی کی طرف بلایا پس مخلوق میں سے جسکی گواہی اسکی گواہی کے موافق پڑی اس نے توحید میں سے اپنا حصہ پایا اور جو اس سے محروم رہا وہ گمراہ ہوا۔ اور ابن عطاء نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنی ذات پاک کے واسطے گواہی دی کہ وہ فرد و وحدہ و قائم ہے ہمیشہ رہنے والا ہو پھر خلق کو پیدا کیا پھر انکو اس کلمہ کی پرستش و عبادت میں مشغول کیا سو مخلوق اسکی عبادت حقیقی کی تاب نہیں رکھتے ہیں۔ اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ کی گواہی اپنی ذات پاک کے واسطے توحیدی ہو اور ان لوگوں کی گواہی اسکے ساتھ رسمی ہو پھر حقیقت و رسم کہیں برابر

ہو سکتے ہیں اور ابو عبد اللہ قرشی نے قولہ شہدا اللہ کے اشارہ میں فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تعلیم و لطف و ارشاد اپنے بندوں کو ہے۔ یہاں تک کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی گواہی اور اگر انکو اس بات کی تعلیم نہ فرماتا تو دے لوگ ہلاک ہو جاتے جیسا کہ معارضہ کی وقت ابلیس ملعون ہلاک ہوا اور بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی گواہی اپنی ذات کے واسطے جس چیز کے ساتھ گواہی دی ہو وہ سچی گواہی ہو اور حال یہ ہو کہ گواہی سوائے سچوں کے اور کسی سے قبول نہیں ہوتی، پس ظاہر ہوا کہ توحید کی لیاقت سوائے سچوں کے اور کسی کو نہیں ہو اور ابو یزید رحمہ اللہ علیہ نے ایک روز اپنے مصاحب لوگوں سے کہا کہ گزری رات میں صبح تک میں اس کوشش میں رہا کہ لا الہ الا اللہ کہوں مگر مجھے اس پر قدرت نہ تھی تو پوچھا گیا کہ یہ کیوں۔ شیخ نے کہا کہ مجھے ایک کلمہ یاد آگیا جو میں نے اپنے بچپن میں کہا تھا اسکی وحشت میرے سامنے آگئی اس نے مجھ کو ایسا کہنے سے منع کر دیا اور مجھے تعجب ہوتا ہوا ایسے شخص سے جو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہو حالانکہ وہ اپنی صفات میں سے کسی صفت سے متصف ہے اور شیخ شبلی رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے جب کبھی اللہ تعالیٰ کو تضرع و اپنی حرکت پر استغفار کر لیا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو شہدا لا الہ الا اللہ پھر مخلوق میں سے کون شخص اس کے لیے یہ گواہی دے سکتا ہو مگر ان چونکہ حکم دیا گیا ہو لہذا زبان سے کہہ دیتے ہیں یا حکم سے علاوہ بطور غفلت کے بھی کہہ دیتے ہیں قال المترجم راویہ ہو کہ بندوں کو شہدان لا الہ الا اللہ و شہدان محمد عبدہ و رسولہ کہنے کا حکم دیا گیا پس بائزید رحمہ اللہ و شبلی سب اسکو کہیں گے اور امید ہو کہ اللہ تعالیٰ قبول فرماوے اب رہا یہ امر کہ جیسی چاہیے ہو ویسی شہادت ادا کرو تو یہ سب لوگ سخت نادوم و کمال مجبور ہیں کہتے نہیں اور کہتے ہیں کہ کہہ نہیں سکتے اور کہتے ہیں تو استغفار کرتے ہیں اس حال میں پڑے ہیں واللہ اعلم اور ابن عطاء نے فرمایا کہ پہلے پہل جو حقائق بقا میں اللہ تعالیٰ کی محبت میں متصف ہوئے تو سوائے حق عزوجل کے سب چیزوں سے فانی ہوئے یہاں تک کہ اللہ عزوجل کے ساتھ باقی رہے قال المترجم اس کلام کے منے یہ ہیں کہ لا الہ الا اللہ کے منے میں جہاں لوگوں نے اللہ عزوجل کے وجود کی گواہی دی تو اسکے وجود کے سامنے اسکے ماسوائے کل چیزوں سے حتیٰ کہ اپنی جان سے بھی فنا ہو گئے پس وجود باری عزوجل کے ساتھ باقی رہے اور یہ اقرار صادق ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور شیخ شبلی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کی گواہی دینے کے دس حرف ہیں چھ ظاہر ہیں اور چار باطن میں پس ظاہر کے حروف میں سے اول ذکر الہی ہلا یا رکے۔ دوم ادائے حکم بلا عیب و بدون نقصیر کے سوم نفس کا روکنا حرام چیزوں سے چہارم مومنوں کو نصیحت کرنا لینے جو بھلائی اپنے واسطے چاہتا ہو وہ انکے واسطے بھی چاہے پنجم گناہوں سے بھاگنا ششم نفس سے دشمنی کرنا۔ اور رہے وہ جو کہ باطن میں ہیں سو ایمان و معرفت، بقلب ہو اور نیت و خشوع ہو اور فکر کرنا اور توفیق پر نظر رکھ کر مضبوط مستقیم رہنا پس جس شخص نے یہ سب باتیں ادا کیں انے البتہ اللہ تعالیٰ کے واسطے گواہی ادا کی۔ اور شیخ شبلی رحمہ اللہ نے دریافت کیا گیا کہ آپ فقط اللہ کیون کہتے ہیں لا الہ الا اللہ کیون نہیں کہتے ہیں بولے کہ قول ایک آفتاب ہو کہ اسکا گم ہونا اسکے ثبوت سے مغلوب ہوتا ہو پھر جب گم ہونا ہی محال ہو تو کس سے مغلوب ہونے کی حاجت رہی۔ قال المترجم شاید یہ اشارہ ہو کہ وجود باری تعالیٰ عزوجل ازل ابدی قدیم ہو اس پر عدم محال ہو تو اثبات وجود کی حاجت کیا ہو کیونکہ اثبات ایسی چیز کا کرتے ہیں کہ جسکے اثبات سے اسکی نفی نہ رہے اور یہاں نفی بالکل محال ہو واللہ اعلم بحمد عبادہ۔ پھر شیخ شبلی رحمہ اللہ نے کہا کہ اور بھلا نفی ایسی ہی چیز کی تو کی گئی ہو جسکا ہونا محال ہو اور بھلا اثبات ایسی ہوئے کا تو کیا گیا ہو جس کا گم ہونا محال ہے قال المترجم شاید راویہ ہو کہ کلمہ توحید میں نفی آگے کی ہو اور وہ خود مستحیل وجود ہو اور اللہ تعالیٰ کا اثبات ہو حالانکہ وہ الہا ہو کہ عدم اسکی شان میں محال ہو فانعم۔ اور مزنی رحمہ اللہ نے کہا کہ شیخ ابن منظور کہ میں داخل ہوں پس اُسے سوال کیا گیا کہ چوتھی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی گواہی دیتی ہو اور توحید کیا ہو پس انھوں نے

اس باب میں کلام کیا یہاں تک کہ ہم توحید کو بھول گئے اور پہنے کما کہ یہ حق عزوجل کے ساتھ لائق ہو یا بن جمیثیت کہ لعنت و امر سے اسکے ساتھ راضی ہوا اور یہ وصف و حقیقت سے اسکے ساتھ لائق نہیں ہو جیسے کہ وہ ہمارے شکر سے بمقابلہ اپنی نعمتوں کے راضی ہوا حالانکہ ہمارا شکر اسکی نعمتوں کے مقابلہ میں کہاں ہو اور کہاں کہ جب تک تو اشارہ کرتا ہو تب تک موجود نہیں ہو یہاں تک کہ حق عزوجل تیرے اشارے پر غالب ہو یا بن طور کہ اشارہ کو نقصے فنا کر دے پس نہ اشارہ ہو اور نہ اشارہ کرنے والا اور۔ شیخ ابو سلیمان دارانیؒ نے فرمایا کہ تو اپنے پروردگار کی رضامندی چاہتا ہو اور اپنے مال سے بخل کرتا ہو اور اسکی طاعت کرنے سے عاجز ہوتا ہو ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا پس اللہ تعالیٰ کی گواہی دینے والا درحقیقت وہ شخص ہو جو اپنی روح و نفس اور قلب کی چیز سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی میں بخل نہیں کرتا ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ شہد اسد یعنی علم اللہ ہو کیونکہ اولیٰ کو کمال علم سے اپنا علم کامل ہو اور شہادت تو ایسی ہی خبر دینے کو کہتے ہیں جو دانشگری سے ہو اور اسلام کے اصول و فروع میں وہ سب ایک جڑ سے اُگے ہیں اور وہ وحدانیت ہو۔ اور قولہ اولو العلم کے معنی میں کہا گیا کہ علمائین قسم کے ہیں ایک وہ کہ اللہ تعالیٰ کے اوامرو احکام کا جاننے والا ہو اور وہ علمائے شریعت ہیں اور وہم جو اسکے اوصاف و صفات کا دانا ہو اور وہ علمائے سنت ہیں اور رسوم عالم باللہ و باسماۃ اور یہ علمائے ربانی ہیں۔ قولہ ہوا فیہ الحکیم۔ عزیز وہ ہو کہ اسکے قدیم ہونے کی کثرت تمام مخلوق کے مطالعہ سے مستغنی ہو یعنی کوئی مخلوق اسکی کثرت کو ہرگز نہ پہنچ سکے اور نیز عزیز وہ ہو کہ اسکا وصف کوئی بیان نہ کر سکے مگر بطور رسم کے جس طرح اس نے اپنے آپ کو وصف فرمایا۔ اور حکیم وہ ہو کہ اسنے اپنی ذات کے واسطے حقیقی گواہی دی اور بندوں کے واسطے اسی کی رسم مقرر کر دی۔ اور نیز حکیم وہ ہو کہ اس نے مخلوق کو اپنی ذات سے محجوب کیا کہ اسکو دیکھ نہیں سکتے ہیں کیونکہ ان کے دلوں میں اسکی توحید کی رسم حاصل ہوئی ہو اور یہ رسم توحید جو بندوں کو حاصل ہوئی وہ خیال کے لگاؤ سے ہو اور حقیقت توحید جو اسکے جلال و عظمت سے ظاہر ہوتی ہو وہ اسکے برخلاف ہو جو انکے دلوں میں خور کر رہی ہو اور بعض نے کہا کہ عزیز وہ ہو کہ جو ایسا زبردست غالب صاحب منہش ہو کہ اس تک کسی موجد کی توحید اور کسی صفت کرنے والے کا وصف نہیں ہو چکا ہو الا اسی طور پر کہ انکو حکم دیا گیا ہو کہ حکم کی فرمانبرداری پر توحید کرتے اور وصف کرتے ہیں اور حکیم جو اس چیز میں جسکی اپنے واسطے گواہی فرمائی ہو۔

قال المترجم مراد یہ ہو کہ توحید و تمجید و تہمید کا حکم بندوں کو دیا گیا ہو یا بن معنی وہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہیں اور قبول ہوتی ہو درجہ حقیقت یہ لوگ اسکا وصف و حمد و توحید کچھ ادا نہیں کر سکتے ہیں صرف اسکی شہادت کی رسم ادا کرتے ہیں یعنی اصل تھے وہ چیز تو وہی خود جانتا ہے اور یہ لوگ نقش و رسم کے طور پر شاہد ہیں اور وہ محض کرم و فضل سے اسی کو بندوں سے قبول فرماتا ہو۔

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ

دین تو اللہ کے یہاں ہی اسلام ہو اور نہیں پھوٹ ڈالی ان لوگوں نے جنکو کتاب دی گئی تھی مگر بعد ازاں کہ پہنچ چکا

الْعِلْمُ يَغْيَا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ①

انکو علم یہ آپس میں ایک دوسرے کی ضد سے اور جو منکر ہو اللہ کی آیتوں سے تو اللہ جلد حساب لینے والا ہو

إِنَّ الدِّينَ - المرضی - عِنْدَ اللَّهِ - ہو - الْإِسْلَامُ - ہو - الشریع البعوث - ہو - الرسل المبنی علی التوحید - وفی قراۃ بفتح ان بدل من انہ بدل اشتمال - دین ایسا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہو وہ اسلام ہی ہو یعنی وہ شریع کہ جسکے ساتھ رسول بھیجے گئے کہ وہ توحید پر

مبنی ہو۔ اور کسائی کی قراۃ میں ان بفتح ہو پس یہ جملہ انہ لا الہ الا وہ سے بدل اشتمال ہو یعنی اللہ تعالیٰ و ملائکہ و اہل علم نے گواہی دی کہ لا الہ الا اللہ یعنی دین مرضی فقط اسلام ہی تو یہ بالفتح قراۃ کی صورت میں انہ لا الہ الا ہو۔ کاکل یا جسہ و نہیں بلکہ ملا بس ہو پس بدل اشتمال ہو

اور اگر دین کی تفسیر ایمان سے یا متضمن ایمان کیا ہے تو بدل اکل ہو گا پھر جمیع امتوں میں بھی معروف تھا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں دین فقط توحید ہے
وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اُولَئِكَ فِي اٰيَاتِ الْكِتَابِ۔ اسی الیہود والنصارى فی الدین بان آمن بعض وكفر بعض۔ **لَا مِنْ بَعْدِ**
مَا جَاءَهُمْ بِالْعِلْمِ۔ بالتوحید۔ **بِخِيَا**۔ من الکافرین **بَيْنَهُمْ**۔ یعنی یہود والنصارى نے نہیں اختلاف کیا
دین میں باہن طور کہ بعض توحید پر رہے اور بعض کافر ہو گئے مگر بعد اسکے کہ پہونچ گیا تھا انکو علم توحید اسوجہ سے کہ کافروں نے باہم ضد کر لی
یعنی جو توحید پر رہے وہ تو بچارے راہ پر تھے اور بغاوت کافروں ہی کی طرف سے ہوئی بطلب نیا و مال چاہتہ اسوجہ سے کہ انکو علم نہیں پہونچا تھا
اور توحید سے آگاہ نہ تھے اسوجہ سے شبہ میں تھے۔ **وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ الْاَلٰهِيَةِ فَاِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ**۔ اسی الجملہ کہ۔ اور
جس نے آیات الہی کے ساتھ کفر کیا تو اللہ تعالیٰ جلد حساب کرتے والا ہو یعنی کافرو باغی کو جلد اسکے کفر کا بدلہ دینے والا ہو کیونکہ دینار و زخیرہ اور
اور جو ملا سکی قیامت قائم ہوئی **نَرَجُلًا** نے کہا کہ دین تمام اس چیز کا نام ہو جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنی خلق کو متعبد کیا اور اسکے قائم رکھنے کا
حکم دیا۔ اور اسلام بھنے دخول فی السلام اور بندگی و فرمانبرداری کرنا اور جمہور علماء کے نزدیک اسلام یہاں پہنچے ایمان ہو اگرچہ اصل لغت میں دونوں
متضاد ہیں اور اختلاف خفیفہ و شافعیہ کا باہن طور کہ اسلام ایمان بھنے واحد ہو عند الحنفیہ اور متضاد ہے عند الشافعیہ۔ یہ اختلاف محض لفظی ہے
اصل معنی میں کچھ اختلاف نہیں کیونکہ اسلام شرعی بالاتفاق ہی ہو جسکو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا اور اسی پر انبیاء سابقین علیہم السلام کو
بھیجا اور یہی ابراہیم علیہ السلام نے کہا اسلمت لرب العالمین اور اسی کی وصیت ابراہیم و یعقوب علیہما السلام نے اپنے اپنے بیٹوں کو فرمائی تھی
اور یہ بھنے ایمان ہو اور ہا اسلام بھنے اقیاد تو وہ کسی کے نزدیک مراد ایمان نہیں ہو اور ضحاک سے روایت ہو کہ نہیں بھیجا اللہ تعالیٰ نے
کسی رسول کو مگر باسلام۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ورضیت لکم الاسلام دنیا میں نے تمہارے لیے اسلام کو دین پسند کیا۔ پھر ان الدین الکریم
پڑھا گیا جیسے کہ جمہور کی قرأت ہو تو یہ جملہ مستأنفہ اور اگر بالفق پڑھا گیا تو کشف وغیرہ میں ہو کہ وہ انہ لاکہ آہ کا بدل ہو مفسر نے اسی کی
جہیت کی اور شیخ ابو حیان نے کہا کہ یہ ضعیف ہو اسواسطے کہ بدل و تبدیل نہ کے درمیان فصل یا جہنی لازم آتا ہو اور کہا کہ صواب یہ ہو
کہ وہ الحکیم کا معمول بخلاف جارہو اسی العزیز الحکیم بان الدین عند اللہ لا اسلام اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس نے اول نہ بکسر طحا
اور ان الدین بالفق پڑھا ہو اور **مِضَاوٰی** میں ہو کہ اس قرآۃ پر معنے باہن طور میں کہ شہد کا فعل اس لان الدین پر واقع ہو اور ان دونوں کے درمیان
جملہ مترضہ ہو یعنی گواہی دیتا ہو اللہ تعالیٰ یہ کہ دین پسندیدہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اسلام ہو اور درمیان میں جملہ مترضہ کا فائدہ تعظیم شہادت ہے
مقابل۔ قولہ وما اخلف الذین اوتوا الکتاب الا یہ۔ ہمیں خبر ہو کہ یہود والنصارى کا اختلاف محض لغوی کی وجہ سے تھا بعد از انکہ ان کو معلوم ہو گیا کہ اسلام
میں داخل ہونا واجب ہو اسوجہ سے کہ ان کی کتابوں میں جو انکے انبیاء پر نازل ہوئیں اس کی پسندیدگی و حقیقت اللہ تعالیٰ کے نزدیک متقرر ہو
اور اخصش رح نے کہا کہ کلام میں تقدیم و تاخیر جو دھن ہے یہ میں کہ نہیں اختلاف کیا ان لوگوں نے جو دے گئے کتاب نبی نبی اسرائیل سے بوجہ آپس کی
بغاوت و ضد کے الابد از انکہ انکو علم حاصل ہو چکا تھا۔ اور جو عنوان کہ آیت کریمہ میں ہو تقدیم و تاخیر اس میں ان لوگوں کی تفسیر زیادہ ہو اس لیے کہ
کتاب الہی حاصل ہونے کے بعد اختلاف کرنا ہی قبیح ہو پھر اللہ اس بعد جا رحیم العلم۔ سے اور زیادہ تیج ظاہر ہو کیونکہ بعد علم کے اختلاف بدتر تیج ہو
پھر قولہ بغیا بینہم میں تفسیری زیادتی قباحست ہے کہ وہ محل حرمین ہو اور الکتاب توریت و انجیل وغیرہ ہو اور لام اس میں نہیں کے واسطے ہو پھر
ان میں اختلاف واقع ہونے سے مراد کون اختلاف ہو تو بعض نے کہا کہ اختلاف توحید ہو باہن طور کہ بعض توحید پر رہے اور بعض مشرک ہوے
اور ان لوگوں نے راہ راست کو جھکڑے میں چھوڑ دیا اور دوسرے مقام پر فرمایا **فَدٰی اللّٰهُ الذّٰن اٰمَنُوْا لِمَا اختلفوا فہ من الحق باذنه** یعنی

پھر اللہ تعالیٰ نے مبینہ اہمیت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ارادہ سے اس حق کی ہدایت کی جس میں اہل کتاب نے اختلاف ڈالا تھا۔ اور بعض نے کہا بائین طور کہ نصاریٰ نے تین خدا کا اعتقاد کیا۔ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔ اور یہود نے غیر کو خدا کا بیٹا بنایا لغو ذبا اللہ من کفر ہوا۔ اور یہ بھی کہتے تھے کہ نبوت اگر ہوتی تو ہم سختی تھے نہ قریش کہ وہ تو بے پڑھے امی لوگ ہیں اور بعض نے کہا کہ اختلاف اسلام میں ہی کہ اس کے اہل کتاب میں سے بعض نے کہا کہ وہ حق ہی اور بعض نے کہا کہ مخصوص برب ہی اور بعض نے مطلقاً اسکی نفی کی۔ اور جو پہلے ذکر کیا گیا وہی اصح ہے اور مابعد کے اقوال سب سی کی طرف راجع ہو سکتے ہیں اور قول اول کی مؤید یہ بات بھی ہو کہ آیہ کریمہ وفد بخبران کے قصہ میں ہی اور وہ توحید کے قائل نہ تھے باوجودیکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اور انجیل میں توحید کی تعلیم ہو اور آیات مابعد بھی اسی کی مؤید ہیں۔

قال الشيخ فی العرائس قولہ تعالیٰ ان الدین عند اللہ الاسلام۔ اسلام یہ ہے کہ جو حق عزوجل کی مراد ہو اس پر راضی ہو اور جو اسکی قضاء و قدر پہنچے اس پر ایک حال رہے یا بن طور کہ سر باطنی مستقیم رہے اور ظاہر میں اضطراب پیدا نہ کرے اور محنت بلا و نازل ہونے کے وقت اپنا آپ میں ایک لذت پاوے اور شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ فرمایا کہ دین یہ ہے جو تیرے واسطے سالم ہو اور بدعتوں اور مکرہوں اور خواہش نفسانی سے اور تو اس میں سالم رہا یا کاری دشمنی و خفیہ اور لوگوں کی طرف نظر رکھنے اور اپنی عبادت کو بزرگ سمجھنے سے **قال المترجم** یعنی دین یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ واسطے رسول نے بتلانی بدعتوں اسکے کراس میں کوئی بدعت یا مکرہی یا ہوا و نفسانی کی بات نکالی جاوے خواہ اعتقادات میں جیسے خوارج و رافضی معتزلہ وغیرہ فرستے ہیں اور خواہ عملیات میں ہو جیسے مثلاً عید کی نماز سے پہلے عید گاہ میں نفلین پڑھنا اور ان باتوں کی تصداد بہت کثیر ہو گئی ہو اگر کوئی شخص بیان کرنا چاہے تو شاید متعذر ہو کیونکہ ہر فرقہ نے اپنی خواہش سے ہزاروں باتیں ایجاد کی ہیں اور طول سے بیان کرنے میں کچھ فائدہ بھی نہیں کیونکہ بدعتوں سے بچنا تو اس طرح ہے کہ جو حکم اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو اور جو سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ثابت ہو پس اسی پر عمل کرے اور اسی کا اعتقاد رکھے اور ماسواے اسکے کل باتوں سے پرہیز کرے خواہ ایسی ہوں کہ کسی نے اسکو نکالا اور اس پر بہتوں نے عمل کیا اور کرتے چلے جاتے ہیں اور خواہ ایسی ہوں کہ کوئی اب نکالے۔ **اللهم رب احفظ الاسلام** من شر البدع و دفع اہل اللہ انت علی کل شیء قدیر۔ اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ اسلام کے دین پردہ شخص ہو جو خلق کی طرف نظر رکھنے سے سلامت ہو اور رشوات نفسانی سے اسکا دل سلامت ہو اور اسکے دل کے خطروں سے اسکی روح سلامت ہو **قال المترجم**۔ یہ بیان اس حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہے کہ آپ نے فرمایا مسلمان وہ ہے جسکے ہاتھ و زبان سے مسلمان لوگ سلامت رہیں۔ اور مساجد وہ ہے جسے گناہوں کو چھوڑ دیا اور نیر حدیث میں ہے کہ مجاہد وہ ہے جسے اپنے نفس سے جدا کیا اور حدیث میں ہے کہ دین نصیحت یعنی فیروا ہی ہے **قال الشيخ** اور بعض نے فرمایا کہ اسلام کے چار رکن ہیں تواضع اُلفت غصہ پی جانا صبر کرنا۔ جب یہ چاروں پورے ہوئے تو ان سے اور چار کمالات حاصل ہوتے ہیں تواضع سے توکل اور اُلفت سے تسلیم اور غصہ پی جانے سے تقویٰ اور صبر سے رضا۔ **قال المترجم** حدیث میں ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ کے واسطے تواضع کی اپنے آپ کو بچا کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو بلند کر دیتا ہو رواہ البیہقی وغیرہ اور توکل کے یہ معنی ہیں کہ جو کام کرے اس پر بھروسہ اللہ تعالیٰ پر ہو یہ محتاج اگر ایسا کرتا تو یہ ہوتا اور اگر وہ ایسا نہ کرتا تو اس پر یہ مصیبت کیون آتی کیونکہ یہ سمجھا جاتا ہے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ ادنیٰ باتوں کو ٹوٹنے کے بیٹھ جاوے بلکہ محنت و کام کرے مولوی روم علیہ الرحمۃ کہتے ہیں کہ سب کسب کن پس برجا رکن یعنی کام و کمائی کرنا چاہیے لیکن یہ سمجھنا نہ چاہیے کہ میرے کام ہی سے بلیگا بلکہ یہ سمجھنے کہ دینے والا اللہ تعالیٰ ہے اور یہی اُلفت توبہ ایک عجیب چیز ہو وہ اسلام میں ایک سرخ بخداے عزوجل کہ وہی اصل ہے اور اسی کو محبت کہتے ہیں کہ بندہ سواے خدا کے اپنے

۱۲۴۱ھ میں غنیمت رکھو کہ اسلام کو ہمدست کی شرف سے ادیانِ اسلام کو ہیرہ می سنت کی توفیق دے اے خدا ترانہ حضرت قادیان سے ۱۲۴۱ھ میں کھانا اجائے کلیم کاؤنڈی کے کھانا ہے ۱۲۴۱ھ میں دین کو کھڑک کر ملک اسلام میں بکرت کرے ۱۲۴۱ھ

آپ سے بھی محبت نہیں رکھتا تو دن دفر مذہب و متاع وغیرہ کا کیا مرتبہ ہو اور اللہ تعالیٰ کی محبت وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہے کہ من
اطاع الرسول فقد اطاع اللہ۔ اسکی خبر دیتا ہے اور حضرت صلعم نے فرمایا کہ تم میں کوئی مومن اس وقت تک نہ ہوگا جب تک کہ ایسا نہ ہو جاوے کہ میں
اسکے نزدیک اسکے مان و باپ و سب لوگوں سے محبوب نہ ہو جاؤں راہ البخاری و مسلم وغیرہما اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی یہ شان تھی کہ اگر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑا کھنے والا انکا باپ ہوتا یا بیٹا یا آپ کے مقابلہ میں لڑنے آتا تو اسکو قتل کرتے پر آمادہ ہو جاتے تھے اور آپ کی واسطے
سینہ سپر ہو جاتے تھے پھر آپ ہی کی محبت سے آپ بد جتنے ایمان لانے والے تھے ایک دوسرے کو اپنی جان کے برابر چاہتا تھا اور یہ
اول احسان و نعمت اللہ تعالیٰ کی تھی چنانچہ فرمایا الف مین تلوکم فاصتم نعمتہ اخوانا۔ تمھارے دلون مین الفت ڈال دی کہ تم نے اسکی
نعمت سے صحیح کی در حالیکہ تم بھائی بھائی ہو۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مضمون فرمایا کہ اگر تو خزانہ سے زمین خرچ کرتا تو بھی ان کے
دلون مین باہم یہ الفت نہ ڈال سکتا۔ اور حضرت صلعم نماز مین جب کندھے ملا کر کھڑا ہونے کا حکم دیتے تو فرماتے کہ بھٹومت ورنہ اللہ تعالیٰ
تمھارے دلون مین پھوٹ ڈال دیگا اور یہ حدیث صحیحین مین ہے اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مذمت مین کہا ہے کہ قلوبہم شقی یعنی دے ظاہر مین ملے
ہیں اور دل انکے آپس سے پھوٹے ہیں اور حضرت امام مہدی آخر الزمان رضی اللہ عنہ کے لوگوں کی صفت مین آیا ہے کہ شربس تک کسی دو
مسلمانوں مین پھوٹ نہوگی اور امام غزالی وغیرہ اکابر نے جماعت نماز جمعہ و عید وغیرہ کے نکات و اشارات مین ایک نکتہ الفت باہمی
بھی بیان کیا ہے اور اس باب مین احادیث و آثار و اقوال کثرت سے ہیں پھر افسوس اس زمانہ مین کہ مسلمان دنیا کی باتوں مین اور دین کی باتوں
مین بلکہ ناحق بے واسطہ ایک دوسرے کے بد خواہین اگر یہ راہ چھوڑ دین اور چاہے کسی کے ساتھ نیکی کریں یا نہ کریں ل سے اسکے خیر خواہ ہوں تو
اللہ تعالیٰ کے نزدیک انکا عذر ہے اور حدیث صحیح مین ہے کہ تم میں سے کوئی مومن نہیں جب تک کہ اپنے بھائی کے واسطے وہی نہ چاہے جو اپنے
واسطے چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یشاءوا ما بانفسہم یعنی اللہ تعالیٰ نہیں بدل ڈالتا جو حال کسی قوم کا ہوتا ہے
یہاں تک کہ وہی لوگ بدل ڈلتے ہیں جو انکے دلون مین تھا۔ یعنی اپنی نیتیں اور عادتیں خراب کر دیتے ہیں تب اللہ تعالیٰ انکی حالت بدل دیتا ہے
پھر حال مین اسکے فضائل کماں تک بیان کروں خود بخود پھر لینا چاہیے کہ اسلام مین یہ بڑا رکن ہے جیسا کہ شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا حالانکہ ناواقف آدمی کو اس
کلام شیخ سے تعجب ہوا ہوگا کہ ارکان اسلام تو حدیث مین مذکور ہیں اور شیخ نے یہ کیسے ارکان بیان کیے ہیں۔ اور تسلیم سے یہ مراد ہے کہ جو امر الہی خواہ ہلکا
یا بھاری تقدیر سے پیش آوے یا اسکے احکام کی بجا آوری مین پیش آوے اسکو اچھی طرح مان لے اور تفویض یہ ہے کہ ہر طرح اپنے آپ کو اور اپنے
کام کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے اور غصہ پی جالے کی تفسیر انشاء اللہ تعالیٰ والا کا ظہن ایضاً آیت کی تفسیر مین آوے گی۔ قال الشیخ اور حضرت
جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب بندہ کا اسلام اس طرح ہو کہ وہ نعمتوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہچانے اور اسی پر توکل کرے اور

اسکے حکموں کو تسلیم کرے تو مسلمان ہے اور اگر ایسا نہ تو وہ حقیقت اسلام پر نہیں ہے بلکہ نام کا مسلمان ہے
فَإِنْ حَاجَّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ ابْتَعَنِ فَقُلْ لِلَّذِينَ أَوْفُوا أَلْكَتِبَ وَالْأَمِينِ أَسْلَمْتُ
پھر اگر تجھے جھگڑیں تو کہہ کہ میں نے تاج کیا اپنا اللہ کے حکم پر اور جو کوئی میرا پیروں اور کہ دے ان لوگوں کو جو کتابے بے گتھے اور بے بڑھون کو کہ بھلا
فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ بِصِيرَتِهِ أَعْلَمُ ۝۱۱

تم بھی تاج ہوتے ہو سو اگر تاج ہوے تو راہ برائے اور اگر دے لوگ تمھارے تو تیرا ذمہ ہے ہی ہوگا دینا اور اللہ کی نگاہ مین ہیں سب بندے

فَإِنْ حَاجَّوكَ۔ خاصک الکفار یا محمد فی الدین پھر اگر جھگڑیں تجھے کافر لوگ اور محمد دین اسلام مین یعنی مثلاً نصرانی کہ دین تو

انسانیت ہو اور یہود کہیں کہ نہیں ہیں تو میں یہودی اور یہ نہ مانتا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں دین فقط دین اسلام ہو۔ **فَقُلْ - اِم - اَسْلَمْتُ**
وَجِہی للہ - اقلت لا انا و من اتبعن۔ فصل الوجہ بالذکر شرفہ بغیر ہولی تو کہہ سے ان جگہ لے والوں کو کہ ترجیح دیا میں نے اپنا منہ
 واسطے اللہ کے لیے میں بطبع ہوا اللہ تعالیٰ کے واسطے میں خود اور وہ شخص جس نے میری اتباع کی واضح ہو کہ خاص کر کے منہ کو ذکر کیا اس جہ
 سے کہ منہ اشرف ہر قوم کے سوا کے جو کچھ بدن رہا وہ بدرجہ اولیٰ تابع ہو گا اسلام اس میں بننے اقتیاد ہو اور حاصل تعمیر وجہ سے ذات ہے
 پس میں یہ کہ اخلصت نفسی اللہ و درہ میں نے خالص کر دیا اپنی ذات کو اللہ تعالیٰ وعدہ لا شریک لہ کے لیے (ایضادی والہ مبارک) اور
 قرآن نے کہا کہ اخلصت حتی و علی اللہ وعدہ میں نے سب کام خالص اللہ تعالیٰ وعدہ لا شریک لہ کے لیے اس میں ذکر فی العالم۔ **وَقُلْ**
لِّلَّذِیْنَ اُوْتُوا الْکِتَابَ - الیہود والنصارى - وَالْاَکِثَرِیْنَ - مشرکی العرب۔ اور ای محمد تو ان یہود و نصاریٰ اور بے بڑھوں اپنے غیب
 سے کہہ کہ **سَوَّاءٌ عَلَیَّ** کیا تم اسلام لاتے ہو اپنے اسلام لاؤ جیسے قولہ فعل اتم منتمون۔ میں یہ منہ میں کہ انتہا اتم ہا رہو۔
فَاِنْ اَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا - من الضلال پھر اگر یہ لوگ اسلام لائے تو راہ پائی گراہی سے **وَ اِنْ تَوَلَّوْا - عن الاسلام** اور اگر
 انہوں نے اسلام لائے سے منہ موڑا تو کچھ لے کہ **فَاَعَا عَلَیْکَ الْبَلَاغُ**۔ ابلاغ لے رسالت واجب ہو کہ رسالت الہی کو
 پہنچا دے۔ **وَاللّٰهُ لَیَصْدِقُکُمْ اِنْ اَعْبَدْتُمْ**۔ تم باہریم با عالم اور اللہ دانایا ہے بندوں کے اعمال کا پس وہ انکو اپنے کاموں کی فراہم
 لینے چاہے دنیا و آخرت میں یا فقط آخرت میں۔ اور یہ حکم قبل کے تھا کہ جہاد کا حکم دیا جاوے قاخ ہو کہ قولہ فان جاوگ یہاں بننے
 مجتہد نہیں تھے ایسی دلیل جس سے صدق ظاہر کر کے مغلوب کیا جاوے اس واسطے کہ اہل کتاب غیرہ پر صدق رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی جتنیں بکثرت خود قائم ہو چکی ہیں اور آیات واضح و ظاہر کثرت سے موجود ہیں پس مراد ان کی خصوصیت و عناء ہو اسی واسطے حملہ مفسرین نے
 بننے خاص ہو کہ لیا ہو اور اس میں اشارہ ہو کہ یہ لوگ شدید خصومت ہیں۔ **قوله من اتبعن**۔ اصل میں من اتبعنی تھا یا دشمن حذف ہوئی جیسے
 یارب اور فاقول اور فارہیوں میں حذف ہوئی ہو۔ اور عطف اسکا اسلمت کے فاعل یہ ہو اور وہ ضمیر متصل ہو کیونکہ نوح میں فصل
 آگیا ہو انما متصل کو بدون منفصل کرنے کے عطف مستحسن ہوا۔ **قوله را سلمتم**۔ ابن جریر وغیرہ نے کہا کہ استفہام تقریری تفسیر امر ہے۔ اور۔
 نہ جرح نہ کیا کہ استفہام تہدید ہو اور منہ یہ ہیں کہ جتین و براہین جو کچھ چاہیے جتین سے حاصل ہو چکیں جو مشقی ہیں کہ لا محالہ اسلام حاصل ہو۔
 فعل اسلمتم کما اسلمتم اتم بعد علی الکفر پھر کیا تم ایمان لائے ہو جیسے میں ایمان لایا ہوں یا ابھی تک کافر ہو۔ اور اس استفہام میں ان کو عار
 دلائی کہ بے وقوف و بے انصاف ہو کیونکہ منصرف آدمی کو جب حق ظاہر ہو یا تو وہ اس کے قبول یقین کرنے سے نہیں گناہی **قوله البیضاوی** وغیرہ
قوله فان اسلموا فقد اهتدوا صحیح السنہ نے معاملہ میں فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو اہل کتاب کو پیش کیا تو انہوں نے کہ ہم اسلام لائے تو اپنے
 فرمایا کہ ای ہر دم گاہی دیتے ہو کہ غور بندہ اللہ تعالیٰ کا اور اسکا رسول ہو کہ بے مواد اللہ وہ بندہ نہیں ہو اور نصاریٰ سے کہہ کہ تم گاہی دیتے ہو کہ عیسیٰ
 بندہ اللہ تعالیٰ کا اور اسکا رسول ہو کہ بے حوا اللہ وہ بندہ نہیں ہو پس اللہ عزوجل نے فرمایا۔ **فان تولوا فاما علیک البلاغ**۔ فان تولوا۔ کی جزا محذوفہ
 ایہم لیرک تو مجھے کچھ فر نہیں ہے سے سنتے ہیں فانما علیک البلاغ کیونکہ تم یہی جتنا کہ تبلیغ کرو اور یہی ہدایت تو وہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہو اور اس
 آیت کریمہ کو بعض نے کہا کہ محکم ہو اور اس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی ہو کہ اگر یہ غم لاحق نہ ہو کہ باوجود آیات و جہتوں کے یہ کوئی ایمان نہیں
 لاتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ شیوع ہو اور یہی مفسر جہاں اللہ تعالیٰ اختیار کیا ہو۔

اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَ یَقْتُلُوْنَ النَّبِیِّیْنَ بِغَیْرِ حَقٍّ زُكُفَتْ اَلْاٰیٰتُ
 اللہ کی آیتوں سے اور مار ڈالتے ہیں خود کو ناحق
 اللہ کی آیتوں سے اور مار ڈالتے ہیں
 ان لوگوں کے

يَا مُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

جو بات کہتے ہیں انصاف کرنے کی لوگوں میں سے سوا کچھ خوشخبری سداے دکھ والی مار کی یہی وہ لوگ ہیں
حَصَطَتْ أَعْمَالَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

جسے سب کام مٹ گئے دنیا میں اور آخرت میں اور کوئی نہیں انکارو مددگاروں میں سے

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَيَقْتُلُونَ - حَمْزہ رحمہ اللہ کی قرارہ میں یقیناً کہہ رہے ہیں۔ التَّائِبِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ
وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ - بالعدل من الناس۔ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کا عذاب الیم بیان
فرمایا کہ جو لوگ ایسے ہیں کہ آیات الہی سے انکار کرتے اور قتل کرتے ہیں دیا قتل کرتے ہیں انبیوں کو ناحق اور ایسے لوگوں کو قتل کر دیتے ہیں
جو انکو عدل کا حکم کرتے ہیں یعنی نصیحت کرتے ہیں تو انکو عذاب الیم کی خبر دیدے۔ وہم الیہود۔ رومی انہم قتلوا ائمتہ فارضین بنیاد فہما ہم ماتہ
وہیوں میں عباد ہم قتل ہوئی فی یومہم۔ اور یہ قاتل لوگ یہودی ظالم ہیں۔ روایت ہے کہ انھوں نے ایک ذر تینتالیس فیوں کو قتل کیا پس
قاتلون کو نبی اسرائیل میں سے ایک سو ستتر آدمیوں نے جو عابد خدا پرست تھے اس فعل سے منع کیا تو انکو بھی اسی روز قتل کر دیا پس اللہ تعالیٰ
کا غضب اس قوم پر شدید ہے۔ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ۔ اعلم ہیں ان بدکاروں کو خوشخبری دیدے یعنی ان کو آگاہ کر دے۔ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ۔

مولم۔ عذاب درد دہندہ۔ یعنی انکے واسطے دوزخ و عذاب الیم ہے۔ اگر کما جاوے بشارت تو خوشخبری کو کہتے ہیں اور عذاب الیم میں رنج ہے نہ
خوشخبری تو جواب دیا کہ ان پلیدوں کے حق میں تم کے طور پر خوشخبری کی گئی قال مترجم گویا انکا گناہ ایسا سخت ہے کہ عذاب الیم اس کی
مکافات انکے حق میں خوشخبری ہے۔ اگر کما جاوے کہ ان کی خبر ہو اس پر فارکیو نکو داخل ہے حالانکہ ان زیادہ قائم نہیں ہوتے ہیں تو جواب دیا کہ مٹا
داخل ہوئی اسوجہ سے کہ موصول یعنی اللہ میں۔ جو ان کا اہم ہے وہ مشابہ بشر ہے گویا کما گیا ان الذین یکفرون فمن کفر فہم۔ یعنی البتہ جو لوگ

کفر کرتے ہیں جو ان میں سے کفر کرے اسکو عذاب الیم کی بشارت دے۔ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَصَطَتْ أَعْمَالُهُمْ - ماعلوہ من غیر
کصدتہ وصلہ رحم۔ ایسے ہی بدکار لوگ ہیں کہ انکے اعمال مٹ گئے یعنی نیکی مانند صدقہ وصلہ رحم کے جو کچھ کی تھی مٹ گئی۔ فی الدنیا
وَالْآخِرَةِ۔ دنیا میں بھی مٹی اور آخرت میں بھی۔ فلا اعتدا وہا عدم شرطاً یعنی انکی نیکی کا کچھ شمار نہیں کیونکہ جس شرط سے ہونی چاہیے

تھی وہ معدوم ہے یعنی بغیر ایمان و اسلام کے نیکی محض بادی ہوائی ہے وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ۔ مالفین ہم من العذاب عذاب
سے بچانے والا کوئی انکا مددگار نہیں ہے وف اللہ غرول نے اس آیت میں اہل کتاب کی مذمت فرمائی کہ انھوں نے سخت گناہوں کا
ارتکاب کیا اور حق سے ٹکے کیا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی شرع پر چنچا نہ لائے انبیاء کو اس بات پر کہ انھوں نے حق بات ہو چائی تھی قتل کیا اور انھوں نے

اس میں انصاف کرنے کو سمجھا یا ان مومنوں کو بھی قتل کیا اور یہ انہما کا تکرار ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تکرار ہے کہ بھل کرے حق کو اور
خوار کچھ لوگوں کو۔ یعنی حق سے اتراوے اور لوگوں کو ذلیل سمجھے۔ قولہ ویقتلون النبیین غیر حق۔ یہ یہودی خاصہ ہیں کہ انھوں نے انبیاء کو قتل کیا
اور نبی کو قتل کرنا ہر حال ناحق ہے پس غیر حق کے قید سے جو حال ہو کہ وہ اشارہ ہے کہ وہ بھی جانتے تھے کہ ناحق قتل کرتے ہیں تاہم

خوش نفس سے قتل کیا اور یہ کمالی شاعت ہے۔ اور محی السنہ نے معاملہ میں ذکر کیا کہ ابن جریر نے فرمایا کہ نبی اسرائیل کے انبیاء
وحی آیا کرتی تھی اور کتاب نہیں نازل ہوتی تھی یعنی سوائے موسیٰ و داؤد و عیسیٰ علیہما السلام کے دیگر انبیاء وحی اسرائیل میں کثرت سے
گزرے ہیں اور ایک ایک وقت میں بہت بہت ہر سبط اور ہر فرقہ کی ہدایت کے واسطے شہر دہن شہر دہن میں پچاس پچاس اور ستون ستون زیادہ

تعداد میں ہوتے تھے انہر صرف وحی آتی تھی اور کتاب نہیں اتاری جاتی تھی پس ہر ایک اپنی قوم کو نصیحت کرتا تھا پس وہ لوگ ان کو چھوڑتا ساتے اور قتل کر دیتے پھر قوم دالون میں سے جنھوں نے ان کی تصدیق کی اور مانا تھا وہ لوگ کھڑے ہوئے اور عدل کرنے کی نصیحت کرتے اور امر بالمعروف نہی عن المنکر کرتے اپنے بھلائی کرنے کو کہتے اور بُرائی کرنے سے منع کرتے اور اپنی قوم کو بچھانے تو ان کو بھی قتل کر دیتے تھے اور ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ قیامت کے روز سب سے سخت عذاب کس شخص کو ہوگا تو فرمایا کاش شخص جس نے کسی بنی کو قتل کیا یا ایسے شخص کو قتل کیا جس نے شرعی حکم بجالانے کو کہا اور جو شرع میں منع ہو اس سے باز رہنے کا حکم دیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی یہ آیت ان الذین یکفرون بآیات اللہ تاؤدہ ونامھن من ناصرین پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو عبیدہ جان لے کہ بنی اسرائیل نے ایک دزدن پڑھے وقت ایک دم سے تینتالیس بنی قتل کر ڈالے پس بنی اسرائیل میں سے ایک سو تیس آدمی ہوسن کھڑے ہوئے اور جنھوں نے ان لوگوں کو جنھوں نے انبیاء مذکورین کو قتل کیا تھا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کیا تو اسی روز کے آخر وقت میں قاتلون نے انکو بھی قتل کر ڈالا پس ان قدر غر جبل سے انھیں قاتلون کو اس لیے کر کہ میں نے ذکر کیا ہے رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر اور شیخ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں کہا کہ اور علیہ السلام سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل نے تین سو انبیاء کو پڑھے دن میں قتل کیا اور آخر روز اکی کبھی فروخت کرنے کا بازار لگا یا رواہ ابن ابی حاتم واضح ہے کہ مفسر سیوطی نے نقطہ تینتالیس ذکر کیا ہے تو بات یہ کہ ہر شہر دالون سے اپنے انبیاء کو قتل کیا تو کسی شہر میں تینتالیس ہو گئے اور ملا کر تین سو آدمی ہو سکتے ہیں۔ تو لے لے لے اور نکالے انہیں جطت اعظم فی الدنیا والاخرہ لینے چونکہ کے فعل انھوں نے کیے وہ سب باطل ہو گئے کیونکہ وہ مسلمان نہیں بلکہ کفار اگر کوئی کام لیا کرتے ہیں پس سے اسلام کے ساتھ کرتے ہیں ثواب جمیل آخرت کا بھی ہر وعدہ ہو تو کافر کو اسکا بدلہ بیشک حق عزوجل اس دنیا میں دیدیا جاتا ہے بخلاف ان قاتل انبیاء کافروں کے کہ دنیا میں بھی انکے اعمال باطل کر دیے پھر آخرت کا کیا ذکر کریں بلکہ انکے ساتھ وہ معاملہ کیا گیا جو سخت بدکاروں کے ساتھ ہوتا ہے کہ دنیا میں ملعون کیے گئے اور انہر خوری و عذاب اُترا اور آخرت میں اصلی عذاب ہوگا۔ اور حضرت ابن عباس سے ہے صحیح روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حضرت یحییٰ بن زکریا علیہما السلام کو بارہ حواریوں کے ساتھ بھیجا وہ لوگوں کو جہان اور سب تعلیم کرتے وہاں یہ بھی منع فرماتے تھے کہ سکنے بھائی کی لڑکی سے نکاح مت کرو اور وہاں جو بادشاہ تھا اسکے بھائی کی ایک لڑکی تھی جس پر بادشاہ نہایت فریفتہ تھا پس بادشاہ نے کورنے اسکو چاہا اور ہر روز اسکی خاطر داری میں جو اسکی فرمائش ہوتی تھی سب پوری کرنا شروع کیں پھر اس لڑکی کی مان لے اس سے کہہ دیا کہ اب جب تجھے پوچھے کہ تیرا کیا ضرورت ہے تو کہنا کہ تم یحییٰ بن زکریا کو قتل کر دو یہ میری حاجت ہے پس اس لڑکی نے موافق تعلیم اپنی مان کے بادشاہ سے حضرت یحییٰ کے قتل کرنے کی نسبت کہا تو بادشاہ نے اسکو جواب دیا کہ اس بات کے سوا اور کچھ تم کو وہ کروں اس عورت نے کہا کہ میں تو یہی مانگتی ہوں اور کچھ نہیں چاہتی ہوں پھر جب نہایت اصرار ہوا تو اس بادشاہ مودود نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قتل کا حکم دیا وہ ایک ٹھنڈے میں فرج کیے گئے مگر جہم کہتا ہے کہ یہودیوں کی دلیل یہاں بدکارانہ فحاشی کی شہوت پرستی میں بہت بڑھ گئی اور اولیٰ سے انکی سرکشی پر شہوت سخت ہو گئی تھی اور یہ قتل نبیاء علیہم السلام بہت سخت ہو گیا حدیث میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں سخت عذاب اس شخص پر ہوگا جس نے کسی غیر کو قتل کیا یا اسکو کسی پیغمبر نے جہاد میں قتل کیا ہو گا فی الصبح۔ اندازہ ہو پھر غضب پر غضب آیا۔ اور آخر حسنہ کا رنار ہو گیا چنانچہ جب اُس بادشاہ مودود نے یحییٰ علیہ السلام کو قتل کیا تو ان کے خون کا ایک قطرہ چٹک گیا وہ برابر جوش مارتا تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے بخت نصر بادشاہ بابل کو جو کافر تھا مسلط کیا پس ایک بڑھیا نے اسکو اس معاملہ کی نمائش کی پس بخت نصر کے دل میں ڈال دیا گیا کہ وہ برابر قتل کرے یہاں تک کہ اس خون کا جوش ختم جاوے پس اس نے

ایک دن میں ایک قسم اور ایک بدن کے سر ہزار بنی اسرائیل قتل کر ڈالے تب ہ خون جوش کھانے سے ختم ہوا **قال المترجم** ہندوئی بالاسناد صحیح اور اللہ عزوجل نے ہادو جو اس عذاب کے آخرت میں سخت عذاب کا دوسرا مقرر فرمایا ہو اور اس میں اشارہ ہو کہ حاکم ظالم کا ہاتھ روکنا سب پر لازم ہو اور حدیث صحیح میں اس پر شریعت عذاب کا دوسرا ہو اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کیونکر حکم انہی میں نافرمان ہونے سے سب مانع ہوئے ہیں اور نہ لایا ہوا کہ قتل غیر کفر ہو جس پر سخت عذاب ہو اگر کما جاوے کہ بشر ہم جناب نیم میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ ان کو یہ بات سنائیں حالانکہ مدت دراز گزری کہ یہ قاتلان انبیاء مرکب گئے تھے پھر کیونکر انکو سنایا جائیگا۔ تو جواب دو وجہ سے ہو اول نمک انگلی اور دوا و اتباع جو باقی زیادہ حضرت صلعم میں موجود تھی انکو سنائے کا حکم ہو جو کہ اپنے باپ دادوں کی خبری کے متاخران تھے اور حاصل یہ کہ ان موجودین کو عبرت ملتی اور دوسرے یہ کہ جو حضرت صلعم کے وقت میں موجود تھے انکے دل بھی اپنے باپ دادوں کے دلوں پر تھے کہ انہوں نے ابتدائے دھوکے سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنوں کے قتل کا قصد کیا تھا لیکن اللہ عزوجل نے حضرت صلعم کو محفوظ فرمادیا تھا اور ان مردودوں کا کمر تھین پر لٹایا اور اصل قصد بطلان میں ہو۔ اور اس سے قتل نبی کا مسئلہ تو منصوص معلوم ہوا پھر جان لینا چاہیے کہ نبی کو گالی دینا دسب و قسم کرنا تو امت نے اتفاق کیا ہو کہ اگر حالت کفر میں کیا تو اسلام لانے پر عفو ہو گا کیونکہ اس حالت میں وہ اللہ عزوجل کی جناب میں گستاخ تھا وہ معاف ہوا تو یہ بھی معاف ہو گا اور اگر اسلام لانے کے بعد اس نے ایسا کیا تو مذہب یہ ہو کہ قتل کیا جاوے اور تو بہ نہیں ہو اور بعض محققین مالکیہ وغیرہ کے بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ اس سے توبہ لیجائیگی اگر اس نے توبہ کر لی تو اسکے واسطے عاقبت میں بہتری کی امید ہو لیکن وہ توبہ کرے یا نہ کرے بہر حال قتل کیا جائیگا مجرم مذکور اور یہ خاص حکم بیان ہوا ہو اور ہوشیار رہنا چاہیے کہ جو شخص حکم شرعی میں نصیحت کرے شئی کہ مارے بھی تو مومنوں کو اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے یہ واجب ہو کہ اسکے سامنے سر جھکا لیں اور کچھ نہ کہیں اس میں وہ اللہ و رسول کے محبوب ہونگے اور اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم کے نزدیک بڑی عزت ہوگی یہاں نیاسین شیطان کے درغلانے میں نہ آویں کہ اسے بہکودیل کیا کیونکہ یہ ذلت نہیں ہو اور اگر جواب ہی کی توالیہ ذلت ہو اور سمجھانے والے کا قصور نہیں ہو کیونکہ یہ دین اسی نصیحت پر ہے **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ فِرَاقًا وَهُمْ مَعْرِضُونَ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن تَمَسَّ النَّارُ أَفَّاكًا مَّا** اسٹ رہتے ہیں بعضے ان میں کے توافل کر کے یہ اس واسطے کہ دے کہتے ہیں کہ ہکو ہرگز نہ ملے گی آگ مگر کئی دن **مَعَدَّةٌ وَأَتَتْ مَجْرِبَتَهُمُ فِي دِينِهِمْ مَّا كَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ فَلَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمِ السَّيِّئِ فِيهِ فِتْنَةٌ مِّنْ نَّفْسٍ مَّا كُتِبَتْ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ ۝** گنتی کے اور بکے ہیں اپنے دین میں (اپنی تراشی باتوں پر پھر کیسا ہو گا جب ہم ان کو جمع کریں گے ایک دن جس میں شبہ نہیں اور پورا باوے گا ہر کوئی اپنا کیا اور انہر کچھ ظلم نہ کیا جائے گا۔ **أَلَمْ تَرَ تَنْظُرُونَ لِمَنِ الْكُفْرَانُ دِيكَا - إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا - ظَا - مِّنَ الْكِتَابِ - التَّوْرَةِ لِمَنِ الْكُفْرَانُ** کو تونے دیکھا ہکو کتاب توریت سے ایک حصہ دیا گیا ہے۔ **يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ** در حالیکہ بلائے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کی کتاب کی طرف ناگاہی کے درمیان فیصلہ فرماوے فنا تو انہر وجب تھا کہ کتاب کے حکم کو مانیں لیکن رادہ نہیں

نعمان بن اوفی اور عدی بن عمرو نے کہا کہ اے محمد آپ نے ہم پر ظلم کیا ان دونوں پر رحم نہیں آتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میرے بھائی
درمیان تو ریت ہے۔ بوسے کہ ہاں یہ انصاف ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تم میں کون شخص تو ریت کا بڑا عالم ہے۔ بوسے کہ عبد اللہ بن مسعود یا پس اس کو
نک سے بھیج کر بلوایا پس حضرت صلعم نے پارہ تو ریت جس میں آتھہ الرحم آئی تھی منگوایا اور ان صورتوں کا بوسہ لے کر اس نے پڑھنا
شروع کیا جب آتھہ الرحم پر پہنچا تو اس پر تھیلی رکھ لی اور آگے بڑھ گیا پس عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ چھوڑ گیا اور خود اٹھ کر
اسکا ہاتھ وہاں سے اٹھا کر آتھہ پڑھ دی کہ محسن محسنہ اگر دونوں زندہ رہیں اور ان پر گواہ قائم ہوں تو دونوں رجم کیے جاویں اور اگر یہ عورت پیٹ
سے ہو تو انتظار کیا جاوے یہاں تک کہ جو اسکے پیٹ میں ہو وہ پیدا ہو جاوے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دو زنا کاران یہود پر
حکم دیا کہ وہ رجم کیے گئے پس یہود غصہ ہو کر پھر گئے **قال المترجم** دو باتیں بیان جان لینا چاہیے ایک یہ کہ خیر اس وقت میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کر لیا تھا اور یہود کو جزیرہ پر ہاں بسایا تھا۔ دوم یہ کہ جب ان لوگوں نے حضرت صلعم کے پاس مداخلت کیا تھا تو جو حکم یہود
جاری کرنا ضرور ہوا اور یہود کو یہ بھی اختیار نہ رہا کہ جو حق حکم آپ نے دیا تھا اسکو نہ مانیں اور یہ حدود میں ہو۔ قولہ من تمنا النار الا ما معدود
اکثر مفسرین نے لکھا کہ ایام معدودات سے وہ لوگ کہتے کہ چالیس روز تک جتنی مدت اسکے باپ دادوں نے گوسالہ پوچھا تھا۔ آگ میں
پڑنے لگے اور لوں تمنا سے اشارہ ہو کہ وہ بھی بہت خفیف چھو جانے کے مانند عذاب ہو گا۔ اور بعض نے کہا کہ وہ کہتے تھے کہ یعقوب علیہ السلام سے
وعدہ کرو یا یہ کہ انکی اولاد کو دوزخ میں نہ ڈالے گا کہ قسم پوری کرنے کو یعنی اللہ تعالیٰ نے کہا۔ ان منکم الا دار وہا کان علی ربک تمام قضایا لینے
اللہ تعالیٰ نے قسم کر دیا کہ ہر ایک میں جاوے گا۔ اگرچہ نیکوں کو کچھ تکلیف نہوگی۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ انھوں نے یہ دعویٰ
کڑھا تھا کہ فقط سات روز عذاب کیے جاویں گے ہر روز اسال دنیا کے عوض ایک روز عذاب میں رہیں گے۔ قولہ وغیرہم فی دہنہم ما کاوا یفرون
مفسر عبد اللہ نے فی دہنہم کو یفرون کے تعلق کیا جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور سران میں اس پر اعتراض کیا کہ ماقبل موصول کا تعلق اس کے
بعد سے نہیں ہو سکتا ہے پس ہر غم سے متعلق ہی پس کوئی تقدیم و تاخیر نہیں ہے۔

قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَالِ مُوَدِّ الْمَالِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَالِ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ

تو کہ اے میرے اللہ مالک سلفت کے تو سلفت دیوے جسکو چاہے اور سلطنت چھین دیوے جس سے چاہے اور عزت دیوے
مَنْ تَشَاءُ وَتُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ تَوَجَّعُ الْكَيْلِ

جسکو چاہے اور ذلت دیوے جسکو چاہے تیرے ہاتھ ہی سب بھلائی بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے تو نے آوے رات کو
فِي النَّهَارِ وَتَوَجَّعُ النَّهَارِ فِي الْكَيْلِ ۝ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ

دن میں اور تو نے آوے دن کو رات میں اور تو نکالے میتا مردے سے اور تو نکالے مردے

مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

جنت سے اور تو رزق دیوے جس کو چاہے بے شمار

جب رسول اللہ صلعم نے اپنی امت کو ملک فارس و روم کا وعدہ دیا تو منافقوں نے کہا کہ یہ بات یہ تو محال بات ہے تب نازل ہوا
قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ مَا يَشَاءُ ۝ تَوَجَّعُ النَّهَارِ ۝ تَوَجَّعُ النَّهَارِ ۝ تَوَجَّعُ النَّهَارِ ۝ تَوَجَّعُ النَّهَارِ ۝ تَوَجَّعُ النَّهَارِ ۝
اپنے خالق میں سے۔ **وَتَنْزِعُ الْمَالِ مِمَّنْ تَشَاءُ**۔ اور نکال لیتا ہے سلطنت جس مخلوق سے چاہتا ہے۔ **وَتُعْزِزُ**

مَنْ تَشَاءُ۔ بابتاء۔ اور تو ہی عزت دے جسکو چاہے بسبب سلطنت دینے کے۔ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ۔ بزرعہ منہ۔ اور تو ہی ذلت دے جسکو چاہے بسبب سلطنت اس سے چھین لینے کے۔ یہی کیا لگتا۔ بقدر تک۔ اَلْخَيْرُ۔ ایدو الشر۔ تیرے ہی قدرت میں ہو خیر لینے اور شر بھی۔ یعنی یہ مطلب نہیں ہو کہ خیر ہی تیری قدرت میں ہو بلکہ خیر و شر سب سی کی قدرت میں ہو اور فقط خیر ہی کو اس واسطے فرمایا کہ ذکر یہاں خیر و بھلائی ہی کا ہی باین منہ کہ مسلمانوں کو سلطنت دینے کی دعا ہو۔ اور بعض نے کہا کہ خیر و شر باہم ضد ہیں پس ایک کو ذکر ناکافی ہو کہ دوسرا خود بھجا جاتا ہو۔ تَوَجَّعَ تَدَخَّلَ۔ اَللَّيْلُ فِي التَّارِ۔ داخل کتابرات کو دن میں۔ وَتَوَجَّعَ التَّارُ۔ تَدَخَّلَ فِي اللَّيْلِ۔ نیز بد کل منسا بہ ناقص من الآخر۔ داخل کرتا ہو نہار کو لیل میں۔ پس ان دونوں میں سے ہر ایک ایسی قدر بڑھ جاتا ہو جس قدر دوسرے میں سے گھٹتا ہے۔ وَ تَوَجَّعَ الْحَيُّ مِنَ الْمَيِّتِ۔ اور نکالتا ہو زندہ کو مردہ سے۔ کالانسان الطائر من النطفة والبیضة۔ جیسے انسان کو نطفہ سے اور پرندہ کو انڈے سے نکالتا ہو وَ تَوَجَّعَ الْمَيِّتُ۔ کالنطفة والبیضة۔ حی۔ اور نکالتا ہو مردہ کو (رمانند نطفہ واندہ سے) زندہ سے وَ تَوَجَّعَ مَنْ تَشَاءُ بِخَيْرٍ حَسَابٍ۔ ایدو رزقاً و اسعاً۔ اور رزق و دیتا ہو جسکو چاہے بے حساب یعنی بہت فراخی کے ساتھ جسکی تعداد و مقدار خلق کو نہیں معلوم اگرچہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو مَحْجِ السُّنَّةِ۔ نے سال میں ذکر کیا کہ قتادہؒ نے فرمایا کہ مجھے بیان کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار سے درخواست کی کہ بادشاہت فارس و روم کی آپ کی اُست میں کر دی جاوے۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُنارٹی اور عشر جلال لدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو ذکر کیا ہو یہ ابن جریرؒ نے قتادہؒ سے روایت کیا ہو اور عالم میں کہ انہی بن عباس انس بن مالک رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کو ملک فارس و روم کا وعدہ دیا تو منافقون و یہود نے کہا کہ یہ بڑی قدر کی باتیں ہیں بھلا محمدؐ کو کہاں سے فارس و روم کی بادشاہت ملیگی حالانکہ وہ لوگ بڑے زبردست قوی ہیں کیا محمدؐ کو کُدرینہ کافی ہو یا سنا تک کہ انھوں نے سلطنت فارس و روم کی طرح کی پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُنارٹی اور یہ بھی دینے کے بعد روایت کی کہ جب قریش گروہ عرب کے پندرہ ہزار جماعت کے مدینہ پر چڑھ آئے جسکو غزوہ اخزاب کہتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گرد مدینہ کے خندق کھودی اور ہر دُش آدمیوں کے واسطے چالیس ہاتھ زمین قطع کر دی اور لوگوں نے کھودنا شروع کیا پس اس میں ایک بڑا پتھر اُڑ گیا جس میں گدال کام نہیں کرتی تھی پس صحابہ رضی اللہ عنہم نے سلمان کو آپ کے پاس خبر کو بھیجا آپ مسجد میں تھک کر سو گئے تھے پس آپ آئے اور وضو کر کے گدال ہاتھ میں لیکر اس پر مارا پس ایک چوٹ سے وہ ٹوٹا اور اس میں سے ایک بھلی چمکی کہ مدینہ کے دونوں کنارے روشن ہو گئے گویا اُس میں چاروغ تھا کہ اندھیری رات میں چمکا پس آپ نے تکبیر کی اور مومنوں نے تکبیر کی پس آپ نے فرمایا کہ اس سے میرے واسطے خیر کے مکانات روشن ہوئے گویا وہ کتے کے دانت ہیں پھر دوسری دفعہ مارا اور ایسی ہی برق چمکی تو فرمایا کہ اس سے میرے لیے مکانات روشن ہوئے پھر تیسری دفعہ مارا اور ایسی ہی برق چمکی تو فرمایا کہ اس سے میرے لیے مکانات صغار کے روشن ہوئے اور مجھے جبریلؑ نے خبر دی کہ میری اُمت اس سب پر غالب ہوگی پس تم لوگ خوشخبری و پھر منافقون نے کہا کہ اے مومنین کیا تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تعجب نہیں کرتے کہ تمکو باطل وعدہ دیتے ہیں اور خبر دیتے ہیں کہ انھوں نے شرب سے چہرہ کے مکانات دیکھے اور اسکو تم فتح کر دے گا لاکھ تم لوگ خوف سے خندق کھودتے ہو قَالِ لِمَ تَجْمُ یہ منافق ظاہری اسباب میں پڑ کر غار ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو رمانند غلافت حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما میں پورا کیا بلکہ اس سے بہت زیادہ ملک صرف چھ برس میں فتح کر دیے جسکی نظیر آج تک دنیا کی تواریخ میں موجود نہیں ہو تو قُلْ قُلْ لِّلّٰہِ نَصْرٌ شَمِیلٌ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہو کہ جنے اللہ کے ساتھ دعا کی اسنے اللہ تعالیٰ سے اس کے تمام پاک ناموں کے ساتھ دعا کی۔ قُلْ لِّلّٰہِ الْمُلْکُ۔ اسی

جنس ملک کا مالک علی الاطلاق ہو پس اس میں ایسا تصرف کرتا ہو جیسے لوگ جنگو مالک کر دیا ہو ملک میں تصرف کرتے ہیں اور یہ نذر ثانی ہوا یا ملک
 الملک کذا فی المدارک المعالم اور بعض نے کہا کہ ملک سے مراد نبوت ہو اور بعض نے کہا کہ غلبہ اور بعض نے کہا کہ مال اور بندے اور ظاہر اس سب کو
 شامل ہو چہر ملک کا لفظ مشتمل ہو اور بعض نے کہا کہ ملک سموات وارض مراد ہو اور بعض نے کہا کہ ملک قناعت مراد ہو اور معالم میں ہو کہ اللہ تعالیٰ
 نے بعض کتب میں فرمایا کہ میں ہی شہنشاہ ہوں میں ہی بادشاہوں کا مالک ہوں بادشاہوں کے دل میرے ہاتھ میں ہیں اگر بندوں نے
 میری اطاعت کی تو بادشاہوں کو انہر رحمت کر دیتا ہوں اور اگر نافرمانی کی تو بادشاہوں کو اپنے عذاب کر دیتا ہوں پس تم لوگ بادشاہوں کی
 بدگوئی میں نہ پڑو بلکہ میری طرف رجوع لاؤ میں ان لوگوں کو تمہر مہربان کر دوں گا پس قولہ تو فی الملک من تشاور تشرع الملک من تشاور سے مراد
 ملک کے علم ہونے سے بعض نفع ہیں اور ہر شان نزول کے ظاہر سلطنت وزمین مراد ہو۔ اور ایسے ہی قولہ وتفر من تشاور تدل من تشاور میں
 بھی عزت و ذلت تمام ان امور کو شامل ہو جو شرع میں عزت و ذلت قرار دیے گئے تاکہ عام مسلمانوں کے ساتھ نماز جماعت میں شریک ہونا
 عزت ہو اور اس سے عار کرنا ذلت ہو اور شان نزول پر عزت ہلک اور ذلت ہزرع ملک مراد ہو اور یہ دعا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے
 تعلیم فرمائی۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم اس آیت میں ہو قل اللہ مالک الملک۔ تاکہ بے حساب۔
 اور معاذ سے روایت ہو کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ مجھ پر قرضہ ہو تو آپ نے معاذ کو تعلیم کیا کہ یہ آیت پڑھیں پھر
 دعا کریں کہ اے رحمن الدنیا والاخرۃ اے رحیم الدنیا والاخرۃ تو ہی دیتا ہو دنیا و آخرت میں سے جس کو چاہتا ہو اور منع کرتا ہو جس کو چاہے
 رحم کر مجھ پر ایسی رحمت کہ میں قیری رحمت سے تیرے سوا ہر کسی کی رحمت سے بے پروا ہو جاؤں اے اللہ میرے مجھے تو نگر کر دے
 محتاجی سے اور مجھے قرضہ ادا کر دے رواہ ابن ابی الدنیا والطبرانی۔ اور حضرت انس سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 معاذ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا میں تجھے ایسی دعا سکھاؤں کہ تو اس سے دعا مانگے اگر تجھ کو ہر ایک کے برابر قرضہ ہو تو اللہ تعالیٰ اسکو
 تجھ سے ادا کر دے پھر آپ کی روایت کے موافق ذکر کیا۔ رواہ الطبرانی فی المعجم الصغیر بسند جید۔ قولہ بیدک خیر محی السنہ نے معالم میں کہا کہ
 اصل میں بیدک خیر و الشر تھا پس شریف کیا گیا کہ وہ خیر ہو جیسے قولہ سراسیل تعلیم آخرین ہو اسی الحمد والبر و پس ایک کے ذکر سے اسکی
 سے کفایت ہوئی۔ اور بعض نے کہا کہ خیر کو بوجہ مقام دعا ہونے کے مخصوص کیا اور کشف و بیضاوی میں ہو کہ خیر کو ذکر کیا
 نہ شر کو اس وجہ سے کہ شر اس راہ سے کہ وہ تضاد حق و غرض ہو متضمن خیر ہو پس جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو سب خیر ہو اور حق یہ ہو کہ
 مقام دعائیں خیر و اقصا ہوا اور اگر گفتگو پر مدار ہو تو جو مفسر نے اختیار کیا ہر رج ہو اور جنگ اعتقاد میں فساد ہو وہ سمجھتے ہیں کہ شر اللہ
 تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہو حالانکہ اس آیت میں انکے ہاتھ کوئی دلیل نہیں ہو۔ قولہ تخرج الھی من المیت و تخرج المیت من الھی یعنی
 انسان و طائر کو لفظ و بیضہ سے دیکھیں۔ اور ایسا ہی مجاہد نے تفسیر کیا ہو اور مفسر نے کالانسان یعنی کاف زیادہ کر کے اشارہ کیا کہ یہ
 بطور مثال کے ہو اور تفسیر میں کثیرین ہو اسی نکالتا ہو کھیتی کو دانہ سے اور دانہ کو کھیتی سے اور درخت خرا کو اسکی گٹھلی سے اور گٹھلی کو
 خرا سے اور مرغی کو انڈے سے اور انڈے کو مرغی سے اور مومن کو کافر سے اور کافر کو مومن سے اور اسی طور پر تمام اشیا جاری ہیں۔ کمالین میں
 کہا کہ اخیر صورت کو ابن ابی حاتم نے حضرت عمر سے روایت کیا ہو اور معالم میں کہا کہ حسن و عطاء نے فرمایا کہ یعنی تو نکالتا ہو مومن کو
 کافر سے اور نکالتا ہو کافر کو مومن سے پس مومن تو قلب و باطن کا زندہ ہو۔ اور کافر باطن و قلب کا مردہ ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَوْ مَن
 کان میتا فامیتنا الّا یت۔ بھلا وہ شخص کہ مردہ تھا پھر مرنے اسکو زندہ کر دیا الی آخرہ۔ اور عبید اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہو کہ خالدہ

بنتہ الاسود بن عبد یثوث آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تو آپ نے فرمایا کہ یہ کون عورت ہو کہ کیا کہ خالدہ بنت الاسود جو تو فرمایا کہ پاک ہو وہ
خالق جو نکالتا ہو زندہ کو مردہ سے اور حال یہ تھا کہ یہ عورت صالحہ تھی اور اسکا ہاگ فقہار و عالم لڑاق ابن جریہ ابن ابی حاتم دابن مردہ مہرچم
کستا کہ بھٹے اکابر نے یہاں یہ اشارہ نکالا کہ جو شخص ایسا پابند سنت ہو کہ اسکے تمام افعال موافق حکم اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول کے ہوں اور اشد
حجتا اللہ ہو کہ اپنے نفس کی خواہشوں اور شیطانی پیروی سے خارج ہو جاوے اور موافق حدیث حضرت ابن مسعود کے جسکو یہ بھی سنی رہنے
روایت کیا ہو استعداد موت قبل موت کے پیدا کر لی ہو یعنی فنا ہو گیا تو وہ باقی بقاء حق عزوجل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یخرج الی من المیت
پس جو شخص کلاس حیات فانی میں مردہ ہوا وہ زندہ جاوید نکلا اور جو شخص اسکے عکس کا فرشتہ بدعتی بدکار ہو وہ اپنے آپکو دنیا میں چند روز زندہ
بجھتا ہو کہ جب مرے تو وہ مرے اور قول حسن و عطا رہ گیا اس بیان کی اصل یہ فافم ف عر الشرب لسان میں ہو کہ قولہ تعالیٰ قل اللهم مالک
الملک توئی الملک من تشاء وتنزع الملک من تشاء۔ اللہ عزوجل نے اپنی ذات پاک کو خاص کیا اور ملک جو ملک سے اپنی روح کی وہ مالک
ملک و ملکوت و جبروت ہو۔ اور ملک اسکا قدیم ہو اور وہ اس صفت کے ساتھ ازل میں موصوف ہو اور یہ وصف اسکے لیے تا ابد ہمیشہ ثابت رہا ہو اور
وہی اس صفت میں منفرد ہو پھر ملک کے ساتھ جو اسکی صفات میں سے ہو اپنے بندوں میں سے انبیاء و اولیاء کو جسکو چاہا خاص کیا۔ پس انبیاء کو جس ملک
سے خاص کیا وہ صفا اور اعتبار و خلافت و خلعت و محبت و حکم و آیات و معجزات و مناجات و رسالت و نبوت ہی پھر ان امور مذکورہ کے ساتھ
تمام انبیاء علیہم السلام میں سے جو مخصوص کیے گئے ہیں وہ آدم اور شلیت فادرین و نوح۔ ہود۔ صلیح۔ ابراہیم۔ اسمعیل۔ یحییٰ۔ یعقوب۔ یوسف علیہ السلام
لوط۔ شعیب۔ حزقیل۔ خضر۔ موسیٰ۔ ہارون۔ یوشع۔ زکابل۔ ایوب۔ داؤد۔ سلیمان۔ زکریا۔ یحییٰ۔ عیسیٰ۔ اور سید المرسلین محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
اجمعین ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے انبیاء و رسولوں کو لباس سلطنت پہنایا کہ ان سے نشانیاں معجزے ظاہر ہوئے اور انھوں نے ملکوت رسالت کی عزت و غلبہ سے
مردے زمین کے سرکشوں کو مقہور و مطیع کیا اور یہ اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں مقدر ہو چکا اور اس کراست کے کافروں کو محروم رکھا جو اللہ تعالیٰ کے مقہور ہیں اللہ تعالیٰ
نے اپنے خلیل ابراہیم علیہ السلام کو فرمایا کہ لایزال حمدی الظالمین یہ تو بیان اس ملک کا ہے جس سے انبیاء علیہم السلام کو خاص کیا جواب ہا وہ ملک جس سے اولیاء مخصوص
فرمایا ہو سورہ چار قسمیں ہیں۔ قسم اول کرامات اور نشانیاں جیسے قلب ہست مٹی کو سونا کرنا۔ اور زمین کو طے کر دینا یعنی فاصلہ دراز ذرا دیر میں طے کرنا۔
اور دعا قبول ہونا اور یہ سب موران اولیاء کے ساتھ مخصوص ہیں جنکو اہل محالہ کہتے ہیں۔ قسم دوم چونکہ اول سے اشرف ہو وہ خصوصیت
ایسے امور سے ہو جنکو مقامات کہتے ہیں مثل زہد یعنی تارک دنیا ہونا اور پرہیزگاری اور سواے حق عزوجل کے سب سے تقویٰ کرنا اور
صبر و شکر و توکل و رضا و تسلیم و تقویٰ و صدق و اخلاص و احسان و استقامت و طاعت اور یہ سب مقامات ان اولیاء کے لیے ہیں
جنکو اہل درجات کہتے ہیں قسم سوم اور وہ دوم سے بھی اشرف ہو وہ خاص امور ہیں جدوجہد۔ مراقبہ۔ حیا۔ خوف۔ اور رجاء۔ محبت۔ شوق عشق۔
سکر۔ صحو۔ اور یہ سب موران لوگوں کے لیے ہوتے ہیں جنکو اہل حالات کہتے ہیں۔ اور قسم چہارم چونکہ سوم سے بھی اشرف ہو وہ کشف۔ مشاہدہ۔
معرفت۔ توحید۔ تفرید۔ فنا۔ بقا۔ ہو اور یہ ان اولیاء کے واسطے ہو جنکو اہل معاینہ کہتے ہیں پس یہ سب احوال جنکو پہننے ذکر کیا ہو ملک لایت
کی اصل و جہرین سو جو شخص ان سے مخصوص ہوا وہ تو ملک نزل و اہد کے اعلیٰ درجہ کو پہنچ گیا اور جو ان سب سے محروم ہوا وہ حصہ دنیا و آخرت
سے گر گیا۔ اللہ تعالیٰ ان احوال مذکورہ سے اپنے اولیاء کو مخصوص فرماتا ہو پس ہر لوگ فراست سے تمام دونوں کے مالک ہو جاتے ہیں
یعنی ہر شخص کے دل کو اسکی صلاحیت کی قدر و اندازہ پر جان لیتے ہیں قولہ وتنزع الملک من تشاء۔ سلطنت و ملک بندگی اور شاخت بکویت
کو نکال لیتا ہو جس سے چاہتا ہو یعنی جسکو استعداد معرفت کی نہیں ہو قولہ وتنزع الملک من تشاء۔ باشارہ عزت باقیہ بذریعہ انس اور شوق

ملک و ملکوت و جبروت و جبروت ہو۔ اور ملک اسکا قدیم ہو اور وہ اس صفت کے ساتھ ازل میں موصوف ہو اور یہ وصف اسکے لیے تا ابد ہمیشہ ثابت رہا ہو اور وہی اس صفت میں منفرد ہو پھر ملک کے ساتھ جو اسکی صفات میں سے ہو اپنے بندوں میں سے انبیاء و اولیاء کو جسکو چاہا خاص کیا۔ پس انبیاء کو جس ملک سے خاص کیا وہ صفا اور اعتبار و خلافت و خلعت و محبت و حکم و آیات و معجزات و مناجات و رسالت و نبوت ہی پھر ان امور مذکورہ کے ساتھ تمام انبیاء علیہم السلام میں سے جو مخصوص کیے گئے ہیں وہ آدم اور شلیت فادرین و نوح۔ ہود۔ صلیح۔ ابراہیم۔ اسمعیل۔ یحییٰ۔ یعقوب۔ یوسف علیہ السلام لوط۔ شعیب۔ حزقیل۔ خضر۔ موسیٰ۔ ہارون۔ یوشع۔ زکابل۔ ایوب۔ داؤد۔ سلیمان۔ زکریا۔ یحییٰ۔ عیسیٰ۔ اور سید المرسلین محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم اجمعین ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے انبیاء و رسولوں کو لباس سلطنت پہنایا کہ ان سے نشانیاں معجزے ظاہر ہوئے اور انھوں نے ملکوت رسالت کی عزت و غلبہ سے مردے زمین کے سرکشوں کو مقہور و مطیع کیا اور یہ اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں مقدر ہو چکا اور اس کراست کے کافروں کو محروم رکھا جو اللہ تعالیٰ کے مقہور ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل ابراہیم علیہ السلام کو فرمایا کہ لایزال حمدی الظالمین یہ تو بیان اس ملک کا ہے جس سے انبیاء علیہم السلام کو خاص کیا جواب ہا وہ ملک جس سے اولیاء مخصوص فرمایا ہو سورہ چار قسمیں ہیں۔ قسم اول کرامات اور نشانیاں جیسے قلب ہست مٹی کو سونا کرنا۔ اور زمین کو طے کر دینا یعنی فاصلہ دراز ذرا دیر میں طے کرنا۔ اور دعا قبول ہونا اور یہ سب موران اولیاء کے ساتھ مخصوص ہیں جنکو اہل محالہ کہتے ہیں۔ قسم دوم چونکہ اول سے اشرف ہو وہ خصوصیت ایسے امور سے ہو جنکو مقامات کہتے ہیں مثل زہد یعنی تارک دنیا ہونا اور پرہیزگاری اور سواے حق عزوجل کے سب سے تقویٰ کرنا اور صبر و شکر و توکل و رضا و تسلیم و تقویٰ و صدق و اخلاص و احسان و استقامت و طاعت اور یہ سب مقامات ان اولیاء کے لیے ہیں جنکو اہل درجات کہتے ہیں قسم سوم اور وہ دوم سے بھی اشرف ہو وہ خاص امور ہیں جدوجہد۔ مراقبہ۔ حیا۔ خوف۔ اور رجاء۔ محبت۔ شوق عشق۔ سکر۔ صحو۔ اور یہ سب موران لوگوں کے لیے ہوتے ہیں جنکو اہل حالات کہتے ہیں۔ اور قسم چہارم چونکہ سوم سے بھی اشرف ہو وہ کشف۔ مشاہدہ۔ معرفت۔ توحید۔ تفرید۔ فنا۔ بقا۔ ہو اور یہ ان اولیاء کے واسطے ہو جنکو اہل معاینہ کہتے ہیں پس یہ سب احوال جنکو پہننے ذکر کیا ہو ملک لایت کی اصل و جہرین سو جو شخص ان سے مخصوص ہوا وہ تو ملک نزل و اہد کے اعلیٰ درجہ کو پہنچ گیا اور جو ان سب سے محروم ہوا وہ حصہ دنیا و آخرت سے گر گیا۔ اللہ تعالیٰ ان احوال مذکورہ سے اپنے اولیاء کو مخصوص فرماتا ہو پس ہر لوگ فراست سے تمام دونوں کے مالک ہو جاتے ہیں یعنی ہر شخص کے دل کو اسکی صلاحیت کی قدر و اندازہ پر جان لیتے ہیں قولہ وتنزع الملک من تشاء۔ سلطنت و ملک بندگی اور شاخت بکویت کو نکال لیتا ہو جس سے چاہتا ہو یعنی جسکو استعداد معرفت کی نہیں ہو قولہ وتنزع الملک من تشاء۔ باشارہ عزت باقیہ بذریعہ انس اور شوق

توہ منزل من تشاء یعنی حقائق سے نادان کر کے جسکو چاہتا ہو ذلیل کرتا ہو اور شیخ ابو عثمانؒ نے فرمایا کہ سلطنت حقیقی تو ایمان ہی اور بسا اوقات یہ ایمان آدمی پاس ملے گی چیز کے مانند ہوتا ہو اور بسا اوقات ایمان اچھا ہوتا ہو کہ اس سے نہیں لیا جاتا ہو پس جو شخص کہ دین و شریعت کے فرائض و واجبات و سنتوں پر قائم ہو اسکو ملک ملا۔ اور دوزخ الملک من تشاء ہدایت و توفیق شریعت پر چلنے کی جھین لیا جاتی ہو تو یہ بیکار غیر لینے تو ہی قادر ہو ہر بات پر جسکو تو چاہے اور جس طرح چاہے۔ اور شیخ محمد بن علیؒ نے فرمایا کہ ملک اصل معرفت ہی یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات صفات کا عارف ہونا کشف مشاہدہ و معائنہ اور بعض کا برنے ملک سے مٹنے روئے زمین کے ملک مال اسباب کے لیے ہیں چنانچہ حسینؑ نے کہا کہ قولہ تو فی الملک من تشاء یعنی تو جسکو چاہے ملک دے پس ملک سلطنت میں اسکو مشغول کر دے اور قولہ و منزع الملک من تشاء ہی جس سے چاہے ملک جھین لے یعنی جسکو تو نے اپنے واسطے برگزیدہ کیا انکو ملک میں مشغول ہونے سے الگ کر دیا پس ان میں ملک کے اسباب کچھ اثر نہیں کرتے ہیں کیونکہ وہ اسرار ملک میں مشغول ہیں اور قولہ و نزع من تشاء یعنی نزع اسبغ ظاہر کر کے اسکو غریز کرتا ہو اور قولہ و منزل من تشاء یعنی اس کو جسم کے رسوم میں پھنسا کر ذلیل کرتا ہو۔ اور شیخ واسطیؒ نے کہا کہ بڑی خوشخبری اسکو ہو جسکو اللہ تعالیٰ نے اس کے قلب اعضا کا مالک بنا دیا کہ وہ ان دونوں کی برائیوں سے بچا رہا اور شیخ شبلیؒ نے کہا کہ ملک یہ ہو کہ عالم کے خالق کے سلطہ ہو کہ تمام عالم سے بے پردا ہو وے قولہ تعالیٰ تو ج الليل فی النہار۔ اور فاج کے نور میں نفس کی اندھیریاں تو ہی لے داخل کی ہیں۔ اور نیز طبیعت کی اندھیریاں قلوب کی صفائی میں فنا کی ہیں اور نیز حدوث کے پردے نور صمدیت کی روشنی ظاہر ہونے پر پھٹاڑ دیے قال مترجم حدوث سوائے ذات صفات باری تعالیٰ کے جو کچھ نوپیدا ہیں یعنی تمام مخلوق کہ جب انکو عرفان حاصل ہوا اور نور قدیم کی روشنی ان میں چمکی تو انکا حدوث اسکتہ ہو گیا اگرچہ وہ ایسے ہی حادث رہے مگر انکا حدوث کے خود انکو ظاہر نہ ہوئے کذا حقیقہ الحجامی بکر العالم اور نیز جب حدوث کے انوار ظاہر ہوئے تو ملکوت کا قوام اٹھ گیا اور یہ صنع خالق غرور جل ہو۔ قولہ تعالیٰ تو ج النہار فی اللیل۔ اشارہ یہ ہو کہ حضرت غرور جل کی صنعت ہو کہ جو لوگ اپنی طبیعت کی پرورش میں پڑے ہیں اور برابر پے دیے اسکی تاریکیاں بڑھاتے ہیں ان کے سر باطن کے انوار نائل ہوتے جاتے ہیں اور نیز تو ج النہار فی اللیل میں اشارہ ہو کہ آفتاب معرفت جو روشن تھا جبکہ اس شخص نے وہ باتیں کہیں جو اسکے مرتبہ کے لائق نہ تھیں اور وہ اس مرتبہ پر منکر یعنی منع کھلاتی ہیں مثلاً قبلہ کی طرف تھوک یا پاؤں پھیلانے تو اس سے آفتاب معرفت میں آگن لگ جاتا ہو اور یہ اسوقت بھی ہوتا ہو جب اہل معاملہ سے کوئی فتور اور سستی واقع ہوئی اور اسکی تیار کی چڑھی تو نور معرفت میں پوشیدگی ہو گئی قولہ تعالیٰ و نزع الحی من لمیت اشارہ ہو کہ نور حق کا مشاہدہ نصیب کر کے ایسے دلوں سے جو فتور میں پڑ کر مردہ ہو گئے تھے معرفت کے درخت جاتا ہو اور اشارہ ہو کہ عارف کامل کا بدن جب کہ سلطان توحید کے غلبہ سے بوجہ نہیں اٹھا سکتا ہو کیونکہ دونوں میں سخت تفاوت ہو تو انکی روح پاک اس تن سے نکال لی جاتی ہو اور کشادہ میدان سرمدی میں رکھی جاتی ہو کہ وہاں طلب مشاہدہ کے واسطے جولانی کرتی ہو۔ اور احتمال ہو کہ یہ مٹنے ہوں کہ عارف کی روح کو ان مقامات بلند تک رسائی دیا جاتی ہو واللہ اعلم اور قول معروف ارجسنا ان اردا احنا ہمارے جسم ہماری روح ہیں بعض شرح فتویٰ نے اسی معنی پر محمول کیا ہو اور حق یہ ہو کہ درحقیقت ان کے اجسام اصل خلقت میں دیگر اجسام سے خلاف ہوتے ہیں لیکن یہ نہیں کہ وہ روح کے مرتبہ کو پہنچ جاتے ہیں جیسا کہ بعض نادانوں نے دہم کیا ہو اسواسطے کہ عرفان سے انقلاب ماہیت نہیں ہوتا ہو جسم رہتا ہو اور روح روح اور ممکن ممکن کوئی اس میں سے بدل نہیں جاتا ہو ہاں طور آثار ہو اسی واسطے ان کے جسم میں نقصان ہونا کچھ مفہوم نہیں ہو جیسا کہ سلمہ باف تبریزی رحمہ اللہ کی حکایت جو مولوی روم نے نقل کی ہو اس پر شاہد ہو واللہ اعلم بالصواب۔ قال شیخ اور نیز اشارہ ہو کہ عارف صادق کو عامی غافل سے پیدا کرتا ہو جیسے کافر سے مومن پیدا ہوا۔

ایکافر سوسن ہو گیا کہ یہ مروگی سے زندگی ہو تو وہ بیخروج المیت من الحی لہو ولی سے جو زندہ معرفت دیدار مشاہدہ حق عزوجل ہو عامی اندھا مردہ پیدا کرتا ہو اور نیز جب دلوں میں قہر کی حرارت سے معرفت کے چشمے خشک ہو جاتے ہیں تو ان میں سے بجائے توحید کے شرک کا کڑوا اندر این کا پھل نکلتا ہو اور بجائے یقین کے شک پیدا ہوتا ہو اور اس میں غفلت کے درخت بارور ہوتے ہیں اور ان میں دنیاوی غم داندہ و محبت کے پتے نکلتے ہیں اور صفائی معاملہ کاپانی خشک ہو جانے سے اس میں سے یقین حب الہی اور توحید کے خوشبودار پھول خشک ہو کر چل جاتے ہیں نفوذ ہائے شہ نہ بعض مشائخ نے اس کے اشارہ میں کہا کہ جو کوئی دنیا میں اپنے نفس سے مردہ ہوا اور ایمان حق کے ساتھ زندہ ہوا وہ جب جسم سے نکلا تو زندہ جاوید ہو اور جنت میں ہمیشہ حیات ہو اور جو کوئی ایمان جسم کی کدورت میں اپنے آپ کو زندہ سمجھتا تھا اور حیات ایمان سے محروم رہا وہ مردہ نکلا یہ اشارہ بھی لطیف ہو۔ لہذا مردگان کفر سے محبت کرنے کو منع فرمایا بقولہ تعالیٰ -

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ أَنْفُسَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

نہ پکڑیں مسلمان کافروں کو اپنا دوست سوائے مسلمانوں کے اور جو کرے ایسا وہ اللہ کا

مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ أَنْفُسَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

کوئی نہیں مگر یہ کہ تم اپنا چاہو کافروں سے بچاؤ اور نہ دلاتا ہو تمکو اللہ اپنے سے اور اللہ ہی تک پہنچاتا ہو

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ أَنْفُسَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

ف اپنے مومنوں کے سوائے کافروں سے مولات نہ کریں۔ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ۔ اور چہ جسے ایسا کیا اپنے کافروں سے مولات کی فلیس۔

مِنَ اللَّهِ۔ دین۔ اللہ۔ فی۔ شے۔ تو نہیں وہ دین الہی سے کسی شے نہیں اپنے دین میں کسی شمار میں نہیں ہو۔ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ أَنْفُسَ اللَّهِ۔ اور تحافا و خائفہ فلکم مولاتہم باللسان دون القلب ہذا قبل غزاة الاسلام و یجری فی بلایس قویا فیہا۔ مگر جبکہ خوف کرو ان سے تو تمکو روا ہو کہ ان سے زبانی مولات رکھو بدین دل کی دوستی کے اور یہ حکم تقیہ کا پہلے محتاج تک کہ اسلام کو غرت نہیں حاصل ہوئی اور اور اب بھی ایسے ملک میں جاری ہو جس میں اسلام قوی نہ ہو۔ وَیَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا۔ غز فک۔ ڈراتا ہو تمکو اللہ۔ نَفْسَ۔ اپنی ذات پاک سے اور ان بغضب علیکم ان والیتموم۔ یعنی یہ تخرید دینا ہو کہ غضب کرے تمہارے کافروں سے سوائے غرض تقیہ کے دوستی کرو گے۔ وَآلِ اللَّهِ الْمَصْدُورُ۔ المرجع فیہا لکم۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کی طرف پھر جانے کا ٹھکانا ہو ف پس تمکو خدادے کا جیسا کرو گے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مولات سے منع فرمایا جیسے دیگر آیات میں منع کیا ہے چنانچہ فرمایا لا تتخذوا الباطنة من دینکم الا یہ من یتولم منکم فانه منهم الآیہ اور قولہ لا تتخذوا یومنون باللہ الآیہ۔ و قولہ لا تتخذوا الیہود والنصارى اولیاء الآیہ۔ اور قولہ یا ایہ الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء الآیہ اور یہاں فرمایا لا تتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء من دین المؤمنین۔ ومن یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شے۔ محی السنتہ نے معاملہ میں کہا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہود میں سے حجاج بن عروہ اور ابن ابی الحقیق و قیس بن زید نے انصار میں سے چند نفر سے رازداری کی دوستی پیدا کی تاکہ کھل لکراں کو ان کے دین میں ہکا وین پس ان انصار یوں سے دیگر انصار مثل رفاعہ بن المنذر و جلد اللہ بن جبیر و سعید بن غنیمہ وغیرہ نے کہا کہ تم ان یہودیوں سے پرہیز کرو ایسا نہ ہو کہ تمکو تمہارے دین سے فتنہ میں ڈالیں مگر ان لوگوں نے نہ مانا ان سے ملے گئے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اور مقاتل بن حیان نے کہا کہ یہ آیت حاطب بن ابی بلتعہ وغیرہ کے حق میں نازل ہوئی کہ دے لوگ کفار کہ سے دوستی ظاہر کرتے تھے قال المرحوم صحیح طور پر ثابت ہو کہ حاطب بن ابی بلتعہ پورے مومن تھے وہ مطلب کے واسطے کفار کہ

سے دوستی کا اظہار کرتے تھے۔ اور کلبی نے ابوصالح کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ عبد اللہ بن ابی منافق واسکے ساتھیوں کے حق میں نازل ہوئی کہ وہ یہود و مشرکوں سے محبت رکھتے اور انکو خیرین پہنچاتے اور اُمید رکھتے کہ ان کو مسلمانوں پر فتح ملیگی پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر مومنوں کو منع کر دیا کہ ایسا فعل وہ نہ کریں **قال المترجم شیخ ابن کثیر** وغیرہ کسی نے یہ کوئی قصہ نقل نہیں کیا واللہ اعلم بالحق آیہ کریمہ کا مطلب ظاہر ہے کہ کافروں سے موالات مت کرنا اور جو کوئی موالات کرے گا وہ اللہ تعالیٰ سے جو کیا گیا ہو اور اللہ تعالیٰ اس سے بری ہو اور مفسر وغیرہ نے کہا کہ لیس من دین اللہ اور بعض نے کہا کہ لیس من ولایۃ اللہ۔ اور یہ سب معانی متقارب ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اس میں سے ایک صورت تفسیر کی۔ استثناء فرمائی۔ اور معالم میں کہا کہ معنی آئے کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کے ساتھ موالات کرنے اور ان سے مدافعت کرنے اور ان کے ساتھ باہم رازداری کرنے سے منع کر دیا الا اس صورت میں کہ کفار غالب ہوں یا مومن کسی قوم کفار میں ہو کہ ان کی طرف سے خوف کرتا ہو تو ان سے زبان سے ملاقات کرے درحالیکہ اسکا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو تاکہ اپنے نفس سے ضرر دفع کرے بدون اسکے کہ کسی خون حرام کو یا مال حرام کو حلال کرے اور بدون اسکے کہ مسلمان کے ملک کے پردہ کی باتیں ان سے ظاہر کرے۔ اور تفسیر فقط اسی طور پر ہے کہ کو قتل کا خوف ہو اور تفسیر کی صورت میں اسکی قیمت دول مطمئن و سلامت ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا الا من اکرہ و قلبه مطمئن بالايمان۔ پھر ایسی حالت میں بھی تفسیر کرنا خصصت ہو کر جائز و مباح ہو اور اگر اسنے صبر کیا یا نہ کیا اسکا سلام ظاہر رکھا اور قتل کیا گیا تو اسکو بہت بڑا ثواب ملے گا **قال المترجم**۔ آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ کافروں سے خوف ہونے کے ساتھ میں موالات جائز ہو جیسا کہ بعض نے زعم کیا بلکہ حواضر حقیقت ملاقات کا ہی بنا ہے لیکہ اگر امر دیگر ہو اور آپ میں دو طریق ہیں اور دونوں کا مال احد ہو اول نمونہ استثناء از عام ہو اور لا یخذا المؤمن الکافر ویلایشی الا بالتقیۃ پس استثناء سے موالات بتقیۃ ثابت ہوئی اور وہ ظاہری ہو نہ باطنی۔ اور دوم یہ کہ آیہ کریمہ اس قول کے قوت میں ہو لا یخذا ہم اولیا وکلن تمقوا منهم تقاة۔ پس ان کے ساتھ موالات کرنے سے منع کیا اور اسے تفسیر کو جائز رکھا اور یہ خود اسوقت ہو کہ خوف ہو فافہم اگر کا جاوے کہ مفسر جلال رحمہ اللہ نے فلکم موالا تم کہا ہو تو جواب یہ ہو کہ فلکم موالا تم باللسان دون القلب۔ کہانی یہاں معنی موالات بتقیۃ ہیں فافہم۔ اور مدارک میں اظہار موالات سے تفسیر کی اور یہی مدد ہے پھر ہایہ کلام کہ آیا تفسیر زبان و لعل دونوں ہو یا فقط زبان ہو تو ابن عباس سے روایت ہیں کہ تفسیر فقط زبان ہی سے ہے اور حالانکہ قلب مطمئن ہایمان ہو اور ابوالعالیہ سے روایت ہو کہ تفسیر زبان ہو اور عمل نہیں ہو وہ بھی بغرض دفع ضرر اور یہی ایک جماعت سے مذکور ہے پس تفسیر کر کے کسی کا قتل کرنا حرام مال کا حلال کرنا روا نہیں ہو اور ہایہ کہ تفسیر اب بھی جائز ہو یا اب نہیں جائز ہو پس سلف میں سے ایک قوم نے کہا کہ اعزاز اسلام کے بدلہ اب تفسیر روا نہیں ہو اور عبد بن حمید و بخاری نے حسن روح سے روایت کی کہ تفسیر تا قیامت جائز ہو اور بخاری روح نے ابوالدرداء عسقلانی سے نقل کیا کہ انھوں نے فرمایا کہ ہم بہت لوگوں سے خندہ پیشانی سے بولتے ہیں حالانکہ ہمارے دل ان کو سخت کرتے ہیں اور یہی مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہو اور یہی ہمارے نزدیک مذہب ہو اور بھی البکا سے روایت ہو کہ میں نے سعید بن جبیر رحمہ اللہ سے زمانہ حجاج بن یوسف ظالم میں جس نے سعید رحمہ اللہ کو آخر قتل کیا ہو کہ اسکا حسن رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ تم کو روا ہے کہ زبان سے تفسیر کرنا اور دل مطمئن ہایمان رہے تو سعید رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل اسلام کے درمیان میں تفسیر نہیں تھی تو اہل حرب ہی میں روا ہے۔ اور جانا چاہیے کہ موالات کفار میں فتنہ و فساد کبیرہ ہو دھوا ثابست من الکتاب

ف عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ لا یخذا المؤمن الکفرین اولیاء۔ اسے عارف مومن کو جاہل کافر کی مصاحبت نہیں چاہیے اور نہ مخلص یعنی اخلاص والے کو ریا کار منافق کی اور نہ سچے ایمان والے کو فریب باندھنے والے کی اور نہ مومن کو

مبتدع منکر کی اور جو لوگ اہل حق ہیں انکو اہل باطل کی محبت نہیں رہا ہو تاکہ ان لوگوں کے ساتھ بغض کر کے حقیقت جہدیت کے مقام کو پہنچیں۔ قولہ
 ومن یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شئی۔ اے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل محبت و اہل قربت و اہل معرفت کا درجہ نہ پاؤں گا۔ قولہ تعالیٰ و یحذرکم اللہ
 اپنے خالص بندوں کو اپنی جناب میں دھل ہونے سے الگ کر دیے جانے کے خوف سے ڈرایا کہ اگر اسکے دشمنوں سے محبت کریں گے تو وصال سے
 مجبور ہو گئے۔ اور اس تخیل سے مقام شفقت میں اپنے خاص دوستوں کی پرورش کرتا ہو اور اس پر نقاب غیرت ڈال دے کہ سوائے اسکے انکو کوئی
 نہ دیکھے یعنی وہ اور کسی سے نہ ملین نہ محبت کریں **قال المترجم** کسی قوم سے تشبہ کرنا بھی دیسا ہی رہی پس جسے کسی قوم سے تشبہ کیا بیٹا اپنے
 کو اسکے مشابہ بنایا تو انھیں میں سے ہو پیرا کر اصول عقائد میں مشابہ کیا تو قطعاً کافر ہو اور اگر اعمال کفر میں مشابہ کیا مثلاً بت کو سجدہ کیا تو بھی ایسا ہی ہو
 اور اگر فروع عبادات میں کیا مثلاً لباس میں یا بن طور کہ یکا یک کوئی انجان دیکھے تو اس پر اس قوم کا تشبہ کرے جسکا لباس ہو تو وہ حرام ہو قریب بکفر
 اور اگر ان کی عیدوں و خوشیوں میں شریک ہوا مثلاً ہندوؤں کی ہولی میں یا دیوالی میں ان کی مثل خوشی کی تو بھی ایسا ہی ہو اور اگر نوروز کی
 تعظیم سے جو اس کو ہدیہ بھیجا تو کافر ہو اور بلا تعظیم بھیجا تو حرام ہو اور حدیث میں تشبہ بقوم فہو منہم حدیث حسن ہو یعنی جس کسی نے کسی قوم سے تشبہ کیا
 وہ انھیں میں سے ہو اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کو جانتا ہے لہذا فرمایا۔

قُلْ إِنْ تَخْشَوْنَ كُنُوزَ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ
 تو کہ اگر تم جہاد کے اپنے جی کی بات یا ظاہر کر دے وہ اللہ کو معلوم ہوگی اور اسکو معلوم ہو کہ جو کچھ ہو آسمان اور زمین میں
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يَوْمَ يُحْجِلُ النَّفْسَ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا ۖ وَمَا عَمِلَتْ
 اور اللہ ہر چیز پر قادر ہو جس دن پاویگا ہر شخص چکیا ہو نیکی سے اپنے رہو اور جو کیا ہو
مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ۖ وَيُحْجِلُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ
 بڑائی سے اگر تو کرے گا کہ مجھ میں اور اس میں فرق ہوتا دور کا اور امدد داتا ہو مگر اپنے سے اور اللہ

مَرُوفٌ أَيْ عِبَادٌ ۝

شفقت والا ہو بندوں پر
قُلْ إِنْ تَخْشَوْنَ كُنُوزَ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ کہ۔ ان لوگوں سے کہ۔ ان کو خوف آسمان و زمین میں ہو۔
 یعنی جو تمہارے قلوب میں ہو کافروں کے مولات وغیرہ۔ **أَوْ تَبْدُوْكَ**۔ نظر وہ۔ یا اس بات کو ظاہر کرو۔ خواہ زبان سے
 با افعال و بہتاد سے۔ حاصل یہ کہ جو کچھ تمہارے دلوں میں ہو خواہ چھپاؤ یا ظاہر کرو۔ **يَعْلَمُهُ اللَّهُ**۔ اے اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہو
 و۔ **يَعْلَمُهُ اللَّهُ**۔ اے اللہ تعالیٰ و مافی السموات و مافی الارض۔ اور وہ خوب جانتا ہو جو آسمان و زمین میں ہو ف۔ یہ کلام سنانفس ہو۔
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ سو نہ تعذیب من والا ہم اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہو ف۔ اور منجملہ ہر شے کے غدا دینا
 اس شخص کو جس نے کافروں سے مولات کی پیرا سہی قادر ہو۔ **يَوْمَ يُحْجِلُ النَّفْسَ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا** بیان
 کر دے جس دن پاویگا ہر نفس جو کچھ اس نے نیکی سے عمل کیا ہو سامنے حاضر ہو پس نہایت فرحت ہوگی **وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ**
 مبتدا خبر۔ **تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا**۔ غایت فی نہایت البعد فلا یصل الیہا۔ اور جو کچھ بدی سے عمل میں لایا ہے
 تو متا کرے گا کہ کاش اس بدی میں اور اسکے درمیان میں فاصلہ دراز ہوتا ف۔ یعنی نہایت دوری سے اکتفا ہوتی تاکہ اسکو بدی نہ

سہم ہوگی۔ **وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ** اور اللہ تعالیٰ تمکو اپنی ذات سے ڈراتا ہو گا۔ مگر بغض تاکید فرمایا اور بیضاوی نے کہا کہ تاکید اور یاد دہانی کے واسطے مکر فرمایا اور **تَفْتَانَا فِي** نے کہا کہ حسن یہ قول ہے کہ اول میں تو موالات کفار سے منع فرمایا اور یہاں نیک کام کرنے اور بد کام سے بچنے پر آمادہ کرنے کو فرمایا۔ **وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بہت مہربان ہو گا اور حسن نے کہا کہ یہ بھی اسکی رافت ہو کہ اپنے بندوں کو اپنے نفس سے تحذیر دلائی۔ اور نفس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز ہو اور بعض نے کہا کہ مشاکلت کے طور پر جائز ہو جیسے قولہ تعلم ما فی نفسی لا علم ما فی نفسک اور حق یہ کہ نفس مجھے وجود ذات آتا ہو پس جائز ہو اور مفسر نے اَلْقَانِ مِّنْ طُولِ کَلَمٍ کیا ہو فلیرج فلن شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ واللہ رؤف بالعباد اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں و فرمانبرداروں پر بہت شفقت رکھتا ہو کہ ان کو غافلوں و جاہلون کی نظر سے چھپا دیا اور اہل توحید و معرفت کی مصاحبت میں ان کو بزرگی دی اور ان کے واسطے شریعت و حقیقت کا مقام عنایت کیا ہو حتیٰ کہ وہ بھی اسی گھاٹی پر گئے ہیں جہاں انبیاء و رسول علیہم السلام وارد ہوتے ہیں اور مقربین کے چشمہ شیبین سے آب صفا پیتے ہیں اور لباسِ فا کو جو کرشن کا بنا ہوا ہو پہنتے ہیں اور **شیخ ابو عثمان** سے دریافت کیا گیا کہ قولہ لا یخذل المؤمنون الکافرین اولیاء کے کیا معنی ہیں تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ کسی بدعتی کی طرف کچھ بھی کشادہ پیشانی نہ ہو نہ کہنے کے لحاظ سے اور نہ سب کے پاس سے اور جب کبھی اُس سے ملاقات ہو تو منہ کی کراہت کے ساتھ ملے اور اگر اس سے خوش ملی و کشادہ پیشانی سے ملا اور گپے و سب کا پاس کیا تو اسے ایسی چیز سے محبت کی جسکو اللہ تعالیٰ مبغوض رکھتا ہو پس یہ اللہ تعالیٰ کا ملی نہیں ہو سکتا جو کہ اللہ تعالیٰ کے اولیاء سے موالات کرتا اور اس کے دشمنوں سے عداوت کرتا ہے اور ابنِ عطاء نے فرمایا کہ قولہ تعالیٰ یحذرکم اللہ نفسہ انھیں کو تحذیر فرماتا ہو جو عارف ہیں اور واسطی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمکو تحذیر کرتا ہو کہ کسی طاعت کے بجالانے کا دعویٰ کرو اس واسطے کہ اس میں ربوبیت کا جذبہ ہو اور نیز تنبیہ کی کہ کوئی شخص اس بات سے بے خوف نہ ہو جاوے کہ اسکے ساتھ وہ معاملہ کیا جاوے جو ابلیس کے ساتھ کیا گیا کہ اسکو ظاہر میں معصوم کر دیا تھا حالانکہ درحقیقت وہ لعنت میں تھا اور مسلم سابق میں اسکے واسطے وہ تھا جو آخر ظاہر ہوا تا آنکہ ناگاہ اسکو گرفتار کر کے اسکی علت ظاہر کر دی جو اسکے نفس میں پیدا ہوئی تھی اور یہ خطاب بڑے اکابر کو اور رہے چھوٹے مرتبہ والے تو انکا خطاب قولہ واقفوا بآثار جن فیہ الی اللہ ہو۔ اور قولہ اتقوا اللہ ما استطعتم ہو اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ قولہ یحذرکم اللہ نفسہ یہ خطاب اکابر کو ہو اور قولہ واللہ رؤف بالعباد خطاب چھوٹے درجہ والوں کو ہو اور ابنِ عطاء نے کہا کہ حذر کرنا اسکی سطوت و عذاب کی سخت گیری سے کیونکہ وہ عزیز قہار ہو اور اگر اپنی روح کو اس پر صدقہ کرے تو بھی جان رکھ کہ تو تصور کرنا والا ہے اور تو نے کچھ نہ کیا۔ اور واسطی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمکو تحذیر فرماتا ہو کہ ثابت کرو تم اسکی ذات کو اپنے نفوس کے ساتھ اور اسکی صفات قدیمہ کو اپنے احوال مخلوقہ کے ساتھ اور اس سے کہ مجھول جاؤ تم ازلیت کو آخریت سے اور ربوبیت کو عبودیت سے اس واسطے کہ اصل تو اصل ہو اور عبودیت تو ربوبیت سے ظاہر ہوئی ہو اور **شیخ ابوالہیثم خواص** نے فرمایا کہ قلب میں جذبہ پیدا ہونے کی علامت یہ ہو کہ ہمیشہ مراقبہ ہو اور مراقبہ کی علامت یہ ہو کہ جو احوال نازل ہوں ان کو تفقہ کرتا رہے۔ اور جعفر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمکو تحذیر فرماتا ہو کہ تو اپنے نفس کو صالح سمجھے اس واسطے کہ صلاحیت جس شخص کے لیے علم ازلی میں ہو چکی ہو وہ موت کے وقت ظاہر ہوگی اور **استاد رحمہ اللہ** نے فرمایا کہ قولہ یحذرکم اللہ نفسہ سے اشارہ تو عارفوں کے لیے ہو اور واللہ رؤف بالعبادہ مشاقون کے لیے ہو کیونکہ وہ لوگ تو ایسے ہیں کہ سختی کو جھیلین گئے اور یہ لوگ ایسے ہیں کہ انپر تحقیق و سہولت رکھی جاتی ہو۔ اور بعض نے کہا کہ پہلے ان کو یحذرکم اللہ نفسہ سے فضا کو دیا پھر واللہ رؤف بالعبادہ سے انکو زندہ کر کے ہمیشہ کے واسطے باقی رکھا اور ابنِ عطاء نے کہا کہ رافت تو مومن و کافر و نیکو کار و فاجر سب کو

شامل ہو اور رحمت مخصوص ان مومنوں کے واسطے ہی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہیں اور انکے سوا سے اور بندوں کو نہیں پہنچی اور یہ
بمانند قول براہیم علیہ السلام ہو کہ کما دارق اہل من الثمرات من آمن منهم باللہ۔ اور کہا کہ جسے کفر کیا تو حال یہ ہو کہ سوائے حق و جل کے آسمانوں زمینوں
میں کوئی اس کا رازق نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ کی ربوبیت میں یہ بات جاری ہو چکی ہو کہ اولیاء و اعداء دونوں قسم کے بندوں کو تخریر فرماوے پس
اعداء یعنی کافروں و مشرکوں کو تو اپنے افعال قدیمہ سے تخریر کی اجازت کے جو ان سے صادر ہو اشل عقوبت و درخ وغیرہ کے کیونکہ وہ افعال خصائص
کے درمیان میں قریباً واسطہ ہو اور اولیاء اور مومنین کو اپنی خاصیات و صفات سے تخریر کی پس صفات سے مومنین کی تخریریوں ہو کہ ان کو اپنے
انوار و کرامت سے محروم و محجور کر دیا اور اپنے اولیاء کو اپنی ذات کی عزت سے تخریر کی اور مومنین کے طبقات متفرق ہیں پس اصل توحید میں تو سب کے
سب متفق ہیں اور منازل مقامات کی راہ سے ان میں فرق ہو یعنی بعض کسی مقام میں ہیں اور بعض دیگر کسی مقام دیگر میں ہیں اگرچہ یہ لازم نہیں کہ ہر ہر
فرد کا مقام الگ ہو پس تاہمیں کو سلطنت سے تخریر کی اور غنائین و حبشین کو بطور سطوات عظمت سے تخریر کی اور مجسمین و مشتاقین کو عزت و
جبار ہونے سے تخریر کی۔ اور عارفوں و موحدون کو کبریائی دائمی سے تخریر کی پھر ان صفات مذکورہ کے ساتھ اہل بساط و اہل بسط اور اہل رجا
سب کو تخریر دی جاتی ہو اس واسطے کہ توحید کے درجہ میں ان سے سواد بساط ہو اور جناب باری عزوجل کی توحید کے سامنے سب برابر ہیں۔

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

تو کہہ اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چلو کہ اللہ تمکو چاہے اور بخشنے لگا۔ اور اللہ بخشنے والا

مہربان ہو۔ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝

تو کہہ حکم مانو اللہ کا اور رسول کا پھر اگر وہ پشت رہیں تو اللہ نہیں چاہتا منکرون کو

و نزل لما قالوا ما نجد الا حبا لله ليقربونا اليه۔ قُلْ۔ لم يا محمد۔ جب مشرکین نے کہا کہ ہم تو ان کو نہیں پوجتے مگر اللہ تعالیٰ کی
محبت کے واسطے تاکہ ہم کو اللہ تعالیٰ کے یہاں نزدیک کر دین تو نازل ہوا۔ قل یعنی کہ اے محمد صلعم ان لوگوں سے کہ ان کو اللہ
تُحِبُّونَ اللَّهُ فَاتَّبِعُونِي۔ اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو و يُحِبُّكُمُ اللَّهُ یعنی اللہ تعالیٰ
تمکو دوست رکھگا یعنی ثواب دیگا۔ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ۔ اور تمہارے گناہ بخشنے گا۔ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ اللہ تعالیٰ مہربان و رحیم

قبل ذلک۔ اور اللہ بخشنے والا ہے میری پیروی کرنے والے کو وہ سب گناہ جو اس سے قبل کے صادر ہوئے ہیں بخشنے والا ہے۔ رَحِيمٌ
برایے شخص پر مہربان ہو۔ قُلْ۔ ہم کہہ دے ان سے کہ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ۔ یہاں یا مہربان بہ من التوحید۔ اطاعت کرو اللہ تعالیٰ

کی اور رسول کی ہر ایک مروجہ میں جس کا تم کو حکم کرنا ہو فَإِنْ تَوَلَّوْا۔ اعرضوا عن الطاعة پھر اگر طاعت سے متھ موڑ گئے تو کافر ہیں۔

فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ۔ تو اللہ تعالیٰ کافروں کو دوست نہیں رکھتا۔ فیہ اقامۃ الظاہر مقام المضمر لایحکم والمعنی

انہ یحکم۔ اس جملہ میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو فرمایا کیونکہ لایحکم کافی تھا اور معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو عقاب کرے گا۔ ف۔

بعض کہا کہ یہ آیت یہود و نصاریٰ کے حق میں نازل ہوئی کہ انھوں نے کہا کہ نحن ابناء للہ و احباؤہ۔ یعنی ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے فرزند

اور اسکے محبوب ہیں تعالیٰ اللہ عمالیشکون۔ حالانکہ وہی خواہ بندے ہیں اللہ تعالیٰ کے مگر جو ایمان لاویں۔ اور عالم میں ہی کہ ضحاک نے ابن عباسؓ

سے روایت کی کہ قریش کے لوگ مسجد الحرام میں تھے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جا کر کھڑے ہوئے دیکھا کہ قریش بتوں کو سجدہ کرتے ہیں اور

ان پر نعام کے انڈے لٹکائے تھے و دیگر زینت سے آراستہ کیا تھا پس آپ نے فرمایا کہ واللہ اے گروہ قریش تم نے اپنے باپ براہیم و اسمعیل

۳۰
بہار
۱۲

کی ملت سے مخالفت کی ہو پس قریش نے کہا کہ ہم تو ان کو اللہ تعالیٰ کی محبت کے لیے پوجتے ہیں تاکہ اللہ کے نزدیک ہمارا مرتبہ بڑھادین پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قل ان کتم تجھون اللہ الا یہ اور ابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم نے کئی طرق سے حسن بصریؒ سے روایت کی کہ چند قوموں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کہا کہ محمدؐ ہم اپنے پروردگار سے محبت رکھتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری اور شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ حسن بصریؒ وغیرہ علمائے سلف نے کہا کہ ایک قوم نے زعم کیا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے انکو اس آیت کریمہ سے امتحان کیا۔ قال ابن کثیرؒ اور یہ آیت کریمہ ہر ایسے شخص پر سچے دھوٹے ہونے کا حکم دیتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کرے پس اگر وہ طریقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں تو قطعاً جھوٹا ہو اور سچا جب یہ کہ شرع محمدی و دین نبوی کی اتباع تمام اقوال و افعال میں کرے حتیٰ کہ تجاوز نہ کرے چنانچہ صحیح میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا کہ جس نے ایسا کام کیا جس پر اللہ احکم نہیں ہے تو وہ کام مردود ہے اسی واسطے فرمایا قل ان کتم تجھون اللہ فاتھونی بکلم اللہ اور محبت لغت میں میل کرنا نفس کا کسی چیز کی طرف بسبب کسی کمال کے جو اس میں اور اک کیا ہو پس بندہ نے جب جان لیا کہ کمال حقیقی فقط اللہ تعالیٰ ہی کو ہو اور جو کچھ کمال اپنے میں یا غیر میں دیکھا اسکو جان لیا کہ یہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف اور اللہ تعالیٰ ہی کے دین سے ہو تو اسکی محبت کسی سے نہ ہوگی سوائے اللہ تعالیٰ کے کیا اللہ تعالیٰ کیلئے اور یہ مقتضی ہے کہ بندہ اسی کی بندگی کا ارادہ کرے اور جو فرماوے اسکو بجا لاوے پس اللہ تعالیٰ کی محبت کرنے سے یہ لازم آیا کہ اسکی اطاعت کرے یہ تو بندے کا اللہ تعالیٰ کو دوست رکھنا ہوا اور رہا اللہ تعالیٰ کا بندے کو دوست رکھنا تو نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے صادق نہیں کیونکہ میل کرنا نفس کا پاک پروردگار کی شان میں نہیں کہہ سکتے اور نہیں صحیح ہو پس لازم منے سے تفسیر ہو یعنی اللہ تعالیٰ کا بندے کو دوست رکھنا یہ کہ اس کی طاعت پر ثواب دے اسی واسطے فرمایا دیخفر لکم ذلکم اور مدارک میں ہے کہ بندے کا اللہ تعالیٰ کی محبت رکھنا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی کو سب باتوں پر اختیار کرے اور اللہ تعالیٰ کا بندے کی محبت کرنا یہ کہ اس سے راضی ہو اور ثواب دے پس منے آئے کے یہ ہیں کہ کمدے اگر تم اللہ تعالیٰ کی محبت کے دعوے میں ہے ہو تو اسکے رسول کے احکام کے تابع ہو تاکہ اللہ تعالیٰ تمکو چاہے کیونکہ طاعت اللہ تعالیٰ کی بواسطہ اسکے رسول صلعم کے معلوم ہوگی پس رسول کی اتباع تو اس دعویٰ کو لازم ہے اسی واسطے کہا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت جو لازمہ محبت الہی و جہل ہے اسکے ہی منے ہیں کہ رسول اللہ صلعم کے احکام اور فرمان سب بسر و چشم قبول کرے کہ یہ۔ اللہ تعالیٰ کی عین محبت ہے اسی واسطے فرمایا کہ من اطاع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس نے رسول کی اطاعت کی اسنے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی۔ اور حضرت عائشہؓ سے مرفوعہ روایت ہے کہ شرک تو اس سے زیادہ پوشیدہ ہے جیسے کہ صفا پر اندھیری رات میں چوٹی چلتی ہو اور ادنیٰ شرک یہ ہے کہ تو محبت رکھے کسی شے پر جو دے اور بغض رکھے کسی پر عدول سے اور بھلا دین کچھ ہو سوائے اسکے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے محبت ہو اور اللہ تعالیٰ کیلئے بغض ہو ورنہ ابونعیم فی الحلیۃ والحاکم وابن ابی حاتم اور شیخ ابن کثیرؒ نے جملہ اخیر روایت ابن ابی حاتم مع اسناد نقل کر کے کہا کہ اس کا راوی جو عبد اللہ بن ابی اس ہے اس کو ابو زرعہ نے کہا کہ منکر الحدیث ہے اور خطیبؒ نے سراج النبیین میں کہا کہ حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ ایک قوم نے رسول اللہ صلعم کے عہد میں زعم کیا کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ ان کے قول کی تصدیق ان کے کاموں سے ہو پس جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کرے اور اسکی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف کرے وہ بڑا جھوٹا ہے اور اللہ تعالیٰ کی کتاب مجیدہ اسکو جھوٹا بتلائی ہے اور جب تو ایسے لوگوں کو دیکھے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کرتے اور ذکر کرتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک کی یہ شان ہے کہ گانے بجاتے سے پاؤں مارتا اور جیتا اور بیہوش ہو جاتا ہے تو شک نہیں

یہ اسکی حدیث منکرہ و مرفوعہ ہے

کہ وہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچانتا اور یہی نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کیا ہے اور اس کا حال چھینا و نغہ مارنا اور بیہوشی فقط اسوجہ سے ہو کہ اس نے اپنے
 نفس خبیث و خیال بلیہ میں ایک خوبصورت شکل کا تصور باندھا اور اس کو کچھ سمجھ لیا حالانکہ یہ محض تصور شیطانی ہے اور اللہ تعالیٰ پاک عزوجل برتر ہے کہ
 کسی تصویر میں آدمے پھر حقون کی ایک جماعت کو دیکھو کہ جمالت سے اس کے گرد تعظیم کو جمع ہوتے ہیں تو ذہن اللہ منہ مترجم کتاب کو خطیب
 رحمہ اللہ نے شاید یہ جاہل صوفیوں کا ذکر کیا ہو اور قنادے عالمگیری میں بھی دو مقام پر ایک کتاب شہادات اور دوم صوفیوں کو وصیت کے
 مسئلہ میں جاہل صوفیوں کا ایسا ہی کچھ حال ذکر کیا ہو اور ان لوگوں کی شہادت کو رو کیا اور علامہ نسفی نے بھی اپنے رسالہ میں
 بہت فرتے بیان کیے اور سب کا رو کیا اور آخر میں لکھا کہ خاکسار بے تن پر در منبع سنت مخلوق پر شفقت کر لے والے دن کے روزہ دار اس کے
 تہجد گزار چکا قول و فعل و کھانا پینا بیٹھنا اٹھنا سب سنت کے موافق ہے وہ فرقہ البتہ صوفی ہے اور ان کی تعظیم و مصاحبت میں دنیا سے آدمی کو بیزاری
 و آخرت کی یاد ہوتی ہے اور وہ بزرگان امت ہر زمانہ میں موجود ہوتے ہیں واللہ اعلم اور محبت کے بارہ میں جو احادیث و مقامات ہیں وہ
 آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ تحقیق سے بیان ہوگی اور ملاک مرسلہ بارہ میں مذکور ہو چکا ہے فقہ ذکر اور جان لینا چاہیے کہ سخت بے ادب ہ لوگ
 ہیں جو جناب سالت مآب سید المرسلین خاتم النبیین اکرم الاولین و الآخرین صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں اشعار بے ادبانہ کہتے یا ان کو
 گاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ نصرت ہے اور ہر کوئی حضرت نبی صلعم سے عشق ہے۔ یہ ہرگز روا نہیں ہے مولانا روم فرماتے ہیں کہ بے ادب تنہا خود
 را داشت بد + ہلکہ آتش در ہمہ آفاق زد + اے اہل ایمان فلا غور کرو اور ہر ایک دوسرے کو نصیحت کرو اور اس سے باز رہو ہمیشہ ادب سے ناہم
 درو و پشوو آہستہ اطمینان سے آپ کا ذکر آوے تو سبھی تعریف کرو واللہ تعالیٰ و کونوا مع الصادقین۔ قولہ واللہ غفور رحیم۔ مفسر رحمہ اللہ نے اشارہ کیا کہ
 اسلام سے اگلے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ قولہ قل اطيعوا اللہ والامر سول۔ مفسر رحمہ اللہ نے امر تو حید میں اطاعت کی تفسیر
 کی کہ وہ جاح امور اعتقاد وغیرہ ہے اور نیز کفار کی اطاعت اور اعتقاد تو حید میں ہے قولہ فان تو لو فان اللہ لا لعب الکافرین یعنی اگر وہ اطاعت
 نہ کریں عصیان کریں تو اللہ تعالیٰ کافروں منکروں کو نہیں دست رکھتا یعنی عذاب کرتا ہے اور کافروں کے نام رکھکر ان کی فضیلت کی اور
 حدیث ابو ہریرہ مرفوع ہے کہ میری کل امت جنت میں داخل ہوگی مگر جس نے ابا کیا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ ابا کون کرتا ہے فرمایا کہ جس نے میری
 اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہوا اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے ابا کیا۔ رواہ البخاری اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ملائکہ کے آنے و باہم
 گفتگو کرنے کے قصہ میں ہے کہ جس نے اطاعت کی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور جس نے نافرمانی کی اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی
 رواہ البخاری و ۲۰ عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی جبکہ اللہ۔ یعنی ان لوگوں سے کہہ دے کہ اگر تم لوگ اللہ
 تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کرتے ہو اور تم اپنے دعوے میں سچے ہو تو میری پیروی کریں تو مجھیں کا سردار ہوں اور صدیقین کا سر تاج ہوں اور رسولوں کا
 پیشوا ہوں اور طالبان حق کا امام مصطفیٰ ہوں تاکہ میں تم کو دکھلا دوں کہ اس راہ میں ایسی چیزیں چھپی ہلاک کرنے والی ہیں اور ایسی ایسی چیزیں
 اس راہ میں نجات دینے والی تمہاری نظر سے پوشیدہ ہیں اور تمکو مشاہدہ کے احکام و نذری کی حاصل کرنے کے اسرار بتا دوں اور اچھے کام کرنے
 اور عمدہ بندگی کرنے کی ہدایت کروں اور ادب سے چلنے کی اچھی صورتیں سکھلا دوں اور عمدہ اخلاق بتا دوں کہ وہ تمہاری راہ میں کام آویں
 کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے محبت کے آثار چھپر کشف کر دیے گئے اور اس کی نزدیکی کے انوار مجسمین بھرے ہوئے ہیں اور میری پیروی حقیقت
 شکر محبت محبوب ہے اور جب تم میری پیروی کر کے اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کیا تو اللہ تعالیٰ تمہاری محبت و معرفت و روزیادہ کر دے گا اللہ
 تعالیٰ نے فرمایا۔ فاتبعونی جبکہ اللہ۔ اور فرمایا۔ لئن شکرتم لازیدنکم لکن شکر کر دے گے میں تمکو اور زیادہ دوں گا محبت کی حقیقت عارفوں و محبوبوں کے

سکھنا اور نہ ملامت ملے
 فاضل صوفیوں سے ایک خاص گروہ کہتے ہیں اور اس کے الفاظ

نزدیک یہ ہو کہ دل آتش شوق سے کباب ہو جاوے اور روح عشق کی لذت سے ماہی بے آب کی طرح تڑپے اور حواس مدحی دریائے اُلس میں ڈوب جاویں اور نفس کو پاک پانی سے طہارت حاصل ہوا دین الکل سے فقط محبوب ہی کو دیکھے اور دونوں جہان سے اپنے عین الکل کو بند کر لے اور سر باطنی غیب الغیب میں سیر کرے اور محبوب کے جو اخلاق ہیں ان سے آزاد رہے اور وہی اصل محبت ہو۔ اور محبت کی مشاخ یہ ہو کہ محبوب جن باتوں سے راضی ہوں سب کو محب بجا لاوے اور اسکی بلاؤں کو پسند کرے مجرمانہ جانے اور جو اس کی قضاء و قدر ہو اسکو تسلیم کرے اور ان سب میں یہ شرط ہو کہ بُورا دفار کرے اور سید عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و متابعت پر قائم رہے اب رہا بیان اسکا کہ محبت کرنے کے آداب کیا ہیں تو اہل محبت کے آداب یہ ہیں کہ محبت کرنے والا تمام خواہشوں و لذتوں سے بالکل لگ ہو جاوے اور نیکیاں کرنے میں جلدی کرے اور خلوت و تنہائیوں اور مراقبات میں ساکن اور ٹھہرا رہے اور صفات باری کے انوار پر نظر کرے ان کی خوشبو میں مٹکے اور مناجات کرنے میں گڑگڑاوے اور داخل و عبادات ادا کرنا شروع کرے یہاں تک کہ قرب نوافل کا جو مرتبہ پہونچے وہ حاصل ہو کہ صفات حق عزوجل سے تشعف ہو جاوے اور خلق میں اُسکے نور سے روشن ہو اور یہ مضمون صحیح حدیث سے ثابت ہوا ہے کہ برابر بندہ تجسّے نوافل عبادات سے نزدیک ڈھونڈتا ہے یہاں تک کہ میں اسکے کان و ناخن ہاتھ ہو جانا ہوں قال المترجم اصل حدیث تو صحیح بخاری میں ہے اور یہ مضمون اس میں سے ایک ٹکڑے کا خلاصہ ہے اور صوفیوں کے طور پر میں نے اسکے معانی پہلے بیان کر دیئے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ جسے اسکے اعضا و ظاہری و باطنی ہیں سب اللہ تعالیٰ کے حکم کے موافق کام کرتے ہیں اور اس شخص کے اختیار میں نہیں رہتے ہیں بلکہ یہ خود ہی اپنے ارادہ و خواہشوں سے خالی ہوتا ہے اور تحقیق اسکی اول پارہ میں گذری ہے اور مختصر یہ ہے کہ ایمان کا نور محبت قلب میں ادلا پھر وہاں سے تمام بدن کے رگ ریشہ میں ساری ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ باطن کی آنکھ سے بالکل لوہی اور دکھتا ہے پھر جب اس پر مضبوط رہا اور اللہ تعالیٰ نے اسکا رتبہ بلند کیا تو اصل نور کا معدن اسکا قلب ہو جاتا ہے اور قلب میں سوائے ان خطرات کے جو قضا و قدر کے موافق ہیں اور کچھ نہیں آتے اور اعضا و سب اسی کے موافق کام کرتے ہیں اور دل اپنی حکم چلاتا ہے اور دل پر رب تعالیٰ کا حکم ہے پس اسکا سونا بیٹھا اٹھنا کھانا پینا وغیرہ ایسے سب کام بھی ثواب ہیں اور جو وہ کستا ہے وہی ہوتا ہے ولیکن یہ کچھ نہیں کستا ہے سو اسے اسکے جو کہ موافق قضا و قدر کے اسکے دل میں آوے پس چاہل لوگ جو ایسے زبردگوں کو نگھرتے ہیں اور دنیا کی ناپاک خواہشیں ان سے مانگتے ہیں اور انھیں کے ہاتھ میں سب کچھ جانتے ہیں یہ گویا کافر و موقوف ہیں کاشش اگر انکے پاس بیٹھکر انوار قرب منزلت حاصل کرتے تو خاص بندوں میں ہو جائے وکن اللہ فیعل یا شاہد اور محبت خالص نہیں ہوتی مگر بعد از انکہ روح ناطقہ اپنے ستر باطنی کی آنکھ سے حق عزوجل کو اسکے حسن قدم و صفت جمال پر مشاہدہ نہ کرے اور نعمتون کا دینے والا تو وہی ہے مگر اس صفت کے مشاہدہ سے محبت خالص نہیں ہوتی کیونکہ جو محبت کہ نعمتون کے دیکھنے سے پیدا ہوتی ہے وہ کو اسی سبب سے لگی ہوئی ہے خالص نہیں ہے اور حقیقی خالص محبت وہی ہے جس میں محب کی طرف سے علت و سبب کا لگاؤ نہ ہو اور محبوب کی طرف کوئی شرط نہیں ہے اور شیخ ابو عمر بن عثمانؒ نے فرمایا کہ محبت الہی کا اثر یہ ہے کہ ہمیشہ اسکے دل میں خشیت جبار ہے اور اللہ تعالیٰ کی معرفت ہو اور ہمیشہ قلب اسکے ساتھ مشغول ہو اور برابر قلب اسکی یاد میں قائم ہو اور ہمیشہ اس سے اُلس پاوے۔ اور محمد بن حنفیہؒ نے فرمایا کہ محبت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی ہر دم چاہنے میں اس سے موافق رہے۔ اور بعض نے کہا کہ جمال کی خوبیاں و لطائف ظاہر ہونے کے وقت دل موافق ہونے کو محبت کہتے ہیں۔ اور شیخ عارف ابو یزید بسطامیؒ قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے محبت کی اور اسکو محبوب رکھا یہاں تک کہ میں نے اپنی جان و نفس کو بغض کر لیا پھر میں نے دنیا کو دشمن سمجھا تا کہ اسکی بندگی کو محبوب کیا اور میں نے سب چیزیں جو سوائے حق عزوجل کے ہیں چھوڑ دیں تو اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا اور میں نے خالق عزوجل کو اختیار کیا تو میری

[illegible]

خدمت میں تمام مخلوق مشغول ہو گئی۔ اور بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کر کے تمام احوال و افعال و آداب احوال میں سوائے ان باتوں کے جو حضرت صلعم کے ساتھ مخصوص تھیں کیونکہ اللہ عزوجل نے اپنی محبت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے ملایا ہے **قال مترجم** یہ قول بہت مشابہہ ہے اور یہی قول ہے کہ سپہ عام اعماد کریں اور فائدہ اٹھادیں اور یہی جہ ہے کہ اس سے تمام احوال جو شیخ نے ذکر کیے ہیں حاصل ہو گئے اور اسی کا نتیجہ ہوتا ہے جو آگے شیخ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ الطحاکی رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ محبت کا نشان کیا ہے تو فرمایا کہ محبت والا اس حال میں ہو جاتا ہے کہ قلیل عبادت کرتا ہے یعنی رافضی و واجبات تمام سنن و آداب کے ساتھ نہایت خوبصورتی سے ادا کر دیتا ہے اور تہجد کو پورا کرتا ہے پھر اس سے زیادہ نوافل میں کمی کرتا ہے اور ہمیشہ تفکیر میں مشغول رہتا ہے جس کی شریف کتاب سنت میں موجود ہے اور تنہائی بہت پسند کرتا ہے اور ظاہر میں خاموش رہتا ہے جس کا حکم حدیث میں ہے جب نظر کرتا ہے تو کچھ دیکھتا نہیں اور جب چمکا رہا ہے تو سنہتا نہیں اور جب اس کو کوئی مصیبت پہنچائی جاوے تو غمگین نہیں ہوتا اور جب کسی کو مصیبت پہنچاوے تو خوش نہیں ہوتا اور کسی شخص سے ڈرتا نہیں اور کسی شخص سے امید نہیں رکھتا ہے۔ **شیخ عیسیٰ بن معاویہ** سے پوچھا گیا کہ محبت کی حقیقت کیا ہے تو فرمایا کہ نہ نیکی سے بڑھے اور نہ جفا سے گٹھے۔ **قال مترجم**۔ یعنی اگر اس کو بھلائی پہنچے تو یہ نہیں کہ اس کی محبت زیادہ ہو جاوے اور اگر اس کو بُرائی پہنچے تو یہ نہیں کہ اس کی محبت گٹھے جاوے۔ خلاصہ یہ کہ اس کی محبت اعام پر نہیں ہے اور یہی خالص محبت ہے اور اگر اعام پر ہو تو خالص نہیں ہے اور یہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ اور حضرت رحمہ اللہ نے قول ان کہتم تجنون اللہ فاتبعونی کے اشارہ میں کہا کہ اللہ عزوجل نے صدیقین کے اسرار کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں مقید کر دیا تاکہ صدیقین جو امت میں سب سے بڑے مرتبہ والے ہیں یہ جان لیں کہ ان کے احوال اگرچہ بہت بلند ہیں اور ان کے مراتب اگرچہ بہت اونچے ہیں پر وہ لوگ ہرگز یہ قدرت نہیں رکھتے کہ پیروی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سرمو تجاوز کر سکیں اور نہ ان کا یہ مرتبہ ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ تک پہنچیں۔ **قال مترجم** شیخ جلیل عطاء الدین کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر قول فان تولوا فان اللہ لا یحب الکافرین میں خوب کہا کہ اس میں دلالت ہے کہ نبی صلعم کے طریقہ کی مخالفت کرنا کفر ہے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ اس کو محبوب نہیں رکھتا اگرچہ وہ دعویٰ کرے اور اپنے نزدیک زعم کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا محب مقرب ہے جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نہ کرے جس کی یہ شان ہے کہ اگر انبیاء ہوتے بلکہ رسول ہوتے بلکہ رسولوں میں سے جو اولوالعزم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں وہ ہوتے اور آپ کا زمانہ پاتے تو ان کو ہرگز کوئی گنجائش نہوتی اور کوئی عذر ان کا اللہ تعالیٰ کے نزدیک قبول نہوتا سوائے اسکے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں اور آپ جس دین کو لائے اور حکم دیتے ہیں اس میں داخل ہوں چنانچہ تفسیر قول تعالیٰ و اذا خلا اللہ شقاق التبیین الایہ میں اس کی تفسیر ہم بیان کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔ اتنی کلام بھر جاننا چاہیے کہ کیا اچھا حال ان پاک دلوں کا ہے جنہوں نے آپ کو پایا وہ عجب آنکھیں بھینچھون نے آپ کے قدم دیکھے وہ عجب سرگتھے جو پاک پروردگار عزوجل کے واسطے آپ پر نثار ہوئے وہ تمام اولاد آدم اگلے پچھلون سے بہتر تھے سوائے انبیاء و رسولوں کے ان کے پیچھے دالے لوگوں میں کوئی کشتاہی طرا قطب غوث کیوں نہواں میں سے ادنیٰ شخص کے سامنے ایسا ہو جیسے بڑے عالم کے سامنے مکتب کا لڑکا جیسا کہ دلائل شریعت سے ثابت ہے۔ اور یہ تو اللہ عزوجل جلالہ کی تقدیر و خلقت ہے فرمایا کہ ان ربک یخلق ما یشاء و یتخار ما کان لہم الخیر۔ تیرا پروردگار جو چاہتا ہے پیدا کرتا اور جھانٹ لیتا ہے ان لوگوں کو تو کچھ بھی اختیار نہیں ہے۔ پس یہ اللہ تعالیٰ کا فضل تھا کہ اس نے ازل میں آپ کی طاعت کو پھر امت میں سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی جھانٹ لیا اور جن نیا اور وہ آپ کے اصحاب بنائے گئے صلی اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ عنہم اجمعین۔ اور **شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ** نے قول تعالیٰ قل ان کہتم تجنون اللہ فاتبعونی جبکہ اللہ میں کہا کہ اس میں حکم دیا کہ

ادنی طلب کرنے کا اس شخص کو جو نور اعلیٰ سے اندھا ہو اور میں کہتا ہوں کہ کوئی شخص نور اعلیٰ کو نہیں پہنچ سکتا ہو جس نے نور ادنیٰ سے اس کی راہ نہ حاصل کی اور جس نے نور ادنیٰ دالے کے آداب کو مضبوط نہ پکڑا اور نہ اس کی راہ کی پیروی کی اس کو نور اعلیٰ کی طرف راہ نہیں وہ دونوں نوروں سے اندھا رہا اور شیطانی لباس غور پسند گمراہ ہوا قال المترجم یہ فمائش کے طور پر بیان ہو ورنہ اولیٰ غزل کی شان بہت پاک و بلند ہو کہ نور اعلیٰ کی جاوے اور کسی کو اُس سے ادنیٰ دالے کی نسبت نہیں ہو اور شیخ نے محبت کو نور اعلیٰ اور متابعت کو نور ادنیٰ سے مثال دی اس سے مقصود فمائش ہے کیونکہ نہایت ناچاری ہو کہ کھانے کی صورت میں اگر مثال ہی جاوے تو سوائے مخلوق کے اور تو کوئی چیز ملتی نہیں اور آخر ہی سے مثال دی جاتی ہو اور تنبیہ کر دی جاتی ہو کہ فمائش کے طور پر ہو فانہم۔ اور شیخ ابو یعقوب سوسی نے فرمایا کہ محبت کی حقیقت یہ ہو کہ بندہ اپنے پروردگار سے اپنا حصہ بھول جاوے اور اس کی طرف اپنی حاجتیں فراموش کرے قال المترجم یہ مطلب ہو کہ صرف حق غزل کی خواہش ہو اور خودی دانی حاجات سب فراموش ہوں کیونکہ اپنی حاجات یاد رہنے کی صورت میں یہ لگاؤ ہو گا فانہم شیخ واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ محبت صحیح نہیں کہ اسکے ستر باطنی پر غرض کا اثر ہو اور اسکے قلب پر شواہد کا خطرہ موجود ہو بلکہ صحیح محبت یہ ہو کہ محبوب کے مشاہدہ میں ایسا ڈوبا ہو کہ سب بھول جاوے اور اسی سے اسکے ساتھ خود فنا ہو قال المترجم فنا کے یہ معنی ہیں کہ اپنے نفس کو اور اپنے ارادوں کو اور اپنے خطروں کو نائل کرے اور ایسا ہو جاوے جیسے مردہ بدست زندہ اور عنقریب اس کی تحقیق فتوح الغیب سے بیان ہو چکی ہے فانہم۔ اور اس میں مقصود ہے فرمایا کہ محبت کی حقیقت یہ ہو کہ تو اپنے محبوب کے ساتھ اس طرح قائم ہو کہ اپنے اوصاف کا جامہ اُتار دے اور محبوب کی مرضی اوصاف کا جامہ پہن لے اور شیخ ابو عبد الرحمن نے فرمایا کہ میں نے شیخ نصر آبادی رحمہ اللہ سے سنا کہ ایک محبت تو ایسی ہو کہ خون ہمانے کے موجب ہو اور ایک محبت ایسی ہو کہ حب کی تلوار سے قتل ہونے کے موجب ہو اور یہ اول سے بڑھ کر ہو قال المترجم۔ توضیح اس قول کی یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ولعلکم اللہ الذین صدقوا منکم لعلکم لکاذبین محبت میں سچے و جھوٹے معلوم و تمیز ہونا چاہیے پس یہ امتحان کیسے گئے کہ جہاد کوین کہ بتوں کے محب کیسے اور اللہ عزوجل کے محب کیسے ہیں اور مقصود نالائق یہ کہ نفس جو اپنی ذات کی طرف محبت کے کچھ نہیں ہوتا وہ درمیان سے رفع ہو کہ قتل ہو جاوے ہی میں شیخ شبلی سے روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ جس سے محبت کرتا ہو اس کو قتل کرتا ہو کہ اسکے نفس پر اسکے حق میں غیرت ہوئی ہو اور جو اللہ تعالیٰ کو دوست رکھتا ہو فقیر ہوتا ہو اور ابوالدرداء رضی عنہ روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قولہ تعالیٰ ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی الآیہ میں فرمایا کہ نیکو کاری پر اور تقویٰ پر اور تواضع پر اور نفس کی ذلت پریری اتباع کرو مترجم کہتا ہو کہ تفسیر میں بھی یہ قول ابوالدرداء رضی عنہ مذکور ہو واللہ اعلم۔ اور شیخ عمر بن عثمان ملی سے محبت کو پوچھا گیا تو فرمایا کہ محبت کی اصل دونوں میں تواضع ہو ان لطیف معانی سے جنگو محبوب سے معاینہ کرتا ہو بر شرط تعلق اور سہل بن عبد اللہ سے سوال کیا گیا کہ محب کی علامت کیا ہو تو فرمایا کہ برابر اس کی زبان تو محبوب کی یاد میں ہو اور دل اسی پر فرقتہ ہو اور اسی سے مانوس ہو اور اسی سے مسرور ہو اور اسی کی حمد و ثناء کرے اور اعضا سب ایسے کاموں میں مشغول رہیں جنگو محبوب پسند کرتا ہو اور استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ محبت صفائے احوال کی طرف اشارہ کرتی ہو اور محبت واجب کرتی ہو کہ ستر باطنی کے ساتھ محبوب کی جناب میں مشکف ہو اور محاورہ میں کہتے ہیں کہ حب البعیر جبکہ اونٹ بیٹھ گیا اور کتنا ہی مارا جاوے جگہ سے نہیں ہلتا ہو اور حب میں دو حرف ہیں حا و ہا و پس حا و اشارہ بر دھ ہو اور ہا و اشارہ جانب بدن ہو اور جو محب ہو تا ہو وہ اپنے محبوب سے کوئی چیز نہیں رکھ چھوڑتا نہ قلب اور نہ بدن۔ مترجم کہتا ہو یعنی سب کو اس پر قربان کر دیتا ہو (عس) واضح ہو کہ اللہ عزوجل نے راہ مستقیم دیکھنے کے جو انور توطیہ کے طور پر ضروری تھے

سلان فیہ فائس یلین اور درمیان میں ایک قسم کی محبت کی جیسا کہ پہلے گزرا ہو ۱۱۰

جنایت بلاغت و حسن اسلوب سے بیان فرمائے کیونکہ قدخبران کے نصاریٰ میں تاویل بجا کا عیب تھا کہ امور متعلقہ قدرت الہی کو انہی فہم میں احاطہ کر لینا چاہتے اور عظمت و جلال الہی سے بے خبر کج دل تھے اور عیسیٰ علیہ السلام سے محبت بجا طور سے رکھتے تھے اور ار سال رسل انزال کتب اور امور تقدیر و تمام قدرت حق و اصل اسلام و جزائے معاد و فناے دنیا کے اعتقاد سے گویا خالی تھے اور فرقہ یہود میں ہاد جو اس کے طمع دنیا اور فسادات قلب غرورنا کارہ بھی تھا اور مشرکین عرب دین اسلام ہی سے واقف نہ تھے ان کا ڈھنگ مثل فرعون کے تھا پس اللہ عزوجل نے یہاں تک ان سب امور کو بیان فرما کر آگے بندوں و رسولوں کی اصطفاۃت اور پیدائش عیسیٰ علیہ السلام کو بیان فرمایا کہ اس سے اہل انصاف کے سب شبہ رفع اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کو متضمن ہو سواے ایسے لوگوں کے جو محض حسد و بغاوت سے نہ مانیں جیسے یہود پھر ان کی مذمت بیان ہوئی ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا

اسد نے پسند کر لیا آدم کو اور نوح کو اور ابراہیم کے گھرانے کو اور عمران کے گھرانے کو سارے جہان سے کہ اولاد ہی ایک

مِنْ بَعْضٍ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

دوسرے کی اور اللہ سننا جانتا ہے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَصْطَفَىٰ - اختار۔ اللہ تعالیٰ نے پسند کیا چھانٹ لیا آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ یعنی انفسہا۔ یعنی خود ابراہیم و عمران کو عَلَى الْعَالَمِينَ۔ بجا لانا یا میں تسلیم۔ یعنی سارے جہان سے ان کو چھانٹا یا میں نے کہ انہیں کی نسل سے انہی کیے۔ بَعْضُهَا مِنْ۔ ولد۔ بعض۔ انہم۔ یعنی بعض اس ذریعہ کے تھے اولاد بعض ان میں سے حاصل آئے یہ نسل میں ایک دوسرے کی اولاد تھے وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔ اور اللہ تعالیٰ ہر ایک کی بات سنتا اور ہر ایک کی نیت جانتا ہے۔ ف اصطفا را از صفوة یعنی خالص ہر چیز اور مراد چھانٹ لینا پس ان کو نبوت کے واسطے چھانٹا تمام عالموں سے اور مئے یہ کہ ہر ایک اپنے زمانہ کے اہل عالم سے افضل تھا کما قالہ الزجاج اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی العموم سب افضل ہیں۔ اور بعض جاہلون نے اعتقاد کیا کہ آدم ابو البشر تھے نبی نہیں تھے اور یہ زعم باطل بلکہ کفر ہے اور یہی آیت کریمہ ان پر حجت ہو اور صحیح ابن حبان کی حدیث ابو ذر ثین ہو کہ وہ نبی مکرم تھے یعنی ایسے نبی تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے کلام فرمایا تھا۔ اور عمر آدم علیہ السلام کی نو سو ساٹھ برس ہوئی کیونکہ چالیس برس انھوں نے داؤد علیہ السلام کو دے تھے جبکی عمر نقطہ ساٹھ برس کی تھی اور بعض خیال ہیں آیا ہو کہ جب آدم علیہ السلام نے انکار کیا کہ چالیس برس دیے ہوں تو اللہ تعالیٰ نے حجت تمام کر کے بعد آدم علیہ السلام کے ہزار برس اور داؤد علیہ السلام کے سو برس پورے کر دیے رواہ احمد من حدیث علی بن زید بن جعدان عن یوسف بن ہرمان عن ابن عباس مرفوعاً اور ایسا ہی ابن ابی حاتم نے روایت کیا اور احادیث علی بن زید بن جعدان میں نکارت ہو رواہ الحاکم من حدیث الحارث بن عبد الرحمن بن ابی ذئاب عن سعید المقبری عن ابی ہریرہ نحوه مرفوعاً من حدیث داؤد بن ابی ہند عن الشعیب عن من طریق محمد بن عمرو عن ابی سلمہ عن من حدیث تمام بن سعد عن زید بن اسلم عن ابی صالح عن من حدیث نازل از درجہ حسن نہوگی واللہ اعلم۔ اور نوح نبی معروف ہیں اور یہ نام محققین کے نزدیک عجی ہو اور بعض نے کہا کہ کثرت کوح کے سبب نوح کہلائے اور عمران کی ساڑھے نو سو برس کی ہوئی اور ابن الجوزی نے ابو سلیمان دمشقی سے نقل کیا کہ نام ان کا سکین ہو اور وہ نسل دس علیہ السلام سے ہیں کہ نوح بن الہک بن منوش بن اخوخ یعنی ابراہیم ہیں۔ تو آل ابراہیم دال عمران بعض نے کہا کہ خود ابراہیم و خود عمران کو اور بعض نے ان کی اولاد کو مراد لیا اور مفسر نے اول کو اختیار کیا ہو اور عمر ابراہیم علیہ السلام کی ایک سو ستر

سارے جہان سے ان کو چھانٹا یا میں نے کہ انہیں کی نسل سے انہی کیے۔

ہیں کی تھی اور ان سے دو شاخیں ایک نکلے فرزند اٹھتی علیہ السلام سے کمان میں ملک نبوت تازمانہ عیسیٰ علیہ السلام رہی اور دوم از فرزند اسمعیل کہ وہ نبی تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس شاخ میں افضل الانبیاء و خاتم النبیین ہوئے۔ اور عمران دو بیٹے ایک دالموسیٰ و ہارون اور وہ عمران بن یصہر بن فامث بن لادی بن یعقوب ہیں اور دوم مریم علیہا السلام کے والد عمران بن مائان انزل سے دو ابن یعقوب علیہم السلام ہیں اور محمد بن اٹھتے نے کہا کہ وہ عمران بن یاشم بن یشام بن خرقیا بن ابراہیم بن غریاب بن ناولش بن آجوب بن یوذا بن نازم بن مقاسط بن یشابن ایاز بن ضم بن سلیمان بن داؤد علیہ السلام پس عیسیٰ علیہ السلام بھی از اولاد ابراہیم ہیں ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ اور ان دونوں عمران کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو برس کا فرق ہو اور نابعد کے سیاق سے ظاہر ہوتا ہے کہ عمران بن مائان یعنی والد مریم مراد ہیں اور یہ تو طیبہ ذکر عیسیٰ علیہ السلام ہے۔ قولہ ذریعہ بعضا من بعض مفسر نے بعض انزل اور قتادہ سے روایت ہے کہ توحید و اخلاص نبوت و عمل میں یعنی ایمان و تقویٰ کی راہ سے باہم ایک سے دوسرے پیدا ہوئے ہیں اس قول پر دو بیٹے دونوں جمع ہو سکتے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ موشین ازال ابراہیم و آل عمران مائان آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آخر جب ابن جریر اور نصب اسکو بنا کر کہ بدل از آدم یا نوح ہو کما فی التبیان للعبریٰ ذریعہ میں واحد جمع و تذکرہ تانیث یکساں ہے یا بدل ازال ابراہیم و آل عمران ہو کما قال الزمخشری قولہ واللہ سمیع علیم جانتا ہے جو برگزیدہ کرنے کے لائق ہو اور مستحق ہو قول عورت عمران کا اور جانتا ہے اسکی نیت کو جیسا کہ آگے کی آیت میں آتا ہے پس یہ فاصلہ نہایت موزون و طریق ہوا ہے اگرچہ سب فوہل نہایت خوب ہیں **ف قال لیخ فی العرائس**۔ قولہ تعالیٰ ان اللہ صطفیٰ آدم و نوحا الآتہ۔ اللہ تعالیٰ نے آدم کو خلوق پیدا کرنے سے پہلے ازل الازل میں علم صفات اور کشف جمال ذات سے برگزیدہ کیا پھر جب آدم کی روح پیدا کرنی چاہی تو اپنے جمال سے اپنے جلال کی طرف اور اپنے جلال سے جمال کی طرف نظر فرمائی پس دونوں نظر کے درمیان روح آدم ظاہر ہوئی پس اسکو صفت خاص کے ساتھ پیدا کیا اور اسکے قلب میں روح چھوٹی وہ علم صفات ہو فعل خاص جو متعلق ہذا ہے اور نیز اسکی صورت کو بھی بصفت خاص پیدا کیا اور اس میں روح اول و روح ثانی چھوٹی چنانچہ اسکی روح کا وصف فرمایا و نفخت فیہ من روحی اور اسکی صورت کا وصف فرمایا کہ خلقت بیدی۔ پس ہ ان صفات کی وجہ سے ملائکہ کرام برہ سے سہفت لے گئے یعنی افضل فرشتوں سے افضل ہوئے اور آدم کو لبنی خلافت کی خلعت پہنائی اور اسی تخصیص کی وجہ سے ملائکہ کو آدم کے سجدے کا حکم دیا اور یہ آدم کے حق میں فرشتوں کے اکابر و کرامت و تشریف و تفضیل تھی۔ اور فرمایا کہ انی جاعل فی الارض خلیفہ۔ اور فرمایا۔ اسجدوا لآدم۔ صفات ازلی میں حدوث کو کچھ اثر نہیں ہوتا ہے بلکہ آدم کے واسطے برگزیدگی اس صفت سے سابق ہو چکی تھی یعنی آدم علیہ السلام کچھ اسوجہ سے برگزیدہ نہیں ہوئے کہ انھوں نے طاعت الہی عزوجل میں خوب قیام کیا کیونکہ طاعت تو بعد پیدائش کے حادث ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ازل سے برگزیدہ کر کے پیدا فرمایا۔ اور نیز اللہ تعالیٰ نے ان بزرگ بندوں کو اپنے خلق سے اپنے واسطے برگزیدہ کیا کہ ان سے خطاب واقع ہوا اور نقاب جمال و جلال ان کو کشف کیا جاوے کیونکہ ان میں یہ استعداد تھی کہ امانت کے بوجھ اٹھادیں اور انزل کے ناپید اکنا دریا میں غوطہ لگاوین اور وحدانیت کے وسیع میدان میں چلیں اور اسکی محبت میں پرواز کوین تاکہ اسکی احدیت و جمال سرمدی کشف ہو۔ اور نوح قال ابراہیم میں اشارہ ہے کہ برگزیدہ کرنا محبت ازلی پر ہی بہانہ دنیا کے نسب سے جو پیدا ہو گئے ہیں اس نسب کی بنیاد پر نہیں ہو جیسا کہ استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آدم اور ان کی تمام فریت ایک طبقہ پر متفق ہیں اور برگزیدہ کیے جانے کی خصوصیت از جانب پروردگار عزوجل ہو کسی نسب بہت نہیں ہو قال المسترحم یہ کلام محقق ہے کہ ہمیں سے معلوم ہوا کہ فرقہ گراہ و بعض جہالوں نے جو علم کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت حقہ کے متحق حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ان کی اولاد تھی یہ ان کی بے وقوفی

ہو اس میں سب کو دخل نہیں ہو اور نہ دیگر قرب منزلت میں اس سب کو دخل ہو اور اہل البیت رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنی کرامت ذاتی و طہارت نسبی میں سرفراز ہیں اگرچہ درجہ نبوت انہیں ہو اور محققین اہل السنۃ اہل اللہ تعالیٰ کے نزدیک قویہ سکہ ہوتے ہیں اور مشکل نقطہ مستدہمین و مہال پر پیش آئی ہو ہمارے اللہ تعالیٰ۔ اور فارس رضوان اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے انکو لوگوں پر نبوت کے لیے چنا اور رسالت کے لیے خاص کر لیا پس یہ انبیاء علیہم السلام جو اسکے مخلوق کی طرف بھیجے گئے تو اللہ تعالیٰ کے اولیاء و مطیع بندوں کے لیے رحمت ہیں اور اسکے دشمنوں کا قہر ہے۔ ہمت ہیں پس یہ لوگ ہندوں کو اللہ کی طرف حکمت و موعظت کے ساتھ بلائے ہیں اور اطاعت کرنے والوں کو بڑے ثواب سے خوشخبری دیتے اور نافرمانوں کو دردناک عذاب سے ڈراتے ہیں تاکہ رسولوں کے بعد ہندوں کی کوئی حجت اللہ تعالیٰ پر باقی نہ رہے کہ اہل الکلیکون الناس علی اللہ حجۃ بعد الرسل اس واسطے کہ اگر وہ چاہتا تو سب کو ہدایت دیدیتا چنانچہ فرمایا و لو شاء اللہ لکنم اجمعین۔ اور واسطیؑ نے فرمایا کہ ان ہندوں کو ولایت الہی کے لیے برگزیدہ کیا اور اپنی نزدیکی کے واسطے انکو بنایا اور اپنی محبت کے لیے مقدس کر دیا۔ اور نیز کہا کہ آدم کو ازل میں قبل ہجو آدم کے برگزیدہ کیا وہ اپنے مخلوق کو جانتا ہو کہ آدم کی نافرمانی کرنا اسکے برگزیدہ ہونے میں کچھ مؤخر نہ ہوگی اس واسطے کہ برگزیدہ ہونا تو علم الہی میں سابق ہو چکا تھا باوجودیکہ حق عزوجل کو معلوم تھا کہ جو آدم سے ظاہر ہوگا۔ اور نیز کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو اپنے مشاہدہ کے لیے اپنے اور اپنی درگاہ میں نزدیکی دینے کے لیے برگزیدہ کیا اور مومنوں کو مطالعہ و تہذیب کے لیے جھانٹ لیا اور ان میں سے عالم کو اپنے خطاب کی ترتیب و فہم کے واسطے برگزیدہ کیا۔ اور نصر آبادیؑ نے فرمایا کہ جب تو نے آدم پر آدم کی صفت سے نظر ڈالی تو دیکھا کہ فرماتا ہو و علی آدم رہ۔ نافرمانی کی آدم نے اپنے پروردگار کی۔ اور جب تو نے آدم پر بصف حق عزوجل نظر ڈالی تو دیکھا کہ فرماتا ہو ان اللہ صلی علیہ وسلم پھر نافرمانی کرنا برگزیدہ ہونے میں کیا اثر کر سکتا ہو۔ اور واسطیؑ نے کہا کہ برگزیدہ کرنا تو حق عزوجل کے ساتھ قائم ہو اور مصیبت ہونا بشریت کا اہتمام ہو اور توبہ عجیب چیز ہو کہ آدم نے خود ہی اپنے نفس کی طرف توبہ سے رجوع کیا۔

اِذَا قَالَتْ اُمُّ اَكْثَرُ عَمْرَانُ مَا يَنْتَظِرُنِي لَكَ مَا نِي بَطْنِي فَحَرَّ رَأً فَتَقَبَّلَ مِنِّي ۚ اِنَّكَ اَنْتَ

جب بولی جو عموں کی اور بھین نے تیرے نزدیک جو کچھ میرے پیٹ میں ہو آزاد سو تو مجھے قبول کر تو ہی
السَّامِعُ الْعَلِيمُ ۝ فَاَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ اِنِّي وَضَعْتُهَا اُنْثٰی ۚ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ

صل سنے والا جاننے والا ہو پھر جب اسکو جنی بولی کہ اور بھین میں یہ لڑکی جنی اور اللہ کو بہتر معلوم ہو جو کچھ جنی

وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْاُنْثٰی ۚ وَ اِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَ اِنِّي اَعِيذُ بِكَ وَ ذُرِّيَّتُهَا مِنْ

اور بیٹا نہ ہو جیسے وہ بیٹی اور میں نے اسکا نام رکھا مریم اور میں تیری پناہ میں دیتی ہوں اسکو اور اس کی اولاد کو

الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝

شیطان مردود سے

انکہ۔ اِذَا قَالَتْ یعنی طرف منصوب بفعل مقدم یاد کرے کہ اہل بیت زید۔ اور ابو عمرو نے کہا کہ افرامہ ہو اور نہ جہا ج نے کہا کہ صلیبی سے متعلق ہو اور بعض نے کہا کہ سمیع علیم کے متعلق ہو اِمَّا اَكْثَرُ عَمْرَانُ۔ حۃ لما است و اشتات لولد فذعت اللہ فاست بائمل یا مریت۔ یعنی عمران کی جو روئے جسکا نام حۃ تھا جبکہ وہ بڑے سن کی ہو گئی اور فرزند کی شاق ہوئی پس اللہ سے دعا کی اور صل محسوس ہوا تو کہنے لگی اے رب میرے بیٹے لَدَا مَرَّت۔ ان اجل۔ لَكَ مَا نِي بَطْنِي۔ میں نے تیرے قرار دیدوں تیرے واسطے

اور یہ نہ جانا کہ لڑکائی یا لڑکی ہو پس شوہر نے اس سے کہا کہ تیری خرابی تو نے کیا کیا بھلا اگر تیرے پیٹ میں لڑکی ہو کہ اسکی لیاقت نہیں رکھتی۔ پس دونوں کو ملال ہو گیا اور محمد بن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ جب کوئی لڑکا محر کیا جاتا تو وہ کنیسہ میں رہتا اور وہاں کے کام کرتا جھاڑو دیتا اور خدمت کرتا اور وہاں سے کمینج جاتا یہاں تک کہ وہ بالغ ہوتا پھر اسکو اختیار دیا جاتا کہ چاہے وہیں رہے یا جہان اسکا جی چاہے جاوے پھر اگر رہا تو بعد اسکے اگر اس سے نکلتا چاہتا تو اسکو ایسا کرنے کا اختیار نہ تھا اور انکے انبیاء و علماء میں سے کوئی ایسا نہ تھا کہ اسکی نسل میں سے بیت المقدس کے واسطے محر رہا اور فقط لڑکے ہی محر ہوتے تھے اور لڑکیاں اسکی لیاقت نہیں رکھتی تھیں کیونکہ لڑکیوں کو حیض وغیرہ پلیدی ہو جاتی ہو۔ اور ذکر کیا گیا ہے کہ ان کے عہد میں ایسی نذر نہ رہا اولاد کے حق میں جائز تھی اور نذر شرع میں اس امر کو کہتے ہیں جو آدمی اپنے اوپر واجب کر لے پس اگر کسی گناہ ہونا جائز محل کو اپنے اوپر واجب کیا تو وہ نذر ہی نہیں یا اسکا ادا کرنا وہاں نہیں ہو اور اگر ایسے امر کی نذر کی جو شرع میں جائز ہو تو نذر سے اس کا ادا کرنا واجب ہو۔ اور محر مردانہ اور تحریر کردہ خالص کرنا میل سے اسی سے غلام آزاد کیے ہوئے کہ محر کہتے ہیں اور ہماری شریعت میں اولاد کو اس طرح محر کرنا روا نہیں ہو اور ان کی شریعت میں جاری تھا نذر امر کی والدہ نے نذر کی کہ۔ نذارت لک مانی بطنی محمدی۔ اور زندہ کرنا قضاء و مقدر کو دور نہیں کرتا جبکہ صحیح مسلم کی حدیث میں صریح ہو اور اس نظر سے تہیہ خیر و ثواب ظاہر ہوتا ہو۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے مریم کی والدہ کا نام نہیں ذکر فرمایا بلکہ امراۃ عمران کہا اور مریم کا نام صریح ذکر کیا ہے اسی طرح حضرت ابراہیم کی جوہر کا نام نہیں ذکر کیا اس میں کیا بات ہے تو جواب دیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے سوائے مریم کے کسی کا نام نہیں ذکر فرمایا کیونکہ بدون ضرورت کے عورتوں کے نام لینا خلاف اخلاق ہو خصوصاً ایسے کلام بلیغ میں جو جامع فنون فصاحت و بلاغت ہو رہا مریم کا نام تو بعض علماء نے ایک لطیف نکتہ بیان کیا ہے کہ چونکہ مرد مریم و شریف کسی مجلس میں اپنی جوہر کا نام نہیں لیتا اور ذکر کرنا پسند نہیں کرتا یہی بلکہ غضبناک ہو جاتا ہے اور کفار نصاریٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کی نسبت ایسی بات کہی کہ اسکے ذکر سے روٹنے پھڑپھڑتے ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا جسکا نہ تو تعالیٰ عیسیٰ شکر کرے پس اللہ عزوجل نے ان لوگوں کے دفعہ دم کو مصرح مریم کا نام ذکر کیا اور بیان فرمایا کہ جیسے مرد سب اللہ تعالیٰ کے غلام و مخلوق بندے ہیں ویسے ہی مریم بھی عورتوں کے مانند اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہندی لوندی ہو۔ قولہ فلما وضعتها سامی ولد تھا جاریہ اور ضمیر ہاکی ماموصولہ کی طرف ہو جو مانی بطنی میں ہو اور ضمیر مؤنث برعایت ہے ہو کیونکہ مانی بطنی تو علم الہی میں مؤنث تھی یا اس تاویل پر کہ ماموصولہ سے نفس فی بطنی یا نسیمۃ فی بطنی ضرور مراد ہو پس وضعتہا کی ضمیر نفس یا نسیم کی طرف راجع ہو۔ قولہ قالت رب دینی وضعتہا انشی۔ اگر کہا جاوے کہ انشی حال واقع ہو ضمیر منصوب سے پس کلام گویا یہ ہوا کہ رب انی وضعت الانشی انشی۔ تو جواب دیا گیا کہ بنا بر تاویل نفس یا نسیم کے صحت ظاہر ہو کہ یہ معنی ہوئے وضعت تلک النسیمۃ انشی۔ یا تلک النفس انشی۔ اور بنا بر رعایت معنوی کے چونکہ حال و ذی الحال بالذات واحد ہوتے ہیں لہذا ذوالحال کو بھی برعایت حال کے مؤنث فرمایا۔ قولہ مانی سمیتہا مریم ان کی زبان میں مریم کے معنی قابضہ ہیں پس غرض بیان سے درخواست ہے کہ اسکو ہم باہمی کر دے اسکو اس ادب سے بیان کیا۔ اور اس سے ظاہر ہے کہ اسم اور معنی اور تسمیہ سب امور جملہ گناہین۔ قولہ مانی اعینہا پاک ذہبہا من الشیطان الرجیم۔ اس میں نے اس لڑکی کو اللہ تعالیٰ نے اپنے کی پناہ میں دیا شیطان مردود کے شر سے اور اسکی ذریت کو (اور وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں) اللہ تعالیٰ نے کی پناہ میں دیا شیطان کے شر سے اور شیطان ابن کثیر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی دعا قبول کی جیسا کہ ابو ہریرہ سے مروی روایت ہے کہ کوئی مومن نہ نہیں مگر اللہ شیطان اسکو س کرتا ہے جب کہ پیرا ہوتا ہو پس چیخ کر دیتا ہو اسکی مس سے سہاے مریم اور اسکے فرزند کے پیرا ہو ہر طرف سے کہ انکے شر سے محفوظ رہا جی چاہے وہ مانی اعینہا پاک ذہبہا من الشیطان الرجیم۔ آخر جہاں بخاری و مسلم من حدیث عبد الرزاق بن حدیث ابن جریج بخاری و حدیث تیس عن الامش عن ابی صالح

نذر

نذر ضرر انشی

عن ابی ہریرۃ بن ایت کا پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے مذکور ہے۔ اور بیان اشکال وارد کیا گیا جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت مریم کی والدہ نے وضع و نام رکھنے کے بعد اس طرح پناہ کی دعا کی کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مریم کی ولادت کے وقت طعن شیطان واقع ہوا ہو پس یہ کہ یہ کی تلافی حدیث سے نہیں ہوتی، ذکر **ہاجل فی حاشیہ**۔ اور جواب ممکن ہے کہ مس شیطان بچوں کے واسطے اوقات مختلفہ میں واقع ہوتا ہے وقت ولادت کے اور بعد اسکے اور مریم علیہا السلام کے حق میں شاید کہ بتقدیر آئی اول ہی سے واقع ہوا اگرچہ ان کی مان نے پیچھے دعا کی ہو اور یہی امر باعث برین دعا ہوا ہو اور شاید کہ بعد اس دعا کے حملہ مس شیطان سے پناہ ہو گئی ہو اگرچہ وقت ولادت کے نفس شیطان ہو اور عیسیٰ علیہ السلام میں وقت ولادت بھی نہیں ہوا کہ دعا قبل سے مقبول ہو گئی تھی چنانچہ بخاری کی دوسری روایت ابو ہریرہ میں مروی ہے کہ ہر بنی آدم کے دونوں پہلو میں شیطان اپنی دو انگلیوں سے مارتا ہے جس دم وہ پیدا ہوتا ہے سوائے عیسیٰ بن مریم کے کہ مارنے گیا تھا مگر اسے حجاب میں مارا یعنی جس جھلی کے اندر بچہ ہوتا ہے پس اس حدیث میں فقط عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہے اور نہ مختصری وغیرہ مقتول نے اس حدیث سے اس بچہ پر انکار کیا کہ مس شیطان بچے اغواء و ہنگامہ بددن سن نیز بلوغ کے نہیں ہوتا ہے پس وقت ولادت کے اغواء کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ اور بیضاوی نے یہ جواب دیا کہ مس شیطان سے طعن اغواء مردہ یعنی ہر مولود کے پیدا ہونے پر شیطان کو اسکے اغواء کی طمع ہوتی ہے اور یہ جواب بناء فاسد بر فاسد ہو گیا بیضاوی نے مان لیا کہ مختصری کا یہ دعویٰ ٹھیک ہے کہ شیطان کا چھونا بچے اغواء ہے اور طبعی نے جواب دیا کہ عیسیٰ دران کی مان کی خصوصیت اس فضیلت میں ہوائے دیگر انبیاء کے اسوجہ سے ہو سکتی ہے کہ روایہ کہ شیطان دیگر انبیاء کو مس کرے باوجودیکہ وہ لوگ اغواء سے معصوم ہیں اور پوشیدہ نہیں کہ یہ جواب بھی نادر جواب بیضاوی کے بناء فاسد بر فاسد ہے یہ کمان سے معلوم ہوا کہ مس کے معنی اغواء ہیں بلکہ مس کے یہی معنی ظاہری یعنی چھونا ہیں چنانچہ علامہ فقہ زانی نے کہا کہ یہ روایہ کہ شیطان بچہ کو وقت اس کی ولادت کے چھوے اس طرح کہ وہ چٹخے جیسے کہ دیکھا جاتا ہے اور یہ مس بقصد اغواء نہیں ہوتا کہ یہ کہا جاوے کہ مولود کی ولادت کے وقت یہ تصور نہیں ہے اور یہی کلام تحقیق ہے۔ پھر رہا یہ امر کہ سوائے مریم و عیسیٰ علیہ السلام کے جو کلیہ سے مستثنیٰ ہیں باقی سب کے حق میں یہ حکم عام ہے حتیٰ کہ دیگر انبیاء علیہم السلام پر عیسیٰ و مریم کو اس وجہ سے اس فضیلت ہے یا بعد اس استثناء کے بھی کلیہ میں سے تخصیص ہے پس اول تو ظاہر حدیث ہے و لیکن اس پر وارد ہوتا ہے کہ مفصل قصہ ولادت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کا رونا وغیرہ مذکور نہیں الا انکہ کہا جاوے کہ مس شیطان کے واسطے رونا بطور لازم نہیں ہو پس جائز ہے کہ مس شیطان ہوا اور رونا واقع ہوا ہو اور رد کیا گیا کہ فیستل صار فامن مسہ کی تفریع و تخیل اس وقت درست نہیں ہو سکتی اور نہ اسکے مس کا کوئی نتیجہ ہے جو مذکور ہو سوائے اسکے۔ فافہم اور عینی نے عیاض نے نقل کیا کہ تمام انبیاء اس امر میں عیسیٰ علیہ السلام کے شریک ہیں انہیں کلیہ مذکور سے ماسوائے انبیاء کے دیگر بنی آدم باقی مراد ہونگے اور دعا سے مادر مریم کا اثر ظہر حق مریم ہو گا۔ اس واسطے کہ عیسیٰ علیہ السلام تو نبوت کی وجہ سے اس سے بچے ہوئے تھے اگرچہ مادر مریم کو معلوم نہ تھا جبکہ انھوں نے دعا کی کہ مریم کے بطن سے بنی پیدا ہو گا جو مس شیطان سے محفوظ ہو گا مثل انبیاء کے کہ محفوظ ہوتے ہیں در قرطبی نے کہا کہ یہی قول مجاہد رحمہ اللہ کا ہے مگر ترجمہ کیا کہ یہی حق واضح ہے بچہ اگر وہی ثابت ہو کہ یہ امر مخصوص بحضرت عیسیٰ و مریم تھا تو اس میں دلیل ہوگی کہ سوائے انبیاء علیہم السلام کے دیگر افراد بنی آدم میں بعض میں کوئی ایسی ادنیٰ سی بات فضیلت کی ہوتی ہے جو انبیاء علیہم السلام میں نہیں ہوتی ہے اگرچہ فضل کلی انبیاء علیہم السلام کو ہو کیونکہ مریم کچھ بنی نہ تھیں اور ان کو یہ فضیلت جزوی تھی شامل اور قولہ انی سمیتہا مریم میں دلیل ہے کہ پیدا ہونے کے روز نام رکھنا شرع سانی بھی تھی جیسے ہمارے شرع میں ہے چنانچہ بنی صلح لے فرمایا کہ رات میرا بیٹا پیدا ہوا میں نے اپنے جد اعلیٰ کے نام پر اس کا

نام ابراہیم رکھا رواہ البخاری و مسلم اور نیز ایک نے کہا کہ رات میرا فرزند پیدا ہوا میں اسکا کیا نام رکھوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عبد الرحمن نام رکھ
رواہ البخاری پس عمرہ بن حنظل سے جو روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لڑکا اپنے حقیقہ میں رہن رہتا ہو اس کے پیدا ہونے
کے ساتویں دن اس کی طرف سے فوج کیا جاوے اور اسکا نام رکھا جاوے اور اسکا سر منڈایا جاوے رواہ احمد و اہل السنن و صحیحہ القندی پس
اس روایت کے یہ مضمون یہ جادین کہ اس کی طرف سے فوج کیا جاوے اور اسکا جو نام ہو لیا جاوے یعنی یون کہ اسکا جاوے کہ میں اپنے
فلانے فرزند کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے واسطے قربانی کرتا ہوں تو سب روایتوں میں موافقت ظاہر ہو گیا یہ مراد ہو کہ تاخیر تا روزہ عظم
جائز ہو فافہم واللہ اعلم **قال الشيخ في العرائس** قولہ تعالیٰ انی نذرت لک فی بطنی محررا۔ مترجم کہتا ہے کہ مجھے آزاد ہو مقابل
بقیوں مجھے بندہ و غلام دیدہ جیسے حریت مقابل رقیقت ہو قال الشيخ قولہ محررا حرارہ رقی نفس یعنی اپنے نفس کا بندہ ہونے سے آزاد اور
سے شیطان سے پاک اور ماسوا سے حق غرضل کے سب سے صاف فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے مخصوص۔ اور اسی کی محبت میں
اخلاص والا اور اس کی بندگی میں سچا۔ اور نیز تیری خدمت میں مشغول تیرے مشاہدہ کے مقام میں آزاد تاکہ تیرے ہی واسطے خالص ہو اور حفظ
ربوبیت کو پورا کرے۔ اور نیز آزاد تیری بندگی میں تیری ہی محبت کے ساتھ کہ جنت و دوزخ کی مشغولی سے الگ ہوتا کہ تیری عبادت
تیرے ہی لیے افکارے تیرے سوا ہر چیز کی طرف التفات کرنے سے الگ ہو اور نیز مادر مریم کے اسرار باطن نے یقین کیا تھا کہ لڑکی ہوگی
اگرچہ خود نص عقل سے اسکو معلوم نہیں کیا تھا کیونکہ اسکو سواے حق غرضل کے کوئی نہیں جانتا ہی پس کہا کہ میں نے تیرے واسطے اسکو آزاد کر دیا
کیونکہ وہ تیرے کلمہ عیسیٰ علیہ السلام کے وجود کی جگہ ہو اور نیز وارثین کہ جو آزاد سے حامل ہو وہ خود آزاد نہ ہو بلکہ اسکو بھی آزاد ہی ہونا چاہیے ہو۔
اور استاد نے فرمایا کہ حُر وہ ہو جو غلو قاتلین سے کسی کے رقبہ میں نہ ہو اس کو حق غرضل نے اپنے حکم ازلی سابق میں قرار دیا ہو کہ وہ تمام
وجہ سے تمام احوال میں ہر طرح کی مشغولی سے آزاد ہو۔ اور جعفر نے فرمایا کہ حُر۔ ای آزاد و دنیا و اہل دنیا۔ اور محمد بن علی نے
قولہ انی نذرت لک مافی بطنی محررا۔ کی تفسیر میں کہا کہ تیرا بندہ خالص ہو اور جو تیرے واسطے خالص ہو گا وہ تیرے ماسوا سے سب سے آزاد ہو گا۔
سل بن عبد اللہ سے حُر۔ کے مضمون یہ ہے کہ لڑکا یا کہ وہ شخص جو اپنے نفس کے ارادہ اور خواہش کی پیروی سے فارغ و آزاد ہو۔
فَقَبَلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَلَّمَهَا كَلِمَةً حَسَنًا وَخَلَّ عَلَيْهَا تَرَكَابًا
پھر قبول کیا اسکو اسکے رب نے اچھی طرح کا قبول اور بڑھایا اسکو اچھی طرح بڑھانا اور سپرد کی زکریا کو جس وقت آتا اُس پاس زکریا

حجرت بن بابا اُس پاس کچھ رزق بولا ای مریم کہاں سے آیا تجھ کو یہ بولی یہ اللہ

عِنْدَ اللَّهِ طَرِيقَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ مَنْ يَشَاءُ يَغْضِبُ مَنْ يَشَاءُ

کے پاس سے ہو اللہ تعالیٰ رزق دیتا ہو جسکو جاتہ بے قیاس

فَقَبَلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ اچھی قبولیت کے ساتھ۔ **وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا** انشا ہا بخلق حسن فکانت تثبت فی الیوم کیا یثبت الملوذی العام و انت بہا امال الاحبار سندہ بیت المقدس
نقلت و دوکم ذہ النذیرۃ فقا فوا فیہا لانہا بیت امامہم فقال زکریا انا احق بہا لان خالہما عندی فقالوا لا احق تقرع فانطلقوا ہم تسعۃ
و عشرون الی نہر الابدون و الخوا قلا ہم علی ان من ثبت قلمہ فی المار و صعد فوا و لے بہا ثبت قلم زکریا فاخذوا بنی لما غرتہ فی المسجد

بسم لا یصد الیہا غیرہ وکان یا تہا با کلہا وشرہا وودہا فیجہ عندہا فاکتہ الشاء فی اصیفت و فاکتہ اصیفت الشاء کما قال اللہ تعالیٰ وَکَلَّمَهَا
 سُرَّ کَرِیْمًا۔ ضمیر الیہ فی قرأۃ بالتشدید ونصب ذکرہ محدوداً و مقصوراً و الفاعل اللہ تعالیٰ۔ اور پڑھایا اسکو اچھی پیدائش سے پس مریم طہتی
 ایک دن میں جیسے بچہ ایک سال میں پڑھتا ہو اور لائی مریم کو اسکی نان انا حمار کے پاس جو بہت المقدس کے مجاور تھے اور بولی کہ تو تم لوگ اس
 نذر کی ہوئی کو پس سمجھو نے اس میں رغبت کی کیونکہ وہ ان کے امام کی لڑکی تھی پس ذکر کیا نے کہا کہ میں اسکا زیادہ حقدار ہوں کیونکہ اسکی
 خالہ میرے پاس ہو تو بولے کہ نہیں بلکہ ہم سب قرعہ ڈالیں پس پہلے یہ لوگ نہرا دون کی طرف در سب اُنٹیں اُڑی تھیں اور سمجھوں نے اپنا پنا
 قلم اس میں ڈالا اس شرط سے کہ جس کا قلم ٹھہر جاوے پانی میں اور چڑھے تو وہ اسکے پرورش کے لیے اولیٰ ہو پس کر یا کا قلم ٹھہر گیا پس ذکر کیا نے اسکو
 لے لیا اور مسجد میں اسکے لیے ایک غرفہ بنایا بیٹھی پر سے جانے لگا کہ مریم کے پاس اس بیٹھی پر سے چڑھ کر سوائے ذکر یا کے کوئی نہیں جاتا تھا
 اور ذکر یا مریم کے پاس مریم کا کھانا پانی اور تیل لاتے تھے پس ذکر کیا نے مریم کے پاس جاؤں کے میرے گریون میں پائے اور گریون کے میرے
 جاؤں میں پائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قصہ بیان فرمایا ہو اور کھلا بدون تشدید فا یعنی کفالت سے صیغہ ماضی معروف ہو اور وہ لغت
 میں بخنے ضم ہو احوطایا ذکر کیا نے مریم کو اپنی پرورش میں۔ اور کو فیون کی قرأۃ میں تکفیل ہے بتشدید فا ماضی معروف ہو اور ذکر یا کو اعراب
 نصب ہو اور ذکر یا بعد بقصر و دون طرح ہو پس جس نے بعد پڑھا اسنے نصب ظاہر کیا ای ذکر یا بنصب ہمزہ پڑھا اور جس نے بقصر پڑھا ذکر یا
 محل نصب میں رکھا اور تکفیل کا فاعل اللہ تعالیٰ ہو یعنی تکفیل کر دیا اللہ تعالیٰ نے مریم کا ذکر یا کو اور اللہ تعالیٰ نے ذکر یا کو اس لڑکی
 مریم کے بارہ میں بعض کرامات دکھلائیں تاکہ سمجھوں کو پہلے سے تعظیم رہے اور جب عیسیٰ بے باپ پیدا ہوں تو کوئی انکار نہ کرے اور منجملہ
 کرامات کے فرمایا۔ کَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا شَرَّكِیَا الْحَرَابَ وَجَعَا عِندَہَا کَرۡفًا۔ ہر بار جب ذکر یا اس لڑکی کے پاس حراب
 میں آتا تو اسکے پاس رزق پاناف جاؤں میں گرمی کا میوہ اور گرمی میں جاڑے کا۔ حراب سے مراد غرفہ ہو اور وہ اشرف المجالس ہے گویا وہ
 بہت المقدس کے اشرف مقام میں بنا تھا پھر نہ کر یا نے یہ عجائب دیکھ کر پوچھا۔ قَالَ یَا مَرْیَمُ اَنْتِ لَیْسَ لَکِ ہٰذَا کَمَا اے مریم کہاں سے
 آیا یہ تیرے لیے۔ قَالَتْ۔ وہی صغیرہ مریم کہنے لگی حالانکہ چھوٹی تھی سَھَوۡمِیۡنَ عِنۡدَ اللّٰہِ۔ یا منیٰ بہ من بخت یہ اللہ تعالیٰ کے
 ایمان سے بڑھ کر دیدیتا ہو مجھے اس کو جنت میں سے اِنَّ اللّٰہَ یَزِیۡرُکَ مِّنۡ یَّتٰنَا عَزِیۡزٌ حَسَابٌ۔ رزق داد سزا بلا ہتہ۔ اور اللہ جبکو
 چاہے رزق بے حساب دے یعنی فراخ روزی بدون شقت کے عطا کرے بقصہ زوجات ہو اور روایتیں کئی راہ پر ہیں اور حدیث میں
 صحابہ سے صحیح کوئی روایت نہیں ہاں تابعین کے البتہ روایات میں اور ظاہر ہے کہ وہ کتب اخبار نبی اسرائیل سے مانو ذہین واللہ اعلم اور آیت کریمہ
 کے معنی واضح ہیں ان قصص روایات پر موقوف نہیں ہیں جیسا کہ ترجمہ آیت کریمہ سے ظاہر ہیں۔ اور میں روایات تو ان میں اختلاف ہے چند
 وجوہ ہو اول آنکہ قبول پروردگار کے معنی کیا ہیں آیا یہ ہیں کہ اسکو خدمت بیت المقدس کے واسطے قبول کیا تھا جیسے نذر کا لڑکا مقبول ہوتا تھا
 یا قبولیت آخرت باعتبار صلاحیت کے ہو۔ اور دوم انبات حسن آیا بروجہ خاص ہو یا خوبی خلقت باعتبار عموم کے ہو۔ اور کفالت ذکر یا کیا بقصہ
 مذکورہ ہو یا بسبب یتیم ہونے کے بلا منازعت ہو اور تکفل مسجد بیت المقدس میں ہو یا اپنے گھر میں ہو اور سوم حراب سے حراب یا گوشہ
 مسجد ہو یا جائے عبادت مریم ہو اور قول مریم آیا حالت مہربا صغریٰ میں ہو یا حالت یتیم میں ہو اور یہ سب جہین مروی ہوئی ہیں اور
 مفسر جمعہ اللہ نے ان سب میں سے اول ہی اول کو لیا ہو یعنی قبول براے خدمت بیت المقدس انبات بروجہ خاص اور کفالت ذکر یا
 مذکورہ اور تکفل در مسجد۔ اور حراب غرفہ مسجد ہو اور قول مریم حالت صغریٰ۔ لہذا میں قصہ کو نقل کرنا ہوں اور اختلافات کا بیان آگے

ہوگا و لیکن پہلے تفسیر کلام کے متعلق امور ذکر ہونا چاہیے۔ تقبل مجھے قبول مصدر ہو مانند دلوغ و زوغ کے اور یہی تین مصدر آئے ہیں اور تفضل ہوا ان
 مجھے تکلف نہیں جو اسکی اصل ہر بلکہ مجھے فعل ہوا اس لڑکی کو نذرین قبول کیا اور راضی ہوا اور بعض نے کہا کہ تقبل مجھے تکفل ہوا اسکی کفالت
 اچھی طرح کرادی حالانکہ وہ بے باپ کی یتیم تھی کیونکہ عمران اسکو بیٹا بن چھوڑ کر مر گئے تھے۔ انہما نباتا حسنا۔ نبات مصدر ہو پس یا تو تقدیر کلام یونہی
 فانبثا فنبثت نباتا حسنا۔ اور یا مفعول مطلق بد غیر فعل ہو کیونکہ فعل انبات ہو جیسے قبلہما بقبول میں بھی ایسا ہی کہا گیا کہ قبلہما قبولاً کے
 معنی میں ہو اور یہ جائز جیسے تکلیف کلاما اور جو میر نے خفاک کے طریق سے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ قولہ تقبلہما رہا بقبول حسن
 یعنی اسکو نیکوں کی راہ چلایا اور قولہ فانبثا نباتا حسنا۔ یعنی اس کی خلقت پوری کردی بدین زیادت و نقصان کے اور معنی انبات
 آگاتا۔ نبات آگنا۔ عام مجھے سال۔ اصابہ جمع جبر عالم دین یہود مجھے مطلق عالم۔ سدنہ جمع سادون مجھے خادم۔ نذیرہ مجھے مندرجہ تناسف
 رغبت باہمی مراد ہو۔ امام بیہود اور عمران ان میں عالم باعمل معروف تھے اور اس پر اتفاق ہو کہ وہ نبی نہ تھے۔ انزل عرقہ ڈالنا۔ عرقہ بضم و پچھا
 مکان کو ٹھہری کے طور کا جبر سٹھھی بفرشہ چڑھ سکیں۔ تعب تکلیف و مشقت۔ پھر جاننا چاہیے کہ جو قصہ مفسر نے بیان کیا ہے یہی ابن جریر نے عکرمہ
 و قتادہ و سدی سے روایت کیا ہے اور اس قصہ میں یہ ہو کہ ان لوگوں نے تین بار اپنے قلم ڈالے اور ہر بار ذکر یا کا قلم ٹھہر گیا اور پراگیا اور محمد بن
 اسحاق کی روایت میں ہو کہ وہ خشک مٹی پر ہو پس صعد کے معنی یہ ہیں کہ نہر میں قلم بھینکنے سے یکایک ٹوب پانی میں غائب ہو کے
 پھر ذکر یا کا قلم اوپر ٹھہر گیا اور باقیوں کے قلم اوپر اگر پہنچ گئے وہ اللہ اعلم۔ اور بعض نے کہا کہ ذکر یا کا قلم پڑھاؤ کی طرف چلا اور اردون کے
 قلم ہاؤ کی طرف بے اور بعض نے کہا کہ یہ قلم توریت لکھنے کے تھے پھر ذکر یا لے لیکر مریم کو غرہ مسجد میں رکھا اور محمد بن اسحاق و غیرہ نے کہا کہ اپنے
 گھر میں مریم کی خالہ کے پاس رکھا اور بعضوں نے کہا کہ اول میں مریم کو اسکی خالہ پاس رکھا پھر جب بڑی ہوئی تو غرہ مسجد میں رکھا اور اسکی
 دروازہ وسط میں تھا بدین شیر بھی کے وہاں چڑھنا ممکن نہ تھا پس دروازہ اسکا مقفل رہتا سوائے ذکر یا کے کوئی وہاں نہیں جاتا اور ربیع الن
 سے روایت ہو کہ جب ذکر یا مریم کے پاس سے نکلنے تو سأت دروازے مقفل کرتے رواہ ابن جریر اور محکم بن محمد بن اسحاق کی روایات سے
 نقل کیا کہ ذکر یا نے ضعیف ہو کر کفالت مریم کی یوسف بن یعقوب کہ جو نبی اسرائیل میں سے ایک شخص بڑھئی تھا اور مریم کا چچا زاد بھائی تھا
 سپر کی اور اسنے مسجد میں رکھا اور یہ زمانہ قحط کا تھا کہ یوسف مذکور کو سخت تردد ہوا پس مریم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنا چاہئے مریم کی
 برکت سے اللہ تعالیٰ نے اسکی کمائی میں ترقی کردی اور خود مریم کو زرق و سبح ملتا تھا۔ واللہ اعلم۔ اور میں اس مقام پر تفسیر ابن کثیر
 کو نقل کرتا ہوں کہ اس پر لوگوں کا اعتماد ہو اور بعض خلاف کو بھی نقل کروں گا۔ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ اس نے مریم کو اس کی ماں سے
 نذر قبول فرمایا اور اسکو اچھا آگنا آگایا یعنی اسکی شکل بیچ اور منظر خوش بنایا اور مردی ہو کہ مریم نبی اسرائیل میں نہایت خوبصورت عورت تھیں
 اور اسکے بے قبولیت کے جو سامان ہیں سب مہیا کر دیے اور اپنے صاحبین بندوں کے ساتھ کر دیا کہ ان سے علم و بھلائی و دین سیکھتی۔
 اسی واسطے فرمایا۔ وکفلہا ذکر یا۔ بتشدید فاء و نصب ذکر یا بنا بر فضیلت او ذکر یا کو اسکا کفیل بنا دیا اور بعض نے کہا کہ مضاف مقدر
 ہو تو کفل مصالحا ذکر یا اسکی مصالحتوں اور اچھے کاموں کے واسطے ذکر یا کو کفیل کر دیا کیونکہ صرف ہن مریم کی کفالت کے کچھ معنی نہیں
 ہو سکتے ہیں اور ابن اسحق نے کہا کہ یہ کفالت کر دینا اسی وجہ سے تھی کہ وہ یتیم تھی اور دوسروں نے ذکر کیا کہ نبی اسرائیل کو قحط
 پہونچا تھا اس وجہ سے ذکر یا نے مریم کی کفالت کر لی اور ان دونوں قولوں میں کوئی منافات نہیں ہو اور مصحف ابی بن کعب سے کفلاہما کی
 قرآنہ موافق معنی کفل بتشدید فارایت ہی اور اللہ عزوجل نے ذکر یا کو اسکا کفیل اسی واسطے مقدر کیا کہ مریم کو سعادت حاصل ہو کہ

نکریا سے علم نافع و عمل صالح حاصل کرے کیونکہ وہ اسکے خالہ کا شوہر تھا جیسا کہ محمد بن اسحاق نے کہا ہے اور اسے ای بن جریر وغیرہ نے روایت کیا ہے اور بعض نے کہا کہ مریم کی بہن کا شوہر تھا جیسا کہ صحیحین قصہ معراج میں ہے کہ وہ ان آپ کو نکلی دینی سے ملے۔ اور کہا اپنا خالہ۔ اور بھی یہ محاورہ اس معنی پر بھی بولا جاتا ہے جو ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے یعنی اپنے خالہ زاد بھائی۔ اور بنا برین وہ اپنی خالہ کی پرورش میں رہی اور صحیحین ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ نضار میں حمزہ رضی اللہ عنہ کی دختر کے حق میں حکم دیا کہ وہ اپنی خالہ کی پرورش میں رہے جو جعفر بن ابی طالب کی چھوڑ تھی اور فرمایا کہ خالہ بھینسے مان کے ہو تو صحیحین میں ہے کہ زکریا علیہ السلام طہی کا پیشہ کرتے تھے اور یہ دلیل ہے کہ جو پیشہ روا ہے اس کا کرنا مستحب ہے اور یہ زکریا ابن آذن بن مسلم بن صدوق از اولاد سلیمان بن داؤد علیہما السلام ہیں مآذکرہ فی المعالم ہے اور بعض نے نقل کیا کہ ابن عباس بن مسعود و چند صحابہ دیگر رضی اللہ عنہم و چار رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ مریم ان لوگوں کے امام کی بیٹی تھی پس سمجھو ان میں رغبت کی کہ کون اسکی کفالت کرے گا پس قلام سے قرعہ نکالا اور زکریا نے جو کہا کہ میں اس کی خالہ کا شوہر ہوں اس کا زیادہ حقدار ہوں تو نہانا کہ اگر وہی بات ہوتی تو وہ اپنی مان کے پاس بیٹھنے کی زیادہ حقدار تھی پھر قرعہ بھی زکریا کے نام نکلا اور زکریا نے اس کی کفالت کی۔

قال ابن کثیر پھر اللہ تعالیٰ نے مریم کی صواری و بزرگی کی اسکی محل عبادت میں خبر دی چنانچہ فرمایا کلمہ داخل علیہا زکریا المحراب و حجر عندہا رزقا۔ اور کہالین میں کہا کہ بعض نے محراب سے مسجد مراد لی کیونکہ انکی مسجدوں کا نام محراب ہوتا تھا اور مفسر رحمہ اللہ نے غزوہ مراد لیا **قال ابن کثیر** اور مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و ابوالشعثا و ابراہیم نخعی و ضحاک و قتادہ و ربیع بن انس و عطیہ العوفی و سدی نے۔ و حجر عندہا رزقا۔ میں کہا کہ جاثون کے میوے گرمیوں میں اور گرمیوں کے میوے جاثون میں پائے اور مجاہد سے روایت ہے کہ رزق سے مراد علم ہے یا کہا کہ صحیفہ جس میں علم ہوتا رواہ ابن ابی حاتم و لیکن اول واضح ہے۔ اور اس قصہ میں بہت سے دلائل اس امر کے موجود ہیں کہ اولیاء کی کرامت حق ہے اور احادیث میں اسکے نظائر کثرت سے موجود ہیں۔ سراج النیر میں مذکور ہے کہ اس میں کرامت اولیاء حق ہونے کی کیسی بڑی قطعی دلیل موجود ہے اور یہ کچھ مسخرہ زکریا علیہ السلام کا نہیں تھا جیسا کہ ایک جماعت نے گمان کیا ہے اور یہ گمان صریح جمالت ہے اس واسطے کہ زکریا پر خود حال مشتبہ تھا چنانچہ مریم سے پوچھا کہ یہ تمکو کمان سے آیا اور اگر مجھ سے ہوتا تو دعویٰ ہوتا اور یہ یقین جاننے کیونکہ نبی کی یہی شان ہے اور نیز ہنالک دعا زکریا رہے۔ کے کیا معنی کیونکہ یہی دیکھ کر تو انھوں نے اپنی دعا کرنے کی راہ پائی اور خود کرامات اولیاء پر دلائل دیکر بھی صریح ہیں جیسے قصہ صاحب کعبہ کہ کئی سو برس بے کھلنے پینے کے غار میں زندہ سوتے رہے اور قصہ آصف بن برخیا کہ نظر پھرنے سے پہلے تخت بقیس لے آئے اور عمر بن الخطاب نے منبر پر بیٹھ کر اپنا لشکر جو نہادند فارس میں تھا دیکھا اور آواز دی یا سارہ یا جلیل اور سارہ یہ سردار لشکر نے یہ آواز دیا ان معنی حالانکہ درمیان میں ایک مہینہ کی راہ کا فاصلہ تھا اور خالد بن الولید نے زہر ہلاہل پی لیا اور کچھ ضرر نہوا اور دیگر اخبار کثیرہ موجود ہیں اور مسترجم کتاہی کہ **ابن حجر** وغیرہ نے بعض صحابہ رض کا حال اسماء الرجال میں لکھا کہ ہمد موت کے جنازہ میں سے اٹھ کر گفتگو کی ہے اور انکار اس کا سوا بے اعتقاد جاہل کے کوئی نہیں کر سکتا **خطیب** نے سراج میں خوب کہا کہ بد اعتقادوں و خواہش پرستوں نے جو اس سے انکار کیا تو کچھ تعجب نہ کرنا چاہیئے اس واسطے کہ انھوں نے اپنے آپ میں اسکا مشاہدہ نہیں پایا اور نہ اپنے کسی پیشوا کو سنا جنکی نسبت گمان کرتے ہیں کہ دے کچھ تھے پس انھوں نے اولیاء اللہ صاحبان کرامت کو جمال صوفی کنا شروع کیا اور انکے حق میں زبان ہار بیان کیں بھلا ان کو کیا خبر ہو کہ صفاء عقیدت پاکیزگی ستر قسط و در ظہور انوار حق و خطو اسرار صفاء و محبت کیا چیز ہے لیکن تعجب تو بعض اہل سنت سے ہے کہ اس سے دریافت کیا گیا کہ روایت ہے کہ ابراہیم بن ادہم کو جو حقائق معتبرہ و واقعہ حدیث میں سے مشہور معروف شخص ہے لوگوں نے انھیں ذی الحجہ کو بصرہ میں دیکھا تھا اور اسی روز

عطا کرنا گیا بھی نہات وہ تو کہ اسکا بھل مانند عیسیٰ روح ہند علیہ السلام کے ہو۔ اور استاد نے فرمایا کہ اسکو قبول حسن سے مقبول کیا اسکو۔ اس مرتبہ سے بڑھ کر پوچھا دیا جس قدر اس کی مان نے تمنا کی تھی۔ اور بعض نے کہا کہ قبول حسن یہ ہو کہ اس کو عصمت کے ساتھ پرورش کیا تاکہ وہ کتنی تھی کہ اعوذ بالرحمن منک ان کنت تقیاً۔ اور نیز کہا کہ حسن قبول کے اشارات سے یہ بھی ہو کہ وہ محراب ہی میں پائی جاتی تھی یعنی ہمیشہ نماز میں رہتی تھی۔ قولہ تعالیٰ کہ داخل علیہا ذکر یا المحراب وجد عندہا رزقا۔ اللہ تعالیٰ اسکو اس خلوت میں جنت سے روزی دیتا تھا یہ اسکی خدمت و بندگی و عفت کا عوض تھا اور اسکے حق میں کرامت تھی تاکہ دنیا کی مشغولی میں نہ پڑے اور حقیقت توکل ہی ہو کہ اس میں کسی مخلوق کی طرف التفات نہوا اگرچہ مخلوق نبی مرسل کیوں نہ ہو۔ اور استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ جب ذکر یا اس کے پاس کھانا لہجائے تو اسکے پاس رزق موجود پاتے تاکہ جاننے والے جان جاوین کہ اللہ سبحانہ اپنے اولیا کی مشغولی اپنے سواے دوسرے کی طرف نہیں ڈالتا اور نیز فرمایا کہ جس نے اولیاء اللہ میں سے کسی کی خدمت کی تو وہ ولی کی رفیق ہو نہ انکے سپر شقت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی خدمت کرے اور فرمایا کہ اس میں اشارہ ہو کہ جو فقیرون کی خدمت کرتا ہو وہ اپنے واسطے ہو نہ انکے فقر اسکے مخلوق کی گرائی میں ہیں۔ قولہ تعالیٰ انی لک ہذا۔ یعنی تو نے کس کار خیر کے بدلے یہ پایا ہو۔ قالت ہومن عند اللہ یعنی میں نے اسکو خاص فضل اہی پایا ہے اس میں کسی کام کی مشقت و کسی امر خیر کی محنت کو داخل نہیں ہو قال مترجم یہی مذہب ہے اور یہی صحیح ہے اللہ تعالیٰ کے احسانات و انعامات بندوں پر کچھ ان کے اعمال و افعال پر عین ہیں مگر انکے نیک کام اللہ تعالیٰ کی رضا مندی و بندے کی قبولیت کا باعث ہوتے ہیں جیسے ہر کام و فسق و فجور اللہ تعالیٰ کی ناراضی کا سبب پڑ جاتے ہیں بدوں اسکے کہ مال متاع و دیگر امور کے لیے انکو کچھ دخل ہو کو نہ کثرت سے بدکار کھاتے پیتے ہیں اور نیکو کا مفلس محتاج ہیں مگر نیکو کاروں کو منزلت و کرامت ہے اور بدکاروں کو خواری و ذلت اگرچہ آنکھوں سے نظر نہ آوے مگر عقل و الون کو سمجھتا ہے اور حدیث صحیح میں قصہ مذکور ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ تین مسافر ایک غار میں چھپ گئے اور شدت بارش و آندھی و زلزلہ سے ایک ٹکڑا پھاڑ کا اس غار کے اٹھ پر گر ا اور راستہ بند ہو گیا اور شدت دی تھی آخر ہر ایک نے اپنے اپنے عمل صالح کے وسیلہ سے دعا مانگی اور ہر ایک کی دعا قبولیت کا اثر ظاہر ہوا اور وہ آفت دور ہو گئی۔ قال شیخ اور نیز حضرت زکریا کو خون تھا کہ یہ منزلت کچھ جملہ اے شیطان سے نہیں مریم سے اسکے حال کی تحقیق کی تاکہ معلوم ہو جاوے کہ صدق حقیقت ہے کہ یہ کہاں سے آئے تھے تاکہ مریم نے کہا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی خاص کرامات میں سے ہے جو اس نے مجھے فرمائی ہیں اس میں شیطان حیلہ کو کچھ دخل نہیں ہے اور استاد نے کہا کہ زکریا کو مریم کے حق میں اس منزلت و مرتبہ کا یقین نہ تھا اور موت تھا کہ ایسا نہ ہو کوئی دوسرا فرست پائے اسکی کفالت کا تعہد کرتا ہو قال مترجم صحیح تفسیر ہے جو سابق میں ائمہ تابعین سے بیان ہوئی ہے اور جان لینا چاہیے کہ شیخ و ہادی رحمۃ اللہ علیہ نے موضح القرآن میں قولہ تعالیٰ فقہلما رہا بقبول حسن میں لکھا کہ مریم کی مان نے خواب دیکھا کہ اگرچہ یہ لڑکی ہے اللہ تعالیٰ نے ہی نماز میں قبول کی اسکو مسجد میں لیجا تب وہ لگی مسجد کے بزرگوں نے پہلے کہا کہ لڑکی کا رکھنا بدستور نہیں پھر جب اسکا جواب سنا تو قبول کیا اور حضرت زکریا کی عورت اسکی خالہ تھی وہی اسکو اپنے گھر رکھنے لگی اسکے واسطے مسجد میں الگ حجرہ بنایا۔ دن کو یہ وہاں عبادت کرتی رات کو حضرت زکریا اپنے ساتھ لیجاتے پھر مریم سے یہ کرامت لکھی کہ بے موسم کامیوہ خدا کے یہاں سے انکے پاس آیا تب حضرت زکریا جو ساری عمر واد سے نا امید تھے اب امیدوار ہوئے کہ شاید بے موسم کامیوہ جملہ بھی ملے نسب ہی جگہ اولاد کی دعا کی چنانچہ فرمایا۔

هَذَا لَكَ دَعَاءُ كَرِيمٌ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعٌ

دہین دعا کی زکریا نے اپنے رب سے کہا اے رب میرے عطا کر مجھ کو اپنے پاس سے بچہ پاک و بیضک تو سننے والا ہے

اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ فَتَاوَتُهُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْحَرَابِ اَنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ بِجَنِّي مُصَدِّقًا
 دعا پھر اسکو آواز دی فرشتوں نے جب وہ کھڑا تھا نماز میں جبرائیل کے ہند کر اللہ تعالیٰ خوشخبری دیتا ہو بھیجی کی جو گواہی دے گا

بِكَلِمَةٍ مِنَ اللّٰهِ وَسَيِّدًا وَحَصَوًّا ۝ اَوْ نَبِيًّا مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝

اللہ کے ایک کلم کی اور سردار ہوگا اور عورت پاس نہ جاوے گا اور نبی ہوگا نیکوں میں سے

ہُنَالِكَ اَوَّلُ مَا رَىٰ زَكَرِيَّا ذٰلِكَ عِلْمُ اَنَّ الْقَادِرَ عَلٰی الْاٰتِیَّانِ بَالِغٌ عَلٰی الْكِبَرِ وَكَانَ اِبِلْ بَنِيهِ الْقَرَضُ وَاِذَا جَبَّ
 زکریا نے ایسا دیکھا اور جانا کہ جو خالق غرور ہے اس بات پر قادر ہو کہ چیز کو اسکے غیر وقت میں لاوے تو وہ ضرور قادر ہو کہ بڑھاپے میں لڑکا دلہ سے اور
 حال یہ تھا کہ زکریا کی چھوڑ کا سن سن آیا اس کو پہنچ گیا تھا دَعَا نَسْرًا كَرِيْمًا رَبُّهُ - مَادَخَلَ الْحَرَابَ لِلصَّلَاةِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ - زَكَرِيَّا نَ
 اپنے رب سے دعا مانگی یعنی درمیان رات میں جب نماز کے لیے حراب میں داخل ہوے - قَالَ سَتَبَشِّرُنِي بِمَوْلٍ - لَمَّا كَانَ
 من عِنْدَكَ - ذُرِّيَّتًا طَيِّبَةً - وَلَدًا صَاحِحًا - لَمَّا كَرِهَ رَبُّهُ عَطَاكَ دَعَا ابْنِي قَدَرْتَ مِنْ ذُرِّيَّتٍ طَيِّبَةٍ لِّعْنَةِ فَرْزَنْدِ صَالِحٍ اور مفسر نے
 اشارہ کیا کہ یہ لفظ معنی میں واحد و جمع اور مذکر و مؤنث کے واسطے یکساں ہے پس طیبہ صفت مؤنث باعتبار لفظ کے ہو اور دعا ان کی شخص
 فرزند کی تھی خواہ لڑکی ہو یا لڑکا اور لفظ کے معنی دونوں کو شامل ہیں - اِنَّكَ سَمِيعٌ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ حَبِيبٌ تَوْبَةٍ شَكَّ دَعَا سُنَّهْ وَالَا -
 یعنی قبول فرمائے والا ہو - فَتَاوَتُهُ الْمَلٰٓئِكَةُ - جبرائیل پس زکریا کو ملائکہ نے بشارتیں جبرائیل کے یہاں ملائکہ جمع کی تفسیر فقط واحد
 جبرائیل سے کی اس واسطے کہ وہی فقط رسول پروردگار تھے طرف انبیاء کے باستقلال - اور اسی کی مؤید ہو قرآن ابن مسعود قنَادَا
 جبرائیل پس یہ یا تو ہنزلہ اسکے ہو کہ ان ابراہیم کان آمنہ - تھے ابراہیم ایک سمت حالانکہ واحد تھے - يَا مَلٰٓئِكَةُ بِنِ الْاَلْفِ لَامٍ جَنَسٌ يُّوْجِسُ
 فلان یرکب الخیل - فلانا گھوڑوں پر سوار ہوتا ہو حالانکہ تمام گھوڑوں پر سوار ہونا مرد و عورتیں ہی یا باین معنی کہ سردار جب کہنے والا ہو تو جمع سے
 کہہ سکتا ہو مثلاً کوئی کے کہ میرے سپاہی چھوکتا بتا دین گے حالانکہ ایک سپاہی بتلاوے گا والا اول وجہ یا جبرائیل رئیس ملائکہ ہیں مع اتباع یسے گئے
 واللّٰہ اعلم - وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْحَرَابِ - المسجد - در حالیکہ زکریا کھڑا ہوا حراب میں نماز پڑھتا تھا - یعنی مسجد میں اَنَّ اللّٰهَ -
 ای بان اللہ یعنی بجز حرف صلہ ہی قراءۃ جہور ہوئی قراءۃ بالکسر بقدر القول - ابن عامر و نافع و حمزہ کی قراءت میں ان بالکسر ہی پس قول
 مقدر ہو ای قالوا - اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ - متفلاً و مخفلاً - یعنی اکثر کی قراءۃ تو بتشدید شین از تشدید یو اور حمزہ و کسائی کی قراءۃ میں یثبیر
 بروزن یصر ہو اور حمزہ نے تمام قرآن میں تخفیف پڑھا سوائے قولہ ہم بشرن کے کہ وہاں تشدید شین پر اتفاق ہے - بِجَنِّي مُصَدِّقًا
 بِكَلِمَةٍ - کائنۃ - مِنَ اللّٰهِ ای جیسی انہ روح اللہ دہی کلمہ لائے خلق بکلمہ کن - یعنی جب زکریا حراب میں نماز پڑھتا تھا تو اسی حالت
 میں جبرائیل نے آواز دی باین طور کہ اللہ تعالیٰ تجھے بشارت دیتا ہو بھیجی کی در حالیکہ وہ تصدیق کرنے والا ہوگا کلمہ اللہ کی وہ سے
 علیہ السلام ہو اور تصدیق یہ کہ وہ روح اللہ ہو اور جیسی کو کلمہ کہا گیا اس واسطے کہ بدون باپ کے فقط کلمہ کن سے پیدا کیے گئے جیسا کہ آیات
 میں صریح مذکور ہے جو انشاء اللہ تعالیٰ آگے آوے گی - وَتَوَسَّيْنَا - متوہا - اور بھیجی سپہ ہوگا یعنی لوگ اس کی پیروی کریں گے - وَحَصَوًّا
 منوعاً عن النّسار اور سخت باز رکھنے والا اپنے آپ کو عورتوں سے وَنَبِيًّا مِنَ الصّٰلِحِيْنَ - اور صالحین انبیاء میں سے ہوگا -
 روئی انہ لم یسل خطیئۃ ولم یم ہم ہر سار وایت ہے کہ بھیجی نے کوئی خطائین کی اور نہ خطا کا قصد کیا روہا ابن عساکر عن معاذ بن قیس
 مستقل ہو کر درمیان قصہ مریم میں اسوجہ سے آیا کہ اس سے مربوط ہو کیونکہ وقوع اس کا یوں ہوا کہ زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم کے

لے بھیجی
 جبرائیل
 وہ عورتوں پر
 سختی کر رکھا
 عین نبین
 سزاوار

پاس غیر موسم کے پھل دیکھے اور فرزند کی طبع کی قال تعالیٰ ہناک عازر یاربہ اور ہناک اصل میں ظرف مکان اور بعض نے کہا کہ اصل ظرف ظرف زمان ہو مگر استعمال اسکا دونوں کے واسطے ہوتا ہو اور لام برائے دلالت بعد۔ اور کاف خطاب ہو اور بیان اگر ظرف مکان مراد ہو تو منہ یہ کہ اسی مقام میں اور اگر ظرف زمان مراد ہو تو اسی وقت اور ظاہر ہے کہ جو مفسر نے کہا ہے جس وقت ذکر بلے یہ دیکھا کہ مریم کو اللہ تعالیٰ نے غیر موسم کا میوہ دیا ہے پس ظرف زمان ہوگا اگرچہ مستعار ہو اور دعا ذکر کیا جیسے ارادہ عاز ہوگا بقرینہ قولہ دہو قائم یصلی فی الخراب اور جو تفسیر موضح القرآن سے مذکور ہوئی اس بنا پر اس تکلف کی حاجت نہ ہوگی قائل۔ اور بطرانی و ہیثمی نے ابن عمر سے مرفوع روایت کی کہ بھوان بلج سے لینے محرابوں سے۔ اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں موسیٰ جہنی سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ برابر میری است بھلائی پر رہیگی جب تک مسجدوں میں بلج نہ بناوین مثل بلج نصاریٰ کے اور اسکی کراہت ایک جماعت صحابہ سے مروی ہے۔

ذکر فی فتح البیان۔ اور علمائے حنفیہ میں سے اکثر محققین کے نزدیک خراب میں نماز مکروہ ہے اور اگر لام محراب میں ہو اور قوم مسجد میں ہوں تو نماز صحیح نہیں ہے۔ اور محراب یہ کہ اگر دروازہ جانب قبلہ کھلا ہو گویا محراب مسجد سے باہر چوترا ہے اور بخلاف ہماری مساجد کے محرابوں کے کہ یہ بند اور داخل ہوتی ہیں۔ قولہ ان اللہ یشکر نجی۔ ایہ ولادۃ نجی اور قتادہ وغیرہ نے کہا کہ یہ نجی اس وجہ سے نام ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ایمان سے زندہ کیا ذکرہ ابن کثیر اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انکا دل طاعت سے زندہ کیا کہ حضرت یحییٰ نے کبھی معصیت کا قصد بھی نہیں کیا۔ بعض نے کہا کہ لکھی کتابوں میں ان کا نام حنا تھا۔ ذکرہ القرطبی بعض نے کہا یہ حنا تھا۔ قولہ مصداقاً بکلمۃ من اللہ یعنی کلمۃ من اللہ کی تصدیق کرنے والا۔ بیہ بن انس نے کہا کہ یحییٰ نے اول عیسیٰ کی تصدیق کی۔ اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ یحییٰ عیسیٰ پر اور ان خانہ زاد تھے اور یحییٰ علیہ السلام کی ماں حضرت مریم سے کہتی تھیں کہ میں پائی ہوں کہ جو میرے پیٹ میں ہو وہ اس کو سجدہ کرتا ہے جو میرے پیٹ میں ہو پس یہی حضرت یحییٰ کی تصدیق عیسیٰ ہو اور یحییٰ حضرت عیسیٰ سے چھ مہینہ بڑے تھے پھر حضرت عیسیٰ کے اٹھائے جانے سے پہلے حضرت یحییٰ مقتول ہوئے ذکرہ ابن کثیر۔

شیر و ہذہ۔ قولہ سید و حصور۔ لوالہ عالیہ و ربیع و قتادہ و سعید وغیرہ نے کہا کہ سید یعنی حلیم ہے اور قتادہ نے کہا کہ حلیم و عبادات میں سردار اور ابن عباس و ضحاک ثوری نے کہا کہ سید یعنی حلیم متقی۔ اور بعض نے کہا نقیہ علم۔ اور بعض نے کہا کہ شریف اور مجاہد نے کہا کہ جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ قدر ہو۔ اور حصور کی تفسیر میں مختلف قول ہیں اور ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مرفوعاً و موقوفاً روایت کی کہ اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں سے کوئی نہیں کہ گناہ کے ساتھ اس سے نہ ملے سوائے یحییٰ بن زکریا کے پھر چڑھا سید و حصور پھر زمین میں سے کوئی شے لی اور کہا کہ حصور وہ ہو جس کا آئینہ ناسل اس کے مانند ہو اور یحییٰ بن سعید القطان نے اپنے کلمہ کی اسگلی کی پور سے اشارہ کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ موقوف کی سند بہ نسبت مرفوع کے اچھی ہے اور اسکو ابن مرفوعہ نے ابو ہریرہ سے روایت کیا اور ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس تقدیر پر معنی ممنوع النساء کے یہ ہیں کہ عورت کے پاس جانے کی قدرت ہی نہ تھی اور یہ سعید بن اسیب وغیرہ سے مروی ہے اور اس پر یہ وارد ہوتا ہے کہ مقام یہاں مدح کا ہے پس اگر عدم قدرت کی وجہ سے یہ بات ہوتی تو صریحاً کہہ نہ تھی کیونکہ مع کسی فعل کے کرنے یا نہ کرنے پر جب ہی ہوتی ہو کہ کرنے یا نہ کرنے والا اسکے برخلاف پر قادر ہو ورنہ عصمت بی بی ازبے چادری کی مثل معروف ہو و فرمایا اللہ تعالیٰ نے یحیون ان یحمدوا بالمال یفعلوا الآتہ۔ یعنی جو نہیں کیا اسکے ساتھ تعریف چاہتے ہیں پس ارجح یہ ہے کہ وہ قادر تھے مگر یہ تمہد و ریح اپنے آپ کو اس سے باز رکھتے تھے اور قاموس میں ہے کہ حصور وہ ہے کہ عورتوں نے پاس نہ جاوے حالانکہ وہ اس پر قدرت رکھتا ہو یا وہ کہ عورتوں کی خواہش نہ کرے اور انکی نزدیکی نہ کرے اور نیز حصور بدین معنی اسوجہ سے

بھی اولیٰ ہو کر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کسی کثرت کا لاحق ہونا بھی قدر رہتا ہو اور اسی قول کو مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا کہ حضور کے منوع سے تفسیر کی
 اپنے قبول مبالغہ فاعل کی نہایت باندھ کھنے والا اپنے آپ کو جو رتوں سے اور یہ جب ہی صادق ہو گا کہ اسکا مقتضی قائم ہو لینے قدرت تمام موجود
 اور اگر قدرت ہی نہ تو وہ حاصر ہی ہو گا حضور کمان سے ہو سکتا ہو اور اسی سے اصحاب شافعی رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے کہ ترک نکاح افضل ہو
 اور حق یہ ہے کہ اس سے حجت نہیں ہو سکتی ہو اور کلام اپنے مقام پر اشارہ اللہ تعالیٰ اویسے گا تو وہ دنیا میں الصالحین - اموات - اشیا
 من الصالحین - کیونکہ نسل انبیاء سے تھے یا از جملہ صالحین تھے فافہم - و فی الواصل قولہ تعالیٰ ہنا کہ دعا ذکر یا رب جب ذکر یا علیہ السلام
 حضرت مریم کے پاس جاتے تو انکے پاس طرح طرح کے میوے پاتے یہ دیکھ کر انھوں نے جانا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نفاس کرامات سے ہیں پس ذکر یا کی
 غیر نبوت بھی جنبش میں آئی اور وہین خلوت میں ٹھہر گئے اور اللہ تعالیٰ سے فرزند کی دعا کی پس اللہ تعالیٰ نے اسکو منظور فرمایا قال المترجم
 یہاں سے معلوم ہو کہ فرزند صالح کی دعا کرنا روا ہے - اور نیز حضرت زکریا نے حضرت مریم کو دیکھا اور ان میں نور عیسیٰ علیہ السلام اور اسکی
 جو مریم میں چمکتا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت مریم کی کرامات کو دیکھا پس عیسیٰ علیہ السلام کے مانند ایک فرزند کی درخواست کی اور
 اللہ تعالیٰ سے زمانہ خطر کے ساتھ مناجات کی اور یہی کہ جو زندگی تبدیل تھے طلب کیا پس اللہ تعالیٰ نے پورے نبی کی دعا قبول کی اور اسکی
 غیر پتریں کھا کر اسکو بٹھا دیا اور اسکی کرامت ظاہر کی اور یہ انبیاء و اولیاء اہل معرفت کے واسطے حسن ادب ہو کہ جب دے لوگ اللہ تعالیٰ کی معرفت
 کسی امر کی مراد مانگنے کے محتاج ہوں تو خلق سے خلوت میں ہو کر صدق و اخلاص کے گوشہ میں اپنی مراد مانگیں تاکہ دنیا کے شغل اور مخلوق سے ایک
 طرف ہونے سے مناجات میں اخلاص ہو اور دعا قبول ہو جاوے اسواسطے کہ جو شخص خلوت و مراقبہ میں اپنے مولیٰ کے دروازے پر پہنچا جائے تو قدرت
 کے اسرار و معرفت کے انوار سے بڑے بڑے بزرگ حالات و روشن مقامات اسکو کشف کر دیے جاتے ہیں تو لہ تعالیٰ قال رب اسب لی من
 لدنک ذریۃ طیبۃ - ذکر یا علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے ایسے شخص کی درخواست کی جو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں ان کی اعانت کرے اور اللہ
 تعالیٰ کی رسالت ادا کرنے اور امت کو نصیحت کرنے میں انکا خلیفہ ہووے قال المترجم حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شان یہی تھی جو مذکور ہوئی اگرچہ
 ذکر یا علیہ السلام کی زندگی میں طاعت الہی کی مدد ان کو یحییٰ علیہ السلام سے نہ ملی ہو مگر ثواب اخروی کی مدد ان کی دعا سے ضرور ہوگی اور نصیحت و محبت تو
 ان سے واقع ہوئی اگرچہ وہ نبوت میں عیسیٰ علیہ السلام کے تلامذہ تھے فافہم - اور نیز ایسا شخص مانگا جو عالم ربوبیت و عبودیت کی سیر میں اشکاء اور ہوا و
 کشف حقیقت اور عشق و محبت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے احکامات ہوا و طبیعت سے یہ مراد ہو کہ ہر دو جہان کے ساتھ مشغول ہونے سے
 پاک ہو اور اپنے ارادہ سے الگ اور اپنی خواہشوں سے پاک ہو جو چونکہ اللہ تعالیٰ کو اس کی نیت کی سچائی معلوم تھی تو اس کو فی الفور اسکی مراد عطا
 فرمائی تاکہ اسکے واسطے معجزہ و کرامت ہو اور اس میں اشارہ ہو کہ جسے اللہ تعالیٰ سے کوئی ایسی چیز مانگی جو اس کی بندگی میں اس کی مددگار ہو اور
 اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل ہو نیک سبب ہو تو اسکی دعا کی قبولیت فی الفور ظاہر ہوتی ہو قال المترجم یہ حال کا براہل دل ہو تو لہ تعالیٰ
 فنادتہ الملائکہ وہو قائم یصلی فی المحراب - یعنی حق سے مناجات کرنے کے محل میں جو کہ نماز کیونکہ اس میں عصمت حق ہو اور اس میں نزول وحی ہو
 جو شخص نماز میں بشرط تقریر و خلوص نیت داخل ہو اسکو اللہ تعالیٰ خصائص خطاب الہام فرماتا ہو - اور محراب ایسی جگہ ہو کہ درگاہ حق کے
 مراقبہ کرنے والے اسکو لازم پکڑتے ہیں اس غرض سے کہ اسراحت کی خوشبو میں ان کے سر باطنی کو بیدار ہو اور نور و توحید ان کو ظاہر ہو اور درگاہ ہادی
 تعالیٰ کا جمال مشاہدہ ہو - اور محراب ایسی جگہ کہ اس میں انس حاصل ہوتا ہو اور صراطی کی صفائی ہوتی ہو اور جوارح ظاہری شائستہ ہوتے
 ہیں اور یقین کو روشنی ملتی ہو اور نزوی کی کاسبب ہو اور عبادت کا سرہ ملتا ہو اور روح کو راحت اس وجہ سے ملتی ہو کہ صحبت خلق سے یکسوئی

اور جناب باری کی درگاہ تک سائی ہوئی ہے۔ اور محراب یسی چمکے کہ عابدوں کا ٹھکانا اور زندہ دہن کا مقام اور متوکلوں کا لہجہ۔ اور شائقین کی مجلس پر راضی برضار ہونے والوں کی مسند اور محبوبوں کا بلخ اور مریدوں کا تخت اور عاشقوں کا گلزار اور اہل انس کا کعبہ اور اہل ایمان کا حرم اور توبہ کرنے والوں کا مقام سعادت اور موحیوں کی قید گاہ اور شیطانیات بکنے والوں کی پردہ پوش ہو جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے خاص بندوں میں سے کسی کو اپنی خاص معرفت عطا کرے تو ضرور اسکو محراب میں آنے کی توفیق دیدیتا ہے اور ابن عطاء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں سے کسی بندے پر کوئی حال روشن نہیں کیا مگر اسی طرح کہ اسکو اپنے حکموں کے بجالانے کی توفیق دی اور اسنے خلوص کے ساتھ بندگی ادا کی اور محراب میں ہر راتیں گزاریں اور شیخ ابو عثمان نے کہا کہ محراب ہر نیکی کا دروازہ ہے اور قبولیت کی جگہ ہے اور انبساط کا راستہ ہمیں سے ملتا ہے اور مناجات کا یہی ٹھکانا ہے اور محراب سے منہ موڑنا تیرے منہ پر دروازہ خیر بند ہونے کا سبب ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ غرور جل نے فرمایا فادبہ الملائکہ تم قائم یصلی فی المحراب مہر جم کہتا ہے یعنی ملائکہ نے جب یہی یہ خوشخبری سنائی کہ وہ محراب میں توجہ نماز تھے پس معلوم ہوا کہ یہی خیر کے دروازہ کھلنے کی جگہ ہے فافہم و اعلم۔ اور بعض نے کہا کہ جو شخص خدمت گزاری کو لازم کر لیتا ہے اس پر خدمت کے آداب کھلتے ہیں اور آداب حاصل ہونے سے قربت کی منزل ملے ہو کر مقام انس تک رسائی ہو جاتی ہے۔ قولہ تعالیٰ ان اللہ یشرف من یشی بہ اللہ تعالیٰ نے بھی نام فرمایا کیونکہ جو ان کو محبت کی نظر سے دیکھتا اسکو انکے جمال نبوت میں حق غرور جل کا مشاہدہ ملتا ہے فتور کی موت سے اسکا دل زندہ ہو جاتا تھا۔ اور بعض نے کہا کہ ان کے سبب ان کی مان کا ہاتھ بہن زندہ کیا گیا قال مترجم یہ حضرت ابن عباس سے روایت کیا گیا ہے جیسا کہ سراج المنیر و معالم وغیرہ میں مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ ان کے سبب سے اس شخص کا دل زندہ ہوتا تھا جو ان پر ایمان لایا۔ قولہ تعالیٰ وسید اور صوره سید وہ ہے جس پر عزت و ہیبت حق کا نور غالب ہو گیا اور حضور وہ ہے جو ازلی عصمت کی وجہ سے تمام شہوتوں سے معصوم ہو گیا قال المترجم حضرت نبی علیہ السلام کا قصہ مذکور ہے کہ ہیبت حق غرور جل ان پر اس قدر غالب تھی کہ دن رات روتے اور بسا اوقات چنگلون میں رہا کرتے تھے اور گویا سید کے منہ سے جو شیخ نے ذکر کیے ہیں اسی سے ماخوذ ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور نیز سید وہ ہے کہ اسکو اس کی خودی سے الگ کر کے خلعت نور احدیت پہنایا گیا اور لباس فروانیت دیا گیا ہو اور بساے حق غرور جل سے اسکو تاج دیا گیا ہو تاکہ وہ سزاوار اسکا ہو کہ اس سے تمام خلق زندہ کی جادے اور اسی کے حکم کے تابع ہو کہ اپنی سرکشی سے ہانا دین اور حضور وہ ہے جو تقلید کے لگاؤ سے پاک ہو اور دونوں جہان کی طرف التفات نہ کرے اور بعض نے کہا کہ سید اس وجہ سے کہ انھوں نے اپنی ذات کے واسطے کوئی مقام نہ چاہا اور نہ اپنی کوئی قدر سمجھی۔ اور شیخ جعفر بن محمد نے فرمایا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے رب کو پہچانا اور اس کے ماسوائے سب سے انکار کیا اور حضور وہ ہے جو مالک ہو اور مملوک نہ ہو اور کہا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے اخلاق سے اپنے زمانہ والوں کو سیدھا کر دیا اور حضور وہ ہے جس نے اپنے پانی کو عورتوں سے روک دیا اور حضرت سید علی کا نام حضور اسوجہ سے رکھا گیا کہ ان کے دل میں عظمت سماگنی تھی اور ابن عطاء نے فرمایا کہ سید وہ ہے جسکا حقوق بحقیقت حق غرور جل ہو اور حضور وہ ہے جو ہر دو جہان سے پاک ہو۔ اور جعفر بن محمد نے فرمایا کہ سید وہ ہے جو خلق سے وصف میں اور حال میں اور خلق میں بالکل جدا ہو اور نصراً بادی نے فرمایا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے لگاؤ کو اپنے مولیٰ کے ساتھ ٹھیک کر لیا ہو اور شیخ جنید نے فرمایا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے پردہ گار کے عوض میں ہر دو جہان کو خیرات کر دیا ہو اور ابن منصور نے کہا کہ سید وہ ہے جس نے بشریت کے اوصاف سے اپنے آپ کو خالی کر دیا ہو اور ربوبیت کے اوصاف کو ظاہر کیا ہو قال المترجم یعنی اخلاق نبویہ چھوڑ کر اخلاق حمیدہ اختیار کیے ہوں۔

لہ تعلیمات و نکات ہیں جو اہل طہارت کے لئے مفید ہیں

قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ

بولا اے رب کہان سے ہوگا مجھ کو لڑکا اور مجھ پر کچھ بڑھاپا اور عورت میری بانجھ ہو فرمایا اسی طرح اللہ کرتا ہے جو چاہے
قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ ابْنُكَ الْإِسْمَ النَّاسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرَاءَ وَادْكُرْ

بولا اے رب مجھ کو دے کچھ نشانی فرمایا کہ نشانی تیری یہ کہ نہ بات کرو لوگوں سے تین روز مگر اشارہ سے اور یاد کر اپنے

سَوَاءٌ كَثِيرًا أَوْ نَسِيًّا بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ

رب کو بہت اور تسبیح کر شام اور صبح

قَالَ رَبِّ أَنَّى كَيْفَ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَوْلَا اِي رَبِّ كَيْفَ يَكُونُ لِي الْكِبَرُ اِي بَلَدَتْ نَهَا اِي السَّنَةُ

وَعِشْرِينَ سَنَةً - حالانکہ میں پہنچ گیا انتہا کے سن کو ف ایک سو سو بیس برس کا ہو چکا - وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ - بِلَدَتْ ثَمَانٍ وَتِسْعِينَ سَنَةً

اور میری عورت بانجھ ہو ف اور اٹھانوے برس کی بھی ہو گئی - قَالَ - اَلَا مَرَكْنَا لَكَ - مَن خَلَقَ اللَّهُ غُلَامًا مِثْلًا فَرِيَا بَات اِیسی ہی ہوگی

ف لِنَفْسِ اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ وَدُنُونٍ سَ لڑکا پیدا کرے گا - اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ - لایعجزہ عنہ شیء ولا ظار هذه القدرة العظيمة الهمة الله

السؤال ليجاب ہوا - اللہ کرنا ہو جو چاہتا ہو ف نہیں عاجز کر سکتی اسکو ایسا کرنے سے کوئی چیز - اور اس بڑی قدرت سے اظہار

ہی کیے اللہ تعالیٰ نے زکریا کے دل میں السلام کیا اس سوال کرنے کا ناکام کا جواب دیا جاوے - وَلَمَّا نَأَتْ نَفْسُ اِي سَرَعَةِ اِبْتِسَاءٍ قَالَ

رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً - اے علامتہ علی حمل امرتی - اور جب حضرت زکریا کے دل کو بہت شوق اٹھا کہ جسکی بشارت دی گئی ہو وہ جلد

ہو تو کہما کہ اے پروردگار فرار دے میرے لیے کوئی نشانی، یعنی نشانی میری جو روئے عالمیہ ہونے پر ہو - قَالَ اَيْنُكَ - علیہ

اَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ - اے تمنع من کلامہ بخلاف ذکر اللہ تعالیٰ - فرمایا مجھ کو نشانی اس بات پر یہ کہ نہ بات کرو لوگوں سے ف یعنی باز رہو

لوگوں سے کلام کرنے سے بخلاف ذکر و یاد الہی کے - ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ - اے بلیا یہاں تین روز تک ف مراد یہ کہ تین رات دن پس سورہ مریم میں

جو ثلث لیل سویا فرمایا ہے اس سے کچھ اختلاف نہیں ہو کہ وہاں بھی تین رات سے تین دن مع راتیں مراد ہیں انقض نشانی یہ کہ تین رات

دن تک لوگوں سے بات نہ کرے - اَلَا مَرْمَرًا - اشارہ مگر اشارہ سے ف اگر ضرورت داعی ہو تو سر ہاتھ اُنکھ و غیرہ کے اشارہ سے

بتلا دے - وَتَسْبِيحٌ - ص - اور تسبیح کر لینے نماز پڑھے - بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ - اواخر النهار و اوائل - دن کے اواخرین اور اوائل سین -

ف عَشِيٌّ کہتے ہیں چاشت سے شام تک کے وقتوں کو وہ دن کے آخر اوقات ہیں اور اوائل کے اوقات طلوع فجر سے چاشت تک

ہیں - قولہ تعالیٰ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ یَکُونُ لِيْ غُلَامٌ - یہ عرض حضرت زکریا علیہ السلام کی جناب باری تعالیٰ میں ہو اور معلوم ہیں کلیبی اور ایک جماعت کے

قول بیان کیا کہ خطاب حضرت جبریل علیہ السلام سے ہو لینے جبریل کو کہما کہ یا رب مجھے اے میرے سردار - اور یہ نہایت مستبعد و خطا ہو اور باعث اس بجا

تکلف کا یہ واقعہ ہوا کہ بشارت حضرت زکریا کو بواسطہ ملائکہ پہنچی تھی کما قال فنادتہ الملائکہ و هو قائم یصلی فی المحراب ان اللہ یشیرک الا بے حالانکہ

اس سے یہ کوئی ضرور نہیں کہ اب خطاب ملائکہ سے ہو بلکہ ملائکہ کا جواب دینا تو موافق حکم الہی اور طریقہ عادت کے ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جواب

بواسطہ ملائکہ ملتا ہو اور ان کے منہ بعض نے یہ یہ کہ ہو گا اس بنا پر کہ بعد دعا کے بشارت کے وقت تک چائش برس اور بعض نے کہا

بیس برس کا وقفہ گذر گیا تھا اور یہ ثابت نہیں ہو صحیح ہی کہ انی یعنی کیف ہو - اگر کہا جاوے کہ پہلے آنھوں نے ذریعہ طبیعت کی دعا کی پھر بشارت دیے

جانے پر کیوں مستبعد جانا لینے دعا کرنا دو حال سے خالی نہیں یا تو یہ سمجھ کر تھا کہ ایسا ہونہیں سکتا پھر دعا کی یا یہ سمجھ کر کہ ہو سکتا ہے مگر اول شق

سج

ع

ر

ک

ی

کی

لہ آیت شریف از حق تعالیٰ باریا اللہ عز و جل و تعالیٰ

باطل ہو اس واسطے کہ محال کھنا انکار قدرت ہو اور نیز پیغمبر کی شان نہیں کہ الیم ماکرے جسکو ایسا کھتا ہو اور دوسری شق صحیح ہے تب یہ سوال ہوتا ہے کہ
 اب چھ کیوں کہا کہ ان کی یکن لی غلام حالانکہ بشارت ہی مل چکی تھی پھر کیا وعدہ الہی یا اسکی قدرت میں شک تھا۔ تو جواب اسکا عالم میں حکمران اور سدی
 کے قول سے یہ نقل کیا کہ ذکر یا علیہ السلام نے جب ملائکہ سے آواز سنی تو شیطان ان کے پاس آیا اور کہا کہ اے ذکر یا علیہ السلام جو آواز سنی ہو وہ اللہ
 کی طرف سے نہیں ہے بلکہ شیطانی آواز ہے اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی تو جھکو دی کی جاتی جیسے امر کی جاتی ہے اور پس ذکر یا علیہ السلام نے
 دفع دوسرے کے واسطے یہ دعا کی۔ اور دوسرا جواب حضرت حسنؑ کے قول سے یہ نقل کیا کہ انکو وعدہ الہی میں شک نہ تھا بلکہ یہ سوال انکا بطریق استقامت
 لینے پس کیفیت سے ہو گا آیا اس طرح ہو گا کہ جھکو اور میری جھرو کو جو ان کو دیا جائے گا یا اسی طرح ہے پر ہو گا یا مجھے کوئی دوسری جھرو ملیگی جو باختر ہو اور
 مفسر جلال رحمہ اللہ نے تیسرے جواب کی طرف اشارہ کیا کہ بطریق استقامت قدرت و تعجب ہو لینے کیا بیٹی یہ قدرت و تعجب ہو اور جواب چہارم
 یہ ذکر کیا گیا کہ یہ استبعاد بطریق عادت کے ہو لینے قدرت الہی بطریق عادت کے واقع ہو گا مگر عادت کی راہ سے بہت بعید ہو کہ مجھ سے اوڑھ لیا
 پڑھیا سے لڑکا پیدا ہو پس جواب دیا گیا کہ ہاں ایسا ہی ہو گا اللہ تعالیٰ کی قدرت بہت اعلیٰ و اعلیٰ ہے وہ مخلوق بندوں کے وہم و قیاس سب سے
 باہر ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے قولہ ایک ان لا تکلم الناس مفسرین نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ لوگوں سے کلام نہ کرنا آیا اس طور پر تھا کہ کلام ہی نہیں
 کر سکتے تھے یا اس طور پر تھا کہ کلام کر سکتے تھے مگر حکم کی وجہ سے باز رہے پس عالم میں ہے کہ اکثر مفسرین نے کہا کہ ذکر یا کی زبان بند کر دی گئی تھی سطح
 کہ لوگوں سے کلام نہیں کر سکتے تھے اور یاد آتی کر سکتے تھے۔ اگر کہا جاوے کہ کیوں تین روز تک سطح زبان بند کی گئی تو جواب دیا گیا کہ اس سے
 بند ہوئی کہ اس مدت مذکورہ میں وہ خالص یاد آتی کے واسطے ہوں انہی زبان کسی اور بات میں مشغول نہ ہوتا کہ حق نعمت و شکر فی الجملہ اور اگر ان
 کہ نعمت بہت بڑی تھی پس کہا گیا کہ تیرے لیے نشانی یہ ہو کہ تیری زبان بند کی جاوے موائے ذکر و شکر کے سب کلام سے اور یہاں چھ جواب ملا ہے کیونکہ
 عہدگی جواب کی یہ ہے جو سوال ہی سے نکلتا ہو اور اسی سے ٹپکتا ہوتا کہ دل میں خوب نہ تھے۔ اور قنادہ سے روایت ہے کہ ان کی زبان بند کر دی گئی
 تھی بوجہ سزا کے کیونکہ انھوں نے بالمشافہ ملائکہ کی بشارت کے بعد ایسا سوال زبان سے نکالا۔ اور بعض مفسرین نے یہ اختیار کیا کہ زبان
 بند نہیں ہوئی تھی بلکہ حکم کی وجہ سے باز رہے تھے اور یہی محی السنہ نے معاملہ میں اختیار کیا ہے چنانچہ کہا کہ تو باز رہے کلام الناس سے اور بالکل علیہ اللہ
 تعالیٰ کی عبادت پر جھک پڑے اور یہ نہیں تھا کہ بولنے سے ان کی زبان بند کر دی گئی بلکہ بات کرنے سے منع کر دیے گئے تھے حالانکہ وہ اسے
 خاصے بول سکتے تھے جیسے کہ سورۃ مریم میں فرمایا۔ ان لا تکلم الناس ثلث لیل سو یا یعنی در حالیکہ تو سوی و ندرست ہو بدو دن اس کے کہ زبان بند
 ہو جاوے پس اللہ تعالیٰ نے انکو اپنی یاد کا حکم دیا اور لوگوں سے کلام کرتے سے منع کر دیا **قال لست رحمہ** اور اس پر یہ وارد ہوتا ہے کہ پابندی حکم سے
 انکے واسطے نشانی کیا ظاہر ہوگی اس واسطے کہ اس کا کوئی وقت معین نہیں ہے اور احسن تفسیر وہ ہے جو **شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ** نے ذکر فرمائی کہ لا یتطیع
 النطق مع انک سوی صحیح۔ یعنی جھکو استطاعت بولنے کی ہوگی باوجودیکہ تو ندرست صحیح ہو گا پس حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر یا کے
 واسطے یہ نشانی مقرر کی کہ جب تو ذکر آتی و تسبیح پر قدرت کے باوجود لوگوں سے تین روز تک کلام کی استطاعت نہ رکھے باوجودیکہ تندرست ہو تو یہی علامت
 ہے کہ تیرا لطفہ قرار پایا ہو اور یہی علیہ السلام تیرا فرزند ہو گا۔ قولہ و وج بالشی والابکار **۱۱ حدیثی** سے ذکر کیا کہ عشی جمع عشیہ ہے اور ظاہر کلام اکثر
 یہ ہے کہ وہ واحد ہو اور چاشت سے غروب تک کا وقت ہے اور بعض کہا کہ زوال سے غروب تک دیر ہے اظہر فی اللہ اعلم پھر تسبیح سے مراد یا تو
 اللہ تعالیٰ کو پاکی کے ساتھ یاد کرنا یا نماز ہو اور یہی مفسر جمعہ رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے کیونکہ لسانی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے کہ ان کی قرابت
 میں دو ہی نمازین تھیں ایک نماز قبل آفتاب طلوع ہونے کے اور دوسری قبل آفتاب غروب ہونے کے لینے فجر و عصر اور اسی سے عشی و ابکار کی تخصیص ہے

کی وجہ بھی ظاہر ہو گئی اور حسن رحمہ اللہ سے آیت کی تفسیر میں یہ روایت ہو کہ ان تین روزہ روزے رکھو اور نماز پڑھو پھر روزے کو لوگوں کے کلام نہ کرنے سے تعبیر فرمایا اس واسطے کہ وہ لوگ جب روزہ رکھتے تھے تو بات نہیں کرتے تھے **ف** عاٹس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ قال رب اجعل لی آتية جب اللہ عزوجل نے اپنے نبی زکریا علیہ السلام کو بچی علیہ السلام کا وعدہ دیا تو ذکر کرنے لگا اللہ تعالیٰ سے اس کے ظہور کے وقت کا نشان پوچھا اور اسکو اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں کچھ شک نہ تھا لیکن اسکی غرض یہ تھی کہ دل کو طمانیت ہو تاکہ اللہ تعالیٰ کی نعمت و مہربیت ظاہر ہونے کے وقت تک جو اسباب ادب کے ہیں انکو مہیا کرے اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر کرنے کو اسکی طرف متوجہ ہو جاوے تاکہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں آرتی رہیں۔ قولہ تعالیٰ قال آتیک لاکم الناس ثلثة ایام الارمزا۔ اپنے نبی زکریا علیہ السلام کی زبان کو فیر کے ساتھ باتیں کرنے اور گفتگو کرنے سے بند کر دیا تاکہ خلق کے اثر و دام سے و ذکر سے انکا حال دول پاک رہے اور اس میں ادب یہ کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز اسکے غیب کے معانی سے طلب کی یا اسکا معجزہ و کرامت دیکھنا چاہا تو اسکی زبان فضول باتوں پر نہ حرکت کرے اور اسکے دل میں دوسرا خطبہ نہ پیرا ہو تاکہ اسکا ظاہر و باطن مشغول بحق ہو اسواسطے کہ تفرق جب ظاہر میں واقع ہو تو اس سے باطن میں تشویش ہوتی ہو اور دل جمعی نہیں رہتی ہو اور آنحضرت کو لینے زکریا علیہ السلام کو مرضی اجازت دیدی تاکہ اس سے انکے دل کا تنگ ہونا دور ہو اور جو لوگ انکے تابع ان کے پاس آویں ان سے تنگی رفع ہو اور روز تو انہی کی طرف سے اولیا کے واسطے ہوتی ہو اور اولیا کی طرف سے خاص مریدوں کے لیے ہوتی ہو اور روز کی حقیقت یہ ہو کہ سر باطنی دوسرے سر باطنی پیش ہوا اور ایک نفرس کا دوسرے نفرس پر اظہار ہوا اور ایک طرف دوسری خاطر کو آگاہ کرے باین طور کہ خطاب کرنے والے میں اور جس کو خطاب کیا ہو اس میں جو سلسلہ ملا ہو اسکو جنش ہو قولہ تعالیٰ واذکر ربک کثیرا۔ بہت یاد آئی اس مقام پر یہ کہ کبھی نیت کو خطرہ لگنے کا خالی کرے اور مناجات میں باطن کو تمام قصود و فکروں سے پاک کرے اور مشاہدات میں اسکی روح کو تحریر ہو اللہ تعالیٰ نے اپنے اہل محبت و ارادت کو اس تمام بیان سے ادب سکھایا جو حضرت زکریا و ان کی دعا کے قبول ہونے کی خبر دی ہو یہاں تک کہ جب وہ لوگ کسی غیب کی بات کا کشف چاہیں اور اپنی دعا کا قبول سونا چاہیں تو مخلوق اور اسکے ساتھ باطن کرنے سے ایک طرف زمین اور جو کچھ لایینی بات ہو سب کو ترک کرین اور اپنی بالو نہر خاموشی کی نمر لگاویں ہاں یاد آئی کے ساتھ اسکو تازہ رکھیں اور اس مناجات میں جس میں کشف مقصود کا ارادہ ہو بہت یاد کریں

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلِئْکَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفٰکِ وَطَهَّرَکِ وَاصْطَفٰکِ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِیْنَ ○ **يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِمَا رَبَّکِ وَاسْجُدِي وَارْکَعِي مَعَ الرَّاكِعِیْنَ** ○

اور جب فرشتے بے اے مریم اللہ تعالیٰ نے تجھکو برگزیدہ کر دیا اور تجھکو ستھرا کر دیا اور تجھکو برگزیدہ کر دیا سب جہان کی عورتوں پر اے مریم ہنگ ادا کر اپنے رب کی اور سجدہ کر اور رکوع کر ساتھ رکوع کرتے والوں کے

○ **وَإِذْ قَالَتِ الْمَلِئْکَةُ**۔ ای جبریل۔ اور یاد کرو جبکہ کہا ملائکہ نے یعنی جبریل۔ **إِنَّ اللَّهَ اصْطَفٰکِ**۔ اختار ک۔ اللہ نے تجھکو برگزیدہ کر دیا۔ **وَطَهَّرَکِ**۔ من پس لرجال۔ اور پاک کر دیا تجھکو مردوں کے چھوٹے سے۔ لینے کوئی مرد نہیں چھوے گا۔ اور رہا یہ امر کہ حیض سے بھی پاک تھیں تو یہ ثابت نہیں ہوا ہو بلکہ یہ ثابت ہوا ہو کہ حضرت عیسیٰ سے حاملہ ہونے سے پہلے انکو ایک حیض آگیا

○ **يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِمَا رَبَّکِ**۔ اطیعہ۔ اے مریم تو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر۔ **وَاسْجُدِي وَارْکَعِي مَعَ الرَّاكِعِیْنَ**۔ اوصلی مع السجین۔ اور سجدہ کر اور رکوع کرتے والوں کے ساتھ رکوع کر ف لینے نماز پڑھ نماز پڑھنے والوں کے ساتھ میں **ف** واذا

قالت الملائكة یہ عطف ہو قولہ واذا قالت امرأة عمران - پر اور درمیان میں قصہ زکریا کی بسبب مناسبت کے فاصلہ لگایا تھا جس سے مقصود ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم جیسے جیسی میں ہے باپ سے بی بی کی بی بی میں بڑھے بڑھایا باپ سے ہے۔ اور ظرف اذ منصوب بفعل مقدمہ اذ کہ ہو اور متنی یہ ہیں کہ یاد کر جبکہ ملائکہ نے ہالشا فہ مریم سے کلام کر کے کہا۔ اور یہ تربیت رد حافی بڑے ہونے پر ہو جو بعد حالت صغر کی تربیت جسمانی کے واقع ہوئی ہو۔ قولہ ان اللہ اصطفاک بعض نے کہا کہ برگزیدہ کرنا وہ ہو جو پہلے واقع ہوا کہ مریم علیہا السلام کی ماں سے ان کو نذر میں قبول فرمایا حالانکہ ان سے پہلے کسی لڑکی کو نذر میں قبول نہیں کیا گیا تھا اور انکو حضرت زکریا کی گواہی میں پالا اور حنت سے ان کو رزق عطا کیا تو یہ دھڑک۔ یہاں طہارت یا تو شرک و کفر سے مراد ہو یا گناہوں سے یا مردوں کے مس کرنے سے جیسا کہ مفسر رح نے کہا یا حیض وغیرہ سے جیسا کہ کشاف و بیضاوی نے خرم کیا کہ وہ جس سے پاک تھیں اور سورہ مریم میں انشاء اللہ تعالیٰ اسکی تحقیق آئیگی قولہ و اصطفاک علی سائر العالمین بعض نے فرمایا کہ پہلے اصطفا ئیت قرآن کی ماں سے قبولیت بروح حسن وغیرہ تھی اور دوسری اصطفا ئیت جو یہاں مذکور ہے یہ ملائکہ کا کلام ہالشا فہ مسئلہ وغیرہ سے ہے کیونکہ اور کسی کے واسطے یہ واقع نہیں ہوا اور ہمیں سے بعض نے زعم کیا کہ مریم علیہا السلام نبیہ ہیں اور اصح یہ ہے کہ وہ نبیہ نہیں ہیں بلکہ۔ **بیضاوی** نے تو سب را جمع کا دعویٰ کیا ہے کہ کوئی عورت کبھی نبی نہیں ہوتی بد تیل قولہ تعالیٰ و ما ارسلنا من قبک الا رجالا نوحي الیہم الایہ۔ اور ہمیں بھیجے تھے پہلے مگر وہی کہ ہم ان کی طرف وحی نازل کرنے رہے۔ اگر کہا جادے کہ کلام ملائکہ سے کلام جبریلؑ مراد ہو اور یہ نبوت کی دلیل ہو تو جواب دیا گیا بچہ وجہ اول آنکہ یہ وحی تھی بلکہ کرامت تھی جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہوئی کہ ملائکہ نے خطاب کیا تھا چنانچہ قولہ تعالیٰ لا فشرناہا باسحق الایہ۔ اس پر دلالت کرتا ہے کہ نبوت ہی کی دلیل ہو تو حضرت سارہ کی نبوت کا بھی قائل ہونا چاہیے اور یہ کسی نے نہیں کہا ہے۔ دوم آنکہ بعض نے کہا یہ زکریا علیہ السلام کا مجرہ تھا۔ سوم آنکہ اہل اصحاب نے علیہ السلام کی نبوت کی نیاید بطریق خوارق عادات کے مبعوث ہونے سے پہلے قائم کی گئی تھیں۔ اور اس میں خلاف نہیں کہ وہ افضل سائر العالمین ہیں۔ چہرہ اس میں اختلاف ہے عالمین سے وہ عالم مراد ہیں جو اس وقت موجود تھے یا وہ بھی جو قیامت تک ہوں سب مراد ہیں پس زچلج وغیرہ سے یہ قول دوم مذکور ہو اور اکثر ان کے نزدیک یہ ہے کہ وہ فقط اپنے زمانہ کی عورتوں سے افضل ہیں درہمی اصح ہے اور ترمذی و بخاری و مسلم وغیرہم نے روایت کی کہ حضرت علی اکرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے فیہذا ہذا خدیجہ بنت خویلد وغیرہا ہمارے بہت بھائی۔ اور یہ لفظ ترمذی کے ہیں یعنی اپنے وقت کی عورتوں سے خدیجہ بنت خویلد بہترین اور اپنے زمانہ کی عورتوں میں سے مریم بہت بھائی۔ اور ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردوں میں بہترے کامل ہوے اور عورتوں میں سے ہمیں کامل ہوئیں سوائے مریم بہت بھائی۔ اور آسیہ زن فرعون کے اور فضیلت عائشہؓ کی عورتوں پر ایسی ہے جیسے فضیلت ثریاؓ کی کھانوں پر ہوتی ہے رواہ الشیخان عورتوں سے وغیرہما اور اس باب میں بہت سی احادیث ہیں جیسے صریح ثابت ہوتا ہے کہ حضرت مریم اپنے زمانہ کی عورتوں سے افضل تھیں نہ آنکہ تمام عالم کی عورتوں سے افضل تھیں اور یہ امر کسی عورت کے واسطے نہیں ثابت ہوا کہ وہ تمام عالم کی عورتوں سے افضل ہو سوائے حضرت سیدہ فاطمہ الزہراءؓ جگر گوشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسا کہ ایک جماعت علمائے متحققین اس طرف گئی ہے اور **شیخ مفسر حلال** رحمہ اللہ نے اپنے فتاویٰ میں لکھا کہ اصح مذہب یہ ہے کہ فاطمہؓ افضل ہیں عائشہؓ سے اور بعض اس طرف گئے ہیں کہ دونوں برابر ہیں اور بعض نے توقف کیا ہے اور جب امام مالک رحمہ اللہ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو فرمایا کہ فاطمہؓ جگر بارہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جگر بارہ ہیں کسی کو فضیلت نہیں دیتا ہوں اور امام سبکیؒ نے کہا کہ میرے نزدیک مختار اور میرے دین والوں کا مختار یہی ہے کہ فاطمہؓ افضل ہیں اور ان کے بعد

ان کی والدہ خدیجہ بنت خویلد پھر عائشہ رضی اللہ عنہا کی گواہی دے کر کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ وہ نماز میں رکعتوں کو پڑھتے ہوئے اپنے ہاتھوں سے اپنے گالوں کو دھو رہے تھے اور ان کے ہاتھوں میں پانی تھا۔ اور پانی طہارت جو ہر کی راہ سے کوئی بھی حضرت فاطمہؓ کے برابر نہیں پہنچتا ہو مگر جہم کتا ہو کہ شرف نسب پاکی جو ہر تو ظاہر ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طبقہ بطبقہ بہتر ہی نسب میں ہوتے آئے یہاں تک کہ دنیا میں تشریف لائے جیسا کہ اس حدیث سے جو میں نے تفسیر آیت تملکنا رسولنا بضم علی بعض میں ذکر کی ہو ظاہر ہو اور آپ کا سیدہ اولاد آدم ہونا بھی واضح ہو اور حضرت سیدہ فاطمہؓ بارہ ذات شریف نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لئے کہ بھی یہ دونوں باتیں حاصل ہیں رہا افضل ہونا باعتبار مدارج ثواب کے بھی تو اس میں ان حدیث مشترک واقع ہوئی ہیں چنانچہ ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل زنان عالمین خدیجہ و فاطمہ و مریم و آسیہ زن فرعون ہیں۔ روادہ الحاکم و صحیحہ اور ان سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا بس کہ افضل جاننے میں زنان عالمین سے مریم بنت عمران و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد و آسیہ زن فرعون۔ روادہ الترمذی و صحیحہ اور ابن مردودہ کی روایت میں خیر نسائ العالمین چار ہیں مریم بنت عمران و آسیہ زن فرعون و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد۔ آیا ہو لیکن ترمذی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی انھوں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت صلعم نے حضرت فاطمہؓ کو جوہی کہ سیدہ نسائ اہل الجنۃ ہیں سوائے مریم بنت عمران کے۔ اور ترمذی نے اس روایت کو حسن کہا ہو اور ابن عساکر نے ابن عباس سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار عورتیں اپنے وقت کی عورتوں کی سردار ہیں مریم بنت عمران و آسیہ بنت خرم و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان سب میں افضل فاطمہ ہیں۔ اور یہ حدیث بھی حدیث ترمذی سے اسناد میں کم نہیں بلکہ اس کے مقابلہ میں حدیث ترمذی معارض ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی ہو اور اگر معارض مان لی جاوے تو حدیث عائشہؓ جو صحیحین میں مروی ہو اور اس میں ہو کہ کیا تو راہی نہیں کہ تو زنان اہل جنت کی سردار ہو۔ سالم از معارض ہو اور اس میں کوئی استثناء نہیں ہو اور ظاہر لفظ مفید استغراق و شمول تمام افراد زنان اہل جنت ہو پس حضرت فاطمہؓ تمام عالم کی عورتوں کی علی الاطلاق سردار ہیں اور بعض علماء سیدہ ہونے اور خیر ہونے میں فرق کرتے ہیں اور ظاہر ہو کہ سادات مطلقہ بہ نسبت منہ غیر کے بھی عام ہو و اللہ اعلم بالجملہ مسئلہ مختلف فیہا ہو اور اصح یہی ہو جو مذکور ہوا جیسا کہ شیخ مفسر نے کہا ہو و استصعب بارادہ الطرائق خیر نسائ العالمین مریم بنت عمران ثم خدیجہ بنت خویلد ثم فاطمہ بنت محمد ثم آسیہ امراۃ فرعون الکلام فیہ طویل لایسع المقام۔ قول یا مریم افنتی لراکتی سجودی و رکعتی مع الاکسین خشوع کے ساتھ بندگی کرنا قنوت ہو چنانچہ ابو سعیدؓ سے مرفوعاً روایت ہو کہ ہر حرف قرآن میں جس میں قنوت مذکور ہو وہ بجنے طاعت ہو رواہ ابن ابی حاتم اور مجاہدؓ نے کہا کہ مریم علیہا السلام اس قدر کھڑی رہتی ہیں کہ ان کے ٹخنے ورم کر گئے اور قنوت کو نماز میں رکوع کی درازی ہو۔ اور او زراعیؓ نے کہا کہ مریمؓ اپنی نماز پڑھنے کی جگہ میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کے واسطے اس قدر رکوع و سجود قیام میں قائم رہیں کہ ان کے پیردن میں خون اُتر آیا اور بیسپ جاری ہوا۔ اور حدیث میں آیا ہو کہ فضل صلوات اللہ علیہا۔ اور علمائے اختلاف کیا ہو کہ قنوت کے کیا معنی ہیں بعض نے کہا کہ قیام مراد ہو اور بعض نے کہا کہ سجدہ مراد ہو لیکن آیت کریمہ میں اخیر معنی نہیں ہیں کہ قنوت اور شاید کہ قنوت سے محض خشوع مراد ہو والاول نظر اگر کیا جائے گا کہ سجدہ کو رکوع پر مقدم کرنے میں کیا بھیجید ہو جواب دیا گیا کہ شاید ان کی شریعت میں ایسا ہی ہو اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ رکوع سب شرائع میں سجود سے پہلے تھا۔ اور بعض نے جواب دیا کہ سجود کی تقدیم میں رکوع پر اس کے افضل ہونے کا شعار ہو۔ یا اس وجہ سے کہ ان کی نماز میں ترتیب نہ تھی باوجودیکہ او خالی جمع کے واسطے ہی ہوں دلالت ترتیب کے اور ٹھیک یہ ہو کہ اول تو کثرت سجود کا حکم ہو پھر نمازیوں کے ساتھ میں جماعت کا حکم ہو اور اکسین کے ساتھ رکوع کرنے سے ظاہر یہ ہو کہ جماعت سے نماز ادا کرے اور بعض نے کہا کہ رکعین کے مانند ادا کرے اگرچہ تنہا ہو فل فی العرائس قولہ تعالیٰ واذ قالت الملائکہ یا مریم ان اللہ صلیک

یعنی باین طرح تجھ کو برگزیدہ کیا کہ اپنا کلہ تجھ میں القا کیا اور نیز تجھ کو فرشتوں کی دیدار و ان کے ساتھ خطاب کرنے سے برگزیدہ کیا اور نیز تجھ کو کرامات آیتوں سے برگزیدہ کیا حتیٰ کہ ملائکہ تیرے لیے جنت سے رزق لائے۔ قولہ و طہرک۔ اور مردوں کے چھوٹے سے تجھ کو پاک رکھا اور نیز بشریت کی نجاسات سے پاک رکھا۔ اور نیز تیرے سر باطن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے غافل ہو کر ذکر یا کی پرورش کی طرف انکشاف کرنے سے بچایا یعنی تو نے دل سے اپنا پرورش کرنے والا اللہ تعالیٰ ہی کو سمجھا۔ قولہ و اصطفاک علی سائر العالمین۔ پہلا برگزیدہ کرنا تو مرتبہ کی زرگی کے لیے ہے اور دوسرا برگزیدہ کرنا حقیقی عصمت ہو چنانچہ علی سائر العالمین سے اس پر اشارہ موجود ہے اور استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اصطفا کو مکررات میں یہ اشارہ ہے کہ اول اصطفا کو کرامت و منزلت و بلندی حال کے واسطے ہے اور دوسرا اصطفا یہ کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بدون اس کے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا کوئی باپ ہووے حاملہ ہوئیں۔ قولہ یا مریم انتی لریک۔ یعنی اپنے مولیٰ کی بندگی میں ٹھیک قائم رہ۔ قولہ و اسجدی۔ یعنی میرے ہی واسطے خالص سجدہ کر۔ قولہ وارکعی مع الراکحین یعنی میرے اولیا و انبیاء اور خالص ہل محبت کے ساتھ جو دل نرم ہو کہ میری طرف جھکا پڑے ہیں تو بھی اسی طرح میری نگاہ میں بندگی کرنا کہ تجھ کو اہل جماعت کی برکت نصیب ہو اس واسطے کہ اولیا کی صحبت سے بندگی میں استحکام ہوتا ہے اور بشریت کی بت پرستی سے بندہ چھوٹ جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ذٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعَهُمْ

یہ خبریں غیب کی ہیں ہم بھیجتے ہیں تجھ کو اور تو تھا ان کے پاس جب ڈالنے لگے اپنے تسلیم

آيَهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ

کہ کون پائے مریم کو اور نہ تو تھا ان کے پاس جب وہ جھگڑتے تھے

ذٰلِكَ۔ المذکور من اور ذکر کیا اور مریم یہ جو ذکر کیا اور مریم کا حال مذکور ہوا۔ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ۔ اخبار ما غاب عنک۔ اخبار غیب سے ہے۔ وَ نَحْنُ نَنْبِئُكَ بِمَا تَعْمَلُ۔ جو چیز غائب ہو وہ مراد ہے اور حاصل انکے اخبار اس چیز کے ہیں جو تجھے غائب ہے کیونکہ حضرت صائم سے بہت پہلے کا یہ واقعہ ہے۔ نُوحِيهِ إِلَيْكَ۔ یا محمد ہم تجھ کو وحی کرتے ہیں اور محمد۔ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعَهُمْ۔ فی الماء یقرعون لید نظر ہم۔ آيَهُمْ يَكْفُلُ۔ یربی۔ مَرْيَمَ۔ تو انکے پاس نہیں تھا جبکہ ڈالنے لگے تھے وہ لوگ اپنے اخبار بیت المقدس اپنے قلموں کو پانی میں ڈالنے نہ اردن میں درحالیہ قرعہ ڈالتے تھے تاکہ ظاہر ہو جاوے ان کو کہ ان میں سے کون شخص پرورش کرے گا مریم کو یا اور کفل دراصل مجھے ملایا اسی سے اول میں۔ کفلا ذکر کیا۔ بھی بدون تشدید پڑھنا مرج قرار دیا گیا ہے۔ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ۔ فی کفالتہم فتعرف ذلک فخر بہ و انما عرفتہ من جہۃ الوحی۔ اور تو ان کے پاس نہیں تھا جبکہ وہ جھگڑتے تھے۔ یسے مریم کی کفالت میں یسے ہر ایک اسکی کفالت میں رغبت کرتا تھا۔ اس وجہ سے کہ ان کے امام نماز کی بیٹی تھی اور حاصل یہ کہ تھیں وقت موجود نہ تھا تاکہ تو نے اس کو دیکھ لیا پھر اسکی خردی ہو بلکہ بات یہی ہو کہ تو نے اس کو اللہ تعالیٰ کی وحی کرتے ہی سے معلوم کیا اسی وقت قولہ نوحیہ الیک۔ اے نوحی الغیب الیک۔ اور یہ احسن ہو بہ نسبت اس کے کہ ذلک کی طرف راجع ہو اور ابو اسعود نے کہا کہ جیفہ مضارع سے ایذا ہے کہ وحی ہنوز منقطع نہیں ہوئی اور نیت میں وحی کے منہ پوشیدگی سے آگاہ کرنا اور اہل فارس نے کہا کہ وحی مجھے اشارہ و کنایت و رسالت اور ہر چیز دوسرے کی طرف القا کرنا تاکہ وہ جان لیں۔ اور شرع میں وحی وہ طرح پر ہو ایک بواسطہ ملک اور دوم بطور امام اور اول کو جلی کہتے ہیں اور دوم کو خفی اور اقسام وحی از جانب الہی مطلقاً تو قسم پر ہے جیسا کہ فتح الباری میں منقول ہے۔

بیان کیا ہو تو نہ مانگت لہم۔ اگر کہا جادے کہ اسکی نفی کرنے میں کیا حکمت ہے حالانکہ یہ تو معلوم تھا کہ آپ کا زمانہ ان لوگوں سے بہت پیچھے ہو تو جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ موجد و مہود وغیرہ نے آپ کی وحی و نبوت سے انکار کیا سو اگر یہ انکار صحیح ہوتا تو آپ کو ان اخبار غیب کے معلوم ہونے کا کیا طریقہ تھا سو اسے دو باتوں کے کہ یا تو آپ اس وقت کا حال دیکھے ہوئے ہوتے سو یہ تو کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا اور وہ بھی اسکے مدعی نہ تھے دوسرے یہ کہ توریت وغیرہ والوں سے سنا ہو سو وہ خود تسلیم کرتے تھے کہ حضرت توریت نہیں پڑھتے اور نہ ان لوگوں سے خلا ملارہ تھے تھے پس ثابت ہوا کہ وہ محض حی الہی کی خبر ہی۔ تو لہذا یقولون اقلامہم لہم یکفل مریم۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں قول حکمہما بابتنا و ابن جریر ذکر کیا کہ مریم کی والدہ مریم کو ایک کپڑے میں لپیٹ کوئی انکلاسن کے پاس جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہارون علیہ السلام کی اولاد سے تھے لائیں اور یہ لوگ ان دونوں میں کعبہ کے دربانوں کے مانند بیت المقدس کے دربان تھے اور ان سے کہا کہ تو تم اس مندرہ کو لینے ندر کی ہوئی لڑکی کو کہ میں نے اسکو محرک کر دیا ہو اور یہ لڑکی ہو اور کنیسہ میں حاضر عورت نہیں جاتی اور میں اسکو اپنے گھر میں نہیں لیجاؤں گی وہ بولے کہ یہ ہمارے امام کی دختر ہو اور عمران رحمہ اللہ کا بیٹا بنی امامت کیا کرتے تھے اور یہ اسکی دختر ہو جو صاحب قربان تھا پس زکریا علیہ السلام نے کہا کہ یہ مجھے دیدہ کہ اسکی خالہ میرے تخت میں بیٹھیں کہ ہمارا جی سپر راضی نہیں ہوتا یہ تو ہمارے امام کی دختر ہو پس اسی پر انھوں نے اپنے قلوب سے قرعہ ڈالا جسے توریت لکھتے تھے پس قرعہ زکریا کے نام نکلا اور نیز حکمہ و سدی قتادہ و ربیع بن انس غیر ہم نے بیان کیا اور بعض کا بیان دوسرے کے بیان میں داخل ہوا ہے کہ یہ لوگ نہارون کے اوپر گئے اور وہ ان اس شرط سے قرعہ ڈالا کہ نہارون میں اپنے قلم ڈالیں پس پانی کے بہاؤ میں جس کا قلم ٹھہراوے وہی اسکا کفیل ہو پس اس شرط پر انھوں نے قلم ڈالے پس سب قلم تو پانی میں بہ گئے سو اسے قلم زکریا کے کہ وہ ٹھہرا رہا اور بعض نے کہا کہ وہ چڑھاؤ کی طرف پانی کو پھارتا ہوا چلا اور باوجود اسکے زکریا علیہ السلام انکے ہرگز وسید و عالم و امام و نبی تھے صلوات اللہ وسلامہ علیہ معتبرہم کہتا ہے کہ شاید بیان قصہ میں بہت اختصار ہوا ہو واللہ اعلم اور ظاہر یہ ہے کہ بنا بر تفسیر مذکور کے تقدیر عبارت یون ہو داکنت لہم اذ یقولون اقلامہم لہم یکفل مریم داکنت لہم اذ یقولون اقلامہم۔ اسواسطے کہ خصوصیت مقدم از انقار اقلام ہو اور کمالین میں کہا کہ اہم یکفل مریم کا تعلق مجذوف ہو جس پر یقولون اقلامہم دلالت کرتا ہو جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ نے بطریق زائد کیا ہو دیکھا کہ ذکر فی السراج۔ اور اس آیت سے قرعہ کا جواز معلوم ہوا بدون اسکے کہ حرام کا حلال یا بالعکس ہو دے بلکہ محض ترجیح امور ساویہ کے بدون قرعہ کے بھی یہ امر جائز ہو جو قرعہ سے نکلا ہے جیسا کہ تفسیر عکرمین بھی اشارہ ہو کہ قرعہ فقط تطیب خاطر کے واسطے ہو اور ایسا ہی حدیث میں ہے کہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سفر کو جاتے تو جائز ہو کہ جس جہر کو جی چاہے بجاتے لیکن انکی تطیب خاطر کے واسطے قرعہ ڈال دینے کے جسکے نام کے وہ جاوے اور اس زمانہ میں جو بعض لوگ خرید و فروخت میں قرعہ جائز جانتے ہیں بانی طور کہ مثلاً ایک شخص نے ایک گھڑی فروخت کرنی چاہی اور دودھ در پیہ دس آدھون نے جمع کیے میں دس پیہ مالک کو دیدیے پھر ان دونوں نے چھٹی ڈالی جسکے نام کے وہ گھڑی دور پیہ میں لیگیا اور باقی سب فروم رہے یہ تو حرام ہو اور ہرگز و انہیں ہو اور ایسا قرعہ جائز نہیں ہو۔

اِذْ قَالَتِ الْمَلِئْکَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ فَاسْمِعِي يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ

جب کہ فرشتوں نے ای مریم تجھکو اللہ بشارت دیتا ہے ایک اپنے حکم کی جسکا نام مسیح عیسیٰ بیٹا مریم کا

وَجِئْنَاكَ فِي الثَّنَاءِ وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ وَكَلَّمَ النَّاسَ فِي الْمَرَدِّ وَكَلَّمَ لَأَدَمَ الصَّالِحِينَ ۝

مرتبہ والا دنیا میں اور آخرت میں اور نزدیک لوگوں میں اور سابقین کرنا تو گون سے جب مان کی گود میں ہوگا اور جب پوری عمر کا ہوگا اور نیکو خوں میں ہو

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلِئْکَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ فَاسْمِعِي يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ

عظمت فی الدنیا یعنی ان دونوں حالتوں میں لوگوں سے نبیوں کی باتیں کریگا اور اسکی حالت بچپن اور کمولت میں کہ جس میں عقل مستحکم ہوتی ہو اور اسی وقت انبیا
مبعوث ہوتے ہیں کچھ فرق ہوگا اور کامل نہ سن ہو جو شباب و رشخوت کے درمیان ہو اور عیسیٰ علیہ السلام بعد کمولت کے سن پر پہنچنے کے اٹھائے
گئے ہیں اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ کمولت سے پہلے اٹھائے گئے ہیں اور شباب کا سن باقی تھا اور اس تقدیر پر کمولت میں ان کا لوگوں سے
کلام کرنا انوزولق نہیں ہوا پس مراد یہ ہو کہ قریب قیامت کے زمانہ کہ مدی علیہ السلام میں دجال کے قتل کو جب آثارے جاوینگے تب کلام کریں گے
اور اسی سے کہا گیا ہو کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا نص قطعی سے ثابت ہو پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مختلف احوال جو ایک دوسرے
کے منافی ہیں ذکر فرما کر ارشاد کیا کہ وہ بڑے بیوقوف ہیں جو ایسے شخص کی نسبت جس میں ایسے تغیر پائے جاتے ہیں اُلوہیت کا اعتقاد کرتے ہیں۔
حالانکہ اُلوہیت سے اس سے کوئی نسبت ہی نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ حالت کمولت میں اس کی باتیں کرنے کی بشارت سے کیا حکمت ہو حالانکہ
اس میں سب لوگ یکساں ہیں تو جواب دیا گیا کہ مقصود یہ بیان ہو کہ اسکے بچپن اور کمولت کی حالت یکساں ہو اور نیز بشارت ہو کہ وہ سن کمولت تک باقی
رہے گا۔ اگر کہا جاوے کہ بچپن میں کلام کرنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہو کہ نہیں بلکہ اور کئی بچہ اس سن میں بڑے ہیں چنانچہ
ابوہریرہ سے مرفوع روایت ہو کہ مدین کلام نہیں کیا اگر عیسیٰ نے اور یوسف کی گواہی دینے والے بچہ نے اور جرج کی گواہی دالے نے اور ماشطہ
فرعون کے پسر نے اور خفاجی نے ذکر کیا کہ جلال سیوطی - رحمہ اللہ نے اُن سب کو جنھوں نے مدین میں بچپن میں کلام کیا ہو نظم میں جمع
کیا ہے نکلم فی المہد النبوی محمد + وحیجی وعیسیٰ والخلیل ومریکہ + ومثیری جرج + ثم شہاد یوسف + وظفل الذی
الاخذ دود ویدہ مسلم + وظفل علیہ صبرا کلامۃ النبی + یقال لہا قزنی ولا تنکلم + وما شطہ فی عہد
فرعون طفلاً + ذی شامن الہادی المبارک یخلہ + اور ابن عباس سے روایت ہو کہ عیسیٰ نے ایک ساعت بچپن میں کلام کیا تھا پھر نہیں
کلام کیا یہاں تک کہ بولنے کے سن تک پہنچے اور جو کلام کیا تھا وہ یہ تھا کہ جب ان کی والدہ حضرت مریم کو گاؤں والوں نے ہستان لگا یا تب
ان کی برات کے واسطے بولے۔ انی عبد اللہ تانی الکتاب الآتیہ - اور جو لڑکے کہ نظم جلال میں مذکور ہیں سب کے واسطے ایک قصہ ہو کہ اس کا
یمان ذکر کرنا طول ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سب سب تفسیر میں اپنے اپنے موقع پر آجاوینگے انرا نجل دوم و سوم و پنجم و نیز چہارم و نہم و یازدہم کی روایات
اس وقت تک گذر چکی ہیں ان کو یاد کرنا چاہیے اور باقی انشاء اللہ تعالیٰ آگے آونگی پھر ذکر کیا گیا ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام تین برس کے سن پر نبی
ہوے اور رسالت پر ڈھائی برس اور بعض نے کہا تین برس رہے پھر اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا۔ قولہ تعالیٰ ومن الصالحین - یہ حال ہو کلمہ سے یا اس کی
خبر سے جو کلیم میں ہو۔ اگر کہا جاوے کہ وجہا فی الدنیا کی تفسیر کی گئی نبوت سے اور یہ منصب بہ نسبت صلاح کے بہت بلند ہو بلکہ جنی صفتیں اور پر
مذکور ہوئی ہیں سب صلاح ہونے سے جڑھکا ہیں پھر آخرین انکی صفات کو صلاح ہونے پر کیون قائم کیا۔ تو جواب یہ ہو کہ کوئی آدمی صلاح نہیں ہوتا جب تک
کہ وہ اصل راہ پر اور کامل طریقہ پر ہمیشہ اپنے سب حال میں قائم نہواور یہ افعال قلوب و افعال جوارح کے سب مراتب دین و دنیا کو شامل ہو
اسی واسطے سلیمان علیہ السلام نے بعد نبوت کے کہا۔ ادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین پس جب عیسیٰ علیہ السلام کے صفات شمار کیے
تو اسکے نیچے اس وصف کو جو بہت بلند درجات پر دلالت کرتا ہو بیان کر دیا۔ اور تحقیق یہ ہو کہ صلاح کے واسطے خصوص و عموم ہو پس عموم صلاح
تو پورے مومن تک کو شامل ہو اور خصوص صلاح نہایت اعلیٰ مرتبہ ہو کہ وہ نبوت میں متعدد مقام رکھتا ہو۔ وقد مرنا فی مواضع فلیعرض البیان
میں کہا کہ قولہ تعالیٰ واذا قالت الملائکہ یا مریم ان اشدٰ یشرک بکلمہ منہ۔ اللہ تعالیٰ نے مریم کو پہلے سے بشارت دیدی تاکہ ملامت کرنے
والوں کی لغو گفتگو دہستان میں حضرت مریم علیہا السلام کا قدم مضبوط رہے اور اپنی منزلت کو معلوم کرے تاکہ لوگوں کی باتوں سے

یعنی مستحکم ہوتی ہو اور اسی وقت انبیا
مبعوث ہوتے ہیں کچھ فرق ہوگا اور کامل نہ سن ہو جو شباب و رشخوت کے درمیان ہو اور عیسیٰ علیہ السلام بعد کمولت کے سن پر پہنچنے کے اٹھائے
گئے ہیں اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ کمولت سے پہلے اٹھائے گئے ہیں اور شباب کا سن باقی تھا اور اس تقدیر پر کمولت میں ان کا لوگوں سے
کلام کرنا انوزولق نہیں ہوا پس مراد یہ ہو کہ قریب قیامت کے زمانہ کہ مدی علیہ السلام میں دجال کے قتل کو جب آثارے جاوینگے تب کلام کریں گے
اور اسی سے کہا گیا ہو کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا نص قطعی سے ثابت ہو پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مختلف احوال جو ایک دوسرے
کے منافی ہیں ذکر فرما کر ارشاد کیا کہ وہ بڑے بیوقوف ہیں جو ایسے شخص کی نسبت جس میں ایسے تغیر پائے جاتے ہیں اُلوہیت کا اعتقاد کرتے ہیں۔
حالانکہ اُلوہیت سے اس سے کوئی نسبت ہی نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ حالت کمولت میں اس کی باتیں کرنے کی بشارت سے کیا حکمت ہو حالانکہ
اس میں سب لوگ یکساں ہیں تو جواب دیا گیا کہ مقصود یہ بیان ہو کہ اسکے بچپن اور کمولت کی حالت یکساں ہو اور نیز بشارت ہو کہ وہ سن کمولت تک باقی
رہے گا۔ اگر کہا جاوے کہ بچپن میں کلام کرنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہو کہ نہیں بلکہ اور کئی بچہ اس سن میں بڑے ہیں چنانچہ
ابوہریرہ سے مرفوع روایت ہو کہ مدین کلام نہیں کیا اگر عیسیٰ نے اور یوسف کی گواہی دینے والے بچہ نے اور جرج کی گواہی دالے نے اور ماشطہ
فرعون کے پسر نے اور خفاجی نے ذکر کیا کہ جلال سیوطی - رحمہ اللہ نے اُن سب کو جنھوں نے مدین میں بچپن میں کلام کیا ہو نظم میں جمع
کیا ہے نکلم فی المہد النبوی محمد + وحیجی وعیسیٰ والخلیل ومریکہ + ومثیری جرج + ثم شہاد یوسف + وظفل الذی
الاخذ دود ویدہ مسلم + وظفل علیہ صبرا کلامۃ النبی + یقال لہا قزنی ولا تنکلم + وما شطہ فی عہد
فرعون طفلاً + ذی شامن الہادی المبارک یخلہ + اور ابن عباس سے روایت ہو کہ عیسیٰ نے ایک ساعت بچپن میں کلام کیا تھا پھر نہیں
کلام کیا یہاں تک کہ بولنے کے سن تک پہنچے اور جو کلام کیا تھا وہ یہ تھا کہ جب ان کی والدہ حضرت مریم کو گاؤں والوں نے ہستان لگا یا تب
ان کی برات کے واسطے بولے۔ انی عبد اللہ تانی الکتاب الآتیہ - اور جو لڑکے کہ نظم جلال میں مذکور ہیں سب کے واسطے ایک قصہ ہو کہ اس کا
یمان ذکر کرنا طول ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سب سب تفسیر میں اپنے اپنے موقع پر آجاوینگے انرا نجل دوم و سوم و پنجم و نیز چہارم و نہم و یازدہم کی روایات
اس وقت تک گذر چکی ہیں ان کو یاد کرنا چاہیے اور باقی انشاء اللہ تعالیٰ آونگی پھر ذکر کیا گیا ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام تین برس کے سن پر نبی
ہوے اور رسالت پر ڈھائی برس اور بعض نے کہا تین برس رہے پھر اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا۔ قولہ تعالیٰ ومن الصالحین - یہ حال ہو کلمہ سے یا اس کی
خبر سے جو کلیم میں ہو۔ اگر کہا جاوے کہ وجہا فی الدنیا کی تفسیر کی گئی نبوت سے اور یہ منصب بہ نسبت صلاح کے بہت بلند ہو بلکہ جنی صفتیں اور پر
مذکور ہوئی ہیں سب صلاح ہونے سے جڑھکا ہیں پھر آخرین انکی صفات کو صلاح ہونے پر کیون قائم کیا۔ تو جواب یہ ہو کہ کوئی آدمی صلاح نہیں ہوتا جب تک
کہ وہ اصل راہ پر اور کامل طریقہ پر ہمیشہ اپنے سب حال میں قائم نہواور یہ افعال قلوب و افعال جوارح کے سب مراتب دین و دنیا کو شامل ہو
اسی واسطے سلیمان علیہ السلام نے بعد نبوت کے کہا۔ ادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین پس جب عیسیٰ علیہ السلام کے صفات شمار کیے
تو اسکے نیچے اس وصف کو جو بہت بلند درجات پر دلالت کرتا ہو بیان کر دیا۔ اور تحقیق یہ ہو کہ صلاح کے واسطے خصوص و عموم ہو پس عموم صلاح
تو پورے مومن تک کو شامل ہو اور خصوص صلاح نہایت اعلیٰ مرتبہ ہو کہ وہ نبوت میں متعدد مقام رکھتا ہو۔ وقد مرنا فی مواضع فلیعرض البیان
میں کہا کہ قولہ تعالیٰ واذا قالت الملائکہ یا مریم ان اشدٰ یشرک بکلمہ منہ۔ اللہ تعالیٰ نے مریم کو پہلے سے بشارت دیدی تاکہ ملامت کرنے
والوں کی لغو گفتگو دہستان میں حضرت مریم علیہا السلام کا قدم مضبوط رہے اور اپنی منزلت کو معلوم کرے تاکہ لوگوں کی باتوں سے

درجہ یقین سے نہ کرے۔ قولہ وجہا فی الدنیا والآخرة یعنی دنیا میں تو انار ربوبیت کے لباس سے آراستہ ہوگا اور آخرت میں جمال شاہدہ کے لباس سے آراستہ ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو ہیبت کا لباس دیدیا تھا تاکہ مومن و کافر ہر فرق کی آنکھ میں بزرگ نظر آوے قولہ ویکلم الناس فی المہر وکلمہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے مہرین لوگوں سے کلام کیا تاکہ اپنی نبوت درسات پر اور اپنی مان کی طہارت پر خود شاہد ہو اور کلام کرنا اسکی انسانہ حالت اتحاد سے نہیں بلکہ کلام کرنا تو نبوت سے ہی اور دوسرا کلام کرنا بعد بالکل فنا ہونے کے ظہور خالص قدرت باری وحدہ لا شریک نہ سے ہے۔ یعنی اس وقت تھا کہ حضرت عیسیٰ خود بالکل فنا تھے اور بقا فقط ذات باری وحدہ لا شریک نہ کو تھی چنانچہ یہ مثل تصویر کے ہنجر قدرت میں تھے جو حکم ہوتا تھا اور جس طرح حرکت دلائی جاتی تھی وہی ان سے صادر ہوتا تھا اور انکا فعل خود ان کے قول کا شاہد تھا چنانچہ مردہ کو زندہ کرنا اور مادر زاد اندھے کو آنکھیں دینا اور کوڑھی کو چنگا کر دینا یہ سب ظہور افعال الہی عزوجل تھا جو ہندہ خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھوں ہوتا تھا اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام خودی سے فنا تھے اور اپنے ارادوں سے خالی تھے اور یہ صرف ذات ہی اور اعلیٰ اس سے تصرف در غیر ہی باقی وجہ کہ اگر عہدہ ہو بخلاف زندگان عیسیٰ علیہ السلام کے کہ اپنا اثر موت ظاہر ہوتا تھا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مومن عطا فرمایا تھا کہ اپنے دست مبارک سے جوڑ دیا کہ وہ ان کی موت تک نہایت پر قوت رہا جبکہ انھوں نے ابو جہل کو قتل کیا تو ابو جہل کے بیٹے نے ان کو توار کا ہاتھ مارا کہ ان کا ہاتھ شانہ سے الگ ہو گیا اور ایک قسم سے لٹکا رہا آخر انھوں نے اسکو الگ کر دیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ڈھڑتے آئے آپ نے اسکو جھڑک دیا کہ اسی وقت اچھا ہو گیا۔ اور اسی طرح ایک صحابی کی آنکھ تیر کے صدر سے نکل پڑی تھی اسکو پیکر اپنے لب مبارک کے لعاب سے اندر کر دیا کہ اسی وقت اچھی ہو گئی اور تادم مرگ اسکی روشنی نہایت تیز تھی۔ ہذا توضیح مذکورہ الشیخ۔ ابتدا میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام بتیس زبان عبودیت تھے اور انتہائی مرتبہ پر بتیس بصفت ربوبیت ہوئے یعنی خودی سے فنا ہوئے کہ ان میں صفات باری تعالیٰ واسکی رادوت نے حضور فرمایا۔ اور بعض کا برے کہا کہ مہرین کلام کرنا تو عیسیٰ کے واسطے معجزہ تھا اور حالت کمالات میں اپنے پروردگار کی طرف لوگوں کو بلائے کلام کرتے تھے۔ اور بعض نے فرمایا کہ مہرین کلام کرنا تو یحییٰ کی حالت تھی اور کمالات کی حالت میں اسوقت کلام کرینگے جب کہ آسمان سے اُتارے جاویں گے تاکہ ان کے دونوں طرف کے کلام میں معجزہ ہو۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یحییٰ میں اس واسطے ان سے کلام صادر ہوا کہ مخالفوں اور بہتان باندھنے والوں کا کلام رد ہو کہ انھوں نے ایسے وقت میں اپنی ان کی گواہی دی اور اپنی رسالت کا دعویٰ کیا کہ جسوقت میں بچہ بولنے سے عاجز ہوتے ہیں کہاں کہ ایسی باتیں کریں اور کمالات میں اسوقت کلام کریں کہ شباب کی تیزی اور بڑھاپے کا ضعف کچھ نہ ہوگا۔

قَالَتْ سَرِيتَ اَيُّ يَكُونُ لِي وَلَدًا وَكَمْ يَكُنِّي بَشَرًا ط قَالَ كُنْ لِيَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

اولا اور ب کہاں سے ہوگا بھلاؤگا اور بھلاؤ نہیں لگایا کسی آدمی نے کہا اسی طرح اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہے

اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ○

جب حکم کرنا ہو ایک کام کو تو یہی کہتا ہے اسکو کہ ہو پس وہ ہو جاتا ہے۔

قَالَتْ سَرِيتَ اَيُّ يَكُونُ لِي وَلَدًا مَرِيْمَ لَمْ يَكُنْ لَهَا زَوْجٌ وَلٰكِنْ خَلَقْنَا مَرِيْمَ مِنْ نَحْنُ وَكَمْ يَكُنِّي بَشَرًا ط قَالَ كُنْ لِيَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

ایسی ہی ہوا جسے ایک بچہ پیدا ہوگا بدون باپ کے۔ اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ۔ اللہ تعالیٰ جو کچھ چاہتا ہے پیدا کر دیتا ہے۔ اَخْأَقْضٰی
 اَمْرًا۔ ارادہ خلف۔ یعنی جب ارادہ کرتا ہے اس کے پیدا کرنے کا۔ فَاِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ۔ تو اس سے فقط یہی کہتا ہے کہ تو ہو جا۔
 فَيَكُونُ۔ اے ہو یوں۔ ف پس وہ ہو جاتا ہے ف قولہ قالت رب انی ینکون لی ولد۔ یعنی مریم علیہا السلام نے اپنی مناجات
 میں جناب باری میں عرض کیا کہ میرے لڑکا کہاں سے ہو گا یا کیونکر ہو گا یہ دونوں محاورہ انی کے ترجمہ کے ہماری زبان و محاورہ میں مشتمل
 ہیں پس رب کا خطاب حضرت باری تعالیٰ غرض جل کی جناب میں مناجات ہے اور بعض نے کہا کہ خطاب جبریل علیہ السلام کو ہے جس نے یاسیدی
 اے میرے سردار اور زرع مشرقی نے کشف میں انکار کیا اور کہا یہ تفسیر بدعت ہے اور درحقیقت یہ قابل انکار ہے۔ اور لفظ بشر نکرہ تحت سیاق
 نفی ہوا اسی سے مفسرین نے لکھا کہ مطلقاً نفی ہوئی کہ کسی بشر نے نہیں چھو اور مرد اس سے رسیدگی ہے بطور کنایہ کے حاصل ہونے لکھا ہے لڑکا کیونکر
 پیدا ہو گا حالانکہ مجھے کسی بشر نے مس نہیں کیا ہوا اس فقرہ پر یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت مریم سے جب جبریل نے یہ خبر دی تو انھوں نے
 کیونکر کہا کہ انی ینکون لی ولد۔ کیا انکو قدرت میں شک تھا تو جواب دیا گیا کہ انھوں نے یہ تعجب سے کہا اس واسطے کہ یہ عادت نہیں جاری تھی کہ بچہ
 بدون باپ کے پیدا ہو پس اللہ تعالیٰ کی قدرت کا انتظام ہے جیسے کہ میں کہہ چکے کیونکر ہوتا ہے تو تعجب معاملہ ہو گا حالانکہ ہوتے کالیقین ہوتا ہے
 اور بعض نے کہا کہ بچہ پیدا ہونیکا تو یقین تھا لہذا اسکی کیفیت سے سوال کیا کہ کس طور پر ہو گا کیا اس طرح کہ میں نکاح کروں گی یا بدون بشر کے
 چھوے ہو گا اور یہ جواب ضعیف ہے۔ اگر کہا جاوے کہ حضرت مریم نے کیونکر پیدا ہونا اس واسطے کہ آئندہ شاید بشر سے مس واقع ہو یا غلط
 کہ نکاح کروں تو اس کے جواب کی طرف شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اپنی تقریر میں اشارہ کیا چنانچہ اس کلام کی تفسیر میں کہ کہ مریم علیہا السلام
 جناب باری تعالیٰ میں عرض کرتی ہیں کہ یہ لڑکا مجھے کیونکر پیدا ہو گا حالانکہ میں شوہر والی نہیں ہوں اور نہ میرا خرم ہے کہ میں نکاح کروں اور
 نہیں حاشا اللہ بدکار ہوں مترجم کہنا ہے کہ ظاہر ہے کہ جبریل علیہ السلام نے وقت بشارت سے اس کے وجود کی خبر دی تھی تب حضرت
 مریم نے استعجاب کیا لیکن قصہ نفی روح عیسیٰ بوجہ دیگر بیان ہوا اسی واسطے شیخ نے اس کے جواب کی طرف اشارہ کیا فافہم۔ قولہ قال کذلک۔
 قال کا فاعل اگر حضرت رب العزت عز وجل ہے تو مراد یہ کہ بواسطہ ملائکہ فرمایا اور حمل ہے کہ قال کا فاعل جبریل ہے جس نے جناب
 آتی عز وجل یہ جواب دیا کہ کذلک یعنی الامر کذلک۔ بات یوں ہی ہوگی کہ مجھے بدون ساس بشر کے لڑکا پیدا ہو گا اور مریم علیہا السلام کا استعجاب
 اور کیا کہ اللہ مخلوق بایشاء اذ اقضی امر فانما یقول کہ کن فیکون۔ یعنی قدرت اوتعالیٰ بہت بڑی ہے مخلوق کتنا ہی بزرگ و بڑا ہو جو ہر ایک
 کی عقل سے باہر وہ پیدا کر دیتا ہے جو چاہے پھر اس کے پیدا کرنے میں کچھ قیاس کو محال نہیں وہ تو اسی قدر ہے کہ جب کسی امر کے پیدا کرنے کا
 ارادہ فرمایا تو فرمایا کہ ہو وہ ہو گیا قال ابن کثیر اے فوراً ہو جاتا ہے اور حکم ہوا اور ہو گیا کچھ تاخیر و ملت نہیں ہوتی مانند قولہ واما امرنا
 الا واحدة کلھ بالبصر۔ اے ہم تو ایک ہی مرتبہ حکم فرماتے ہیں جس میں دوبارہ کی تکرار نہیں پس یہ شے جلد ہو جاتی ہے جیسے پلک مارنے
 کی دیر ہوتی ہے قال المترجم علمائے تصحیح کردی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مخلوق فرمانا کچھ لفظ کن پر نہیں ہے بلکہ یہ ایک تفہیم اس مضمون کے
 واسطے ہے کہ بندے جس طرح ایک دنیوی چیز کے لئے شغل لکھنے کے لیے قلم کا غددات وغیرہ مہیا کرتے تب لکھتے ہیں حاشا کہ جناب باری
 کے پیدا کرنے میں جو واقعی تخلیق ہے یہ وہم و قیاس نہیں بلکہ اسکا ارادہ وہی خلق ہے بدون ملت و درنگ کے اور بدون اس کے کہ کوئی چیز
 ہر سکون ہو سکے اور رہا نظام خلقت کہ ہر چیز ایک طرز خاص پیدا ہوتی ہے تو یہ حکمت خاص ہے اور مدارج ہر چیز کے بلا ملت و درجہ میں
 آجاتے ہیں اور اسد عز وجل نے اسکو ختم نہیں فرمایا بلکہ ناقہ صلاح مع بچہ فوراً بہا شروع ہو کر نکلے اور فوراً بچہ بھی اپنی ماں کے برابر ہو گیا

اور مانند اسکے دیگر آیات و معجزات جبرائیل علیہ السلام کو عطا ہوئے آیات حقین کہ لو تھلے ہر چیز پر طرح قادر مختار قوی و قہار ہو جیسا کہ آئندہ قصص انبیاء میں یہ سب بیان فصل الشاء اللہ تعالیٰ آوے گا پس جس غور کی نظر سے دیکھا وہ کبھی شیطان کے دام فریب میں گرفتار نہیں کہ تدابیر اصل ہو تقدیر کچھ نہیں اس واسطے کہ جیسے تقدیر ہر چیز کے خلق میں جاری ہو ویسے ہی اپنے اندازہ و حکمت پر ہر چیز کا وجود ہوتا ہو اور یہ ایمان جزوی فائدہ ہو پھر آیت کی طرف رجوع کرنا چاہئے پس یہاں فرمایا کہ لک لک اللہ یخلق ما یشاء۔ اور حضرت زکریا کو خطاب ہوا کہ لک لک اللہ یفعل ما یشاء۔ وہاں فعل فرمایا اور یہاں صریح خلق فرمایا تاکہ کسی ہیچودہ کو شبہ نہ رہے اور جان لے کہ یہ خلق بقدرت قادر ہو کسی مادہ و سبب پر نہیں ہوا اور اسی کو نوک کہ دیا کہ اذ اقضیٰ امرنا یقول لکن فیکون۔ اور حضرت یحییٰ کی پیدائش میں تو بھلا یہ بھی تھا کہ ایک بڑھا ضعیف اور ایک بڑھیا ضعیف جو عمر بھر باغ رہی موجود تھی اگرچہ ان سے اولاد پیدا ہونا ایک امر نادر ہو اور یہ فعل قدرت عجیب و عظیم ہو لہذا ان نہایت نادر و اعظم قدرت ہو کہ ایک باکرہ عورت سے بدون ساس بشر کے لڑکا پیدا کر دیا لہذا یہاں خلق صریح سے تعبیر فرمایا کہ وہ فعل سے خاص ہو کیونکہ اختراع کو مشعر ہے پھر قضا و اصل یعنی احکام ہو اسے مضبوط و محکم کرنا اور یہاں یعنی ارادہ ہے۔

وَلْيَعْلَمَهُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ وَالتَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ
اور سکھادے گا اسکو کتاب اور کلام کی بائین اور توریت اور انجیل اور رسول ہوگا بنی اسرائیل کی طرف
آتٰی فَدَجَسْتُمْ بَايَةً مِّنْ سَرَابٍ مِّمَّنْ أَنَّىٰ آخَفُ لَكُمْ مِنَ الطِّبْرِ الْكَهُيْنَةِ الطَّيْرِ
کہ میں آتا ہوں تم ہاں نشانی دیکر تمہارے رب سے کہ میں نہایت ہوں تمہارے لیے مٹی سے پرند کی صورت
فَأَنفَخَ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَبْرَأُ الْكَلِمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتِ
پھر اس میں پھونک مارتا ہوں سو وہ ہو جامے اڑتا پرند اللہ کے حکم سے اور جگا کرتا ہوں جو اندھا پیدا ہوا اور کڑھی اور جلاتا ہوں مردے
بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَتَّبِعْكُمْ بِمَا نَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ إِنِّي بِبُيُوتِكُمْ طَائِفٌ فِي ذَٰلِكَ
اور کے حکم سے اور بتا دیتا ہوں تمکو کھا کر آؤ اور جو کچھ رکھ آؤ گھر میں اس میں تمکو پوری
لَايَةً لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝

نشانی ہو اگر تم یقین رکھتے ہو

وَلْيَعْلَمَهُ۔ بالنون والباء۔ یعنی اکثر کی قراءۃ بنون یعنی بصیغہ جمع حکم ہو یعنی ہم اسکو سکھاؤ گے اور نافع و عاصم کی قراءۃ بباء تحیت ہے
یعنی اللہ تعالیٰ اسکو تعلیم فرماوے گا۔ الْكِتَابُ۔ الخط۔ لکنا۔ یعنی لکھا سکھاویگا۔ وَالْحِكْمَةُ وَالتَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ۔ وحکمت توریت
وانجیل سکھاوے گا ف یعنی بغیر درس کتب کے۔ وَرَسُولًا۔ بجلہ رسول۔ اور ہم اسکو رسول بناو گے یا اللہ تعالیٰ اسکو رسول بناوے گا۔
إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ۔ فی الصبا و بعد البیوع۔ بجانب بنی اسرائیل کے خواہ طفولیت میں یا بعد بلوغ کے قَالَ لِسَيِّطِي فَخَفَّ جِبْرِيلُ فِي
جیب در عمارت و کان بن امر با مقرر فی سورۃ مریم فلما بعث اللہ الی بنی اسرائیل قال لهم انی رسول اللہ الیکم۔ پھر ہوا کہ اس
بشارت کے بعد جبریل نے حضرت مریم کی درع کے چاک میں چھونکا پس وہ حاملہ ہو گئی اور اسکا قصہ وہ ہوا جو سورۃ مریم میں مذکور ہے پھر جب
اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث فرمایا تو عیسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول

لیکن بنی اسرائیل کا نام اولاد یعقوب علیہ السلام میں اکثر کے قول پر ان کے پوتوں پر تو ن پر ہی پس صحیح یہی ہے جو حدیث ابوذر رضی اللہ عنہ میں آیا ہے جو فافہم اور بنی اسرائیل کی خصوصیت اسوجہ سے تھی کہ نبوت عیسیٰ کی فقط بنی اسرائیل کے لیے مخصوص تھی اور اس سے رد ہو گیا اس شخص کا جو وغم کرے کہ وہ سوا بنی اسرائیل کے اوروں کی طرف بھی رسول تھے اور صحیح حدیث میں بھی بیان آیا ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ نخل ان امور کے جن سے محکوم دیگر انبیاء فضیلت ہو ایک یہ ہے کہ میری رسالت عام ہو اور دیگر انبیاء کا حال یہ تھا کہ وہ مخصوص بنی قوم کی طرف بھیجے جاتے تھے اور یہ بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اظہار امر حق ہو کچھ بیان اپنے فضائل کا نہیں ہو کیونکہ فضائل اس سے اعلیٰ وارفع ہیں کہ آپ کو بیان کی حاجت ہووے۔ قولہ انی اخلقکم من الطین کیئتہ الطیر مفسرین نے اخلق کے معنی اصور کے بیان کیے اس واسطے کہ ایجاد کر دینے سے اسکی تفسیر جائز نہیں کیونکہ ابداع و ایجاد کے معنی پر خلق کی قدرت کسی بندے کو نہیں وہ فقط اللہ عزوجل ہی کے واسطے خاص ہے اور اس پر دلیل یہ کہ کیئتہ الطیر فرمایا یعنی مخلوق کروں گا مانند ہیأت پرند کے اور اسکی ہیأت کے مانند وہی صورت ہو نہ زندہ پرند اور نہ غیر فافہم وغیرہ آگے فرمایا یعنی اس تصویر بنانے کے بعد اس میں نفخ کروں گا تب وہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے اڑتا پرند ہو گا اور باذن اللہ قید فرمائی جس میں صریح دلیل ہے کہ تصویر بنانے اور چھونکنے کے بعد بھی جب ہی وہ پرند ہو گا کہ ارادہ الہی عزوجل متعلق ہو ورنہ یہ قدرت بھی نہیں ہے پس تنبیہ ہے کہ زندہ کرنا از جانب خالق عزوجل ہو لیکن چونکہ یہ ارادہ معلوم تھا اسی واسطے باذن اللہ فرمایا پھر طیر اتم جس سے جو واحد و شنیہ و جمیع سب بدائع ہوتا ہو اور یہی اکثر کی قرأت ہو اور سراج میں کہا کہ یہ قرأت بنظر آنکہ عیسیٰ علیہ السلام نے بہت سے پرند بنائے اور نافع کی قزوۃ میں طائر حفظ واحد ہو تو یہ بدین نظر کہ باوجود پرند نہ بننے کے ان کی نوع واحد تھی چنانچہ ابن عباس نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فقط ایک طائر بنایا اور وہ چمگا دڑ پرینے ایک قسم کا پرند چمگا دڑ ہی بنایا اگرچہ اس قسم کے کئی فرد بنائے جو مختلف وقتوں میں لوگوں کو بحجرہ کے طور پر دکھلائے اور اس میں اختلاف ہے کہ فقط چمگا دڑ ہی کیوں بنایا تھا۔ تو بعض نے کہا اسوجہ سے کہ اس میں عجائب صنعت ہے کہ اس کے دانت دکان ہوتے ہیں اور اسکی مادہ کی چھاتی ہوتی ہے اور اسکو حیض آتا ہے پس چونکہ خلق انسان کا بحجرہ نہیں دیا گیا تھا بلکہ پرند کا دیا گیا تو پرند میں سے ایسا لیا جو اکثر قویٰ میں انسان کے مانند ہو اور بعض نے کہا اس وجہ سے کہ بنی اسرائیل نے بطور نفست کے یہی مانگا کہ چمگا دڑ بنادو اور شاید یہ مشورت جائیز و غیرہ ان مشہور طبیبوں کے ہو جو اس وقت میں موجود تھے بوجہ اسکے کہ اس میں عجائب مذکورہ موجود ہیں اور نیز وہ بغیر پرندوں کے اڑتا ہو اور حیوانوں کے طور پر اسکی اولاد ہوتی ہے جو باوجودیکہ پرند ہی لیکن پرندوں کی طرح اڑنے نہیں دیتا اوروں کی روشنی میں اور راست کی تاریکی میں نہیں دیکھتا بلکہ حرف و وساعت ایک بعد غروب کے اور دوم بعد طلوع کے کچھ دیر دیکھتا ہے اور انسان کی طرح ہنستا ہے پھر عیسیٰ علیہ السلام ایسا ہی کرتے تھے کہ مٹی کی صورت چمگا دڑ کی بناتے پھر اس میں چھونکنے کے وہ آنکھوں کے سامنے باذن اللہ عزوجل اڑ جاتا جو اس بات پر دلالت کرتا کہ جسکے نام کو پھر تک کر عیسیٰ علیہ السلام اسکو زندہ کرتا ہو اسی پاک عزوجل نے اسکو رسول کیا ہے اور وہ سب بنی منبہ نے کہا کہ وہ اڑتا رہتا جب تک اسکو لوگ دیکھتے پھر جب ان کی نظر سے غائب ہوتا تو مردہ ہو کر گر پڑتا تا کہ اللہ تعالیٰ کے فعل میں اور اس کے مخلوق کے فعل میں تمیز ہو اور جان لیا جاوے کہ تمام حمد و کمال سب اللہ عزوجل ہی کو ہے۔ قولہ و ابرہی الاکسہ و الابرص شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ بعض نے کہا کہ وہ ہی جسکو دن میں نہیں دکھلائی دیتا اور رات میں دکھلائی دیتا ہے اور بعض نے اس کے برعکس کہا اور بعض نے کہا کہ رات میں دالا اور بعض نے کہا کہ امکہ وہ ہی جو مادر نازا اندھا ہو اور یہی ٹھیک ہے کیونکہ اسکے اچھا کرنے میں بحجرہ اور ہی ابو عبیدہ نے کہا کہ امکہ وہ ہی جو اپنی مان کے پیٹ سے اندھا پیدا ہو اور

ابن فارس نے کہا کہ وہ اندھا پن ہو جو انسان کا پیدائشی ہوتا ہو اور کبھی کہ عارض ہو جاتا ہو چنانچہ بولتے ہیں قدمہ یعنی اندھا ہو گیا حالانکہ نہ تھا اور برص کھال کی سپیدی ایک شہور مرض ہو اور ان الفاظ میں منے اسم تفضیل مطلق نہیں ہیں مگر انکے اصل میں جو یہ نام رکھا گیا تو بہ نظر منے مذکور تھا جیسے ایسا شخص کو کہتے ہیں جو بین نہ تھا ہو حالانکہ وہ اپنے دائیں ہاتھ سے بھی کام کرتا ہو مگر چونکہ غلبہ اس کے کام کا بائیں ہاتھ سے ہوتا ہو لہذا ایسا کہتے ہیں عرب کے لوگ جس قدر برص سے نفرت کرتے ہیں ویسا اور عیسے نفرت نہیں کرتے ہیں پھر جانا چاہیے کہ عیسیٰ علیہ السلام اکثر بیماریاں دعا سے اچھی کرتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے یہاں صرف ابراہیم دابرص کو ذکر فرما کر اشارہ فرمایا کہ معجزہ انکا ان دونوں سے ظاہر تھا کیونکہ یہ دونوں بیماریاں ایسی ہیں کہ اطباء ان سے تنہا گئے ہیں پھر یہ جو مدعی دعویٰ کرتے ہیں کہ برص دوا سے اچھا ہو جاتا ہو تو یہ دعویٰ کلیہ باطل ہو اس واسطے کہ مراد برص سے وہ ہو جو بسبب عدم حرارت خیزی کا فیہ ہضم جلدی وغیرہ کے باعتبار پیدائش کے ہو اور وہ کسی طرح بھی دوا سے اچھا نہیں ہو سکتا جیسے مادر زاد اندھا نہیں اچھا ہو سکتا ہو پھر اگر کہا جاوے کہ یہ کس قرینہ سے معلوم ہوا کہ برص سے ایسا برص مراد ہو جو جواب یہ ہو کہ مقام میں بیان ایسے امراض کا ہو جنکی نسبت اطباء اس امر کے مقررین کہ وہ لاعلاج ہو جیسے کہ مراد زرا دہس یہ صریح ہو کہ برص سے وہ ہی برص مراد ہو جسکے لاعلاج ہونے کے اطباء مقررین پھر بعض مفسرین نے کہا کہ ابراہیم دابرص کے ساتھ باذن اللہ کے قید نہیں فرمائی کیونکہ باقیوں کی بہ نسبت اپنے خلق طائر اور احیاء موتی کی بہ نسبت انکے اچھا کرنے میں بہت غایت نہیں ہو اور مترجم کہتا ہو کہ باذن اللہ تعالیٰ قید در واقع معتبر ہو اور کلام بیان اسکو محتمل ہو کہ لفظ میں بھی یہ قید ہو پھر کوئی وجہ نہیں کہ یہ رکیک توضیح بیان کیا جاوے پھر لفظ میں اس قید کے ہونے کا بیان یہ ہو کہ نظم کلام یون ہو دابرصی الاکمہ والا برص الحی الموتی باذن اللہ پس محتمل ہو کہ ابراہیم دابرص باذن الہی ہوں اور اگر کہا جاوے کہ او نے یہ ہو کہ باذن اللہ طرف متعلق باقرب ہو یعنی احی فضل سے متعلق ہو تو جواب یہ ہو کہ یہ جواز کے منافی نہیں ہاں یہ توجیہ لائق ہو کہ احیاء موتی میں اور خلق طیر میں الوہیت کا توہم ہوتا تھا لہذا باذن اللہ سے دفع کیا گیا بخلاف ابراہیم دابرص کے کہ ال میں یہ وہم نہیں ہوتا ہو اور عیسیٰ علیہ السلام ان کو دعا سے اس شرط پر کہ مریض اچھا ہو جاوے تو ایمان لادے چنگا کرتے تھے۔ قولہ و احی الموتی باذن اللہ موتی جمع میت کی ہو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہ معجزہ دیا گیا تھا کہ باذن اللہ تعالیٰ مردہ کو زندہ کرتے تھے اور بعض نے فرمایا کہ زندہ کرنے میں ان کی دعا باسم پاک یا حی یا قیوم ہوتی تھی اور شاید یہ استنباط اس بنا پر ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے اسم اعظم سے دعا کر کے زندہ کرتے تھے اور پہلے گذر چکا ہو کہ حدیث صحیح میں ہو کہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم قولہ تعالیٰ اللہ لا الہ الا ہوا الحی القیوم۔ آیتہ الکرسی میں اور اطم اللہ لا الہ الا ہوا الحی القیوم شروع آل عمران میں ہو اور بعض روایت میں آئیم اللہ لا الہ الا ہوا الرحمن الرحیم۔ میں اور بعض روایت میں ایک اور آیت و عنست الوجہ للہ القیوم میں وارد ہو۔ بالجملہ ان کی زبان میں الحی القیوم کے مثل جو نام پاک تھا اس سے دعا کرتے تھے پھر بعض نے ذکر کیا ہو کہ انجیل میں مڑوے زندہ کرنے کے متعدد قصے مذکور ہیں لیکن مترجم کے نزدیک چونکہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ اہل کتاب کی نہ تصدیق کرو اور نہ تکذب کرو پس ان قصص پر بوجہ اسکے کہ تحریف کا احتمال قوی ہو کچھ اعتماد نہیں ہو سکتا ہو لہذا آثار صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف رجوع کیا گیا تو ابن عباس نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے چار شخصوں کو زندہ کیا جیسا کہ مفسر جلال نے ذکر کیا ہو اور عالم وغیرہ میں ہر ایک کا قصہ یوں مذکور ہو کہ (۱) عازر کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دوست تھا جب قریب مرنے کے پہنچا تو اسکی بہن نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آدمی بھیجا کہ آپ کا دوست عازر مر رہا ہو اور درمیان میں تین روز کی راہ کی دوری تھی پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع اپنے ساتھیوں کے تشریف لائے تو دیکھا کہ وہ تین روز ہوئے مرجھا ہو پس اسکی بہن سے فرمایا کہ میرے ساتھ اس کی قبر پر چل سو وہ ساتھ گئی پس آپ نے دعا فرمائی تو وہ زندہ ہو کر قبر سے

عجل
نہیجہ الترمذی نے اس وقت اسلوب بیان ہاتھ سے حاصل ہوا ۱۱ م سلسلہ یعنی کافی وزارت مزنی جو اسکو درنگ چینی پر لادے وہ پیدائشی حدود ۱۳ م

نکلا اور جیتا رہا یہاں تک کہ اسکی اولاد ہوئی اور (۲) بڑھیا کا بیٹا تو یہ ایک شخص تھا کہ اسکو تابوت پر مردہ لیے ہوئے جاتے تھے اور پیچھے بیٹھے ایک بڑھیا تڑپتی جاتی تھی جسکا یہ اگوتا بیٹا تھا ناگاہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف سے گذرے پس آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی تو وہ اپنے تابوت پر اٹھ بیٹھا اور لوگوں کے گاندھوں سے اتر پڑا اور اپنا تابوت خود اٹھائے گیا۔ اور اپنے لوگوں میں شامل ہوا اور یہ بھی یہاں تک زندہ رہا کہ اس کی اولاد ہوئی اور (۳) حاشر کی دفتر تو یہ شخص عشر و خراج وصول کیا کرتا تھا ناگاہ اسکی لڑکی مر گئی دوسرے روز حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے باذن اللہ تعالیٰ اسکو زندہ کیا اور یہ بھی اتنا جیتی رہی کہ اولاد ہوئی۔ اور سام بن نوح علیہ السلام کا یہ قصہ ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کی قبر پر آئے اور ہم اعظم اتی غر و جل سے زندہ کیا پس وہ قبر سے نکلے اور حال یہ تھا کہ قیامت کے خوف سے انکا آدھا سر سپید ہو گیا تھا اگرچہ اس زمانہ میں لوگ اس طرح بڑھے نہیں ہوتے تھے کہ سر سپید ہو جاوے اور قبر سے نکلے کہ کیا قیامت قائم ہوئی تو عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں بلکہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کر کے تم کو زندہ کیا ہو پھر سام سے فرمایا کہ اب مر جاؤ تو سام نے کہا کہ اچھا مگر اس شرط سے کہ اللہ تعالیٰ جھک موت کی سکرات و سختی سے امن دیدے پس عیسیٰ علیہ السلام نے دعا کی اور قبول ہوئی پس وہ اسی وقت مر گئے **قال المترجم** شاید سام بن نوح علیہ السلام کا زندہ کرنا لوگوں کو یقین دلانا اس امر کا تھا کہ قیامت برحق ہو اور لوگ ضرور اسی قبر سے اٹھیں گے جہاں دفن ہوئے ہیں اور قیامت بڑی ہولناک چیز ہو اور موت کی سختی نہایت سخت ہو اللہ تعالیٰ اس سے پناہ عطا فرماوے اور یہ کل مضامین کلام مجید میں تلاوت کیے جاتے ہیں اور اللہ غر و جل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وہ معجزات عطا فرمائے تھے جس سے اس وقت کے اطباء و علم طبعی جاننے والے سخت عاجز ہوئے تاکہ جالینوس نے اقرار کیا کہ آپ طبیب روحانی ہیں لیکن ہدایت و ایمان رحمت الہی ہو جسکو چاہے عطا کرے اور ایسے ہی موسیٰ علیہ السلام کو وہ معجزے عطا کیے جس سے جادوگر سخت عاجز ہوئے کیونکہ اس وقت جادو کا زور تھا اور ہمارے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ معجزات عطا ہوئے جنہوں نے اس وقت کے فصحاء و بلغاء کو عاجز کیا مع ہذا کثرت سے حجرات تھے جن کو جامع معجزات جمیع انبیاء علیہم السلام کہنا چاہیے اس واسطے کہ مثلاً شوق القہر کا معجزہ اہل عقل کے نزدیک عصاے موسیٰ سے کمین بڑھا ہوا ہو اور موت سے زندہ ہونا تو اتنی ہی بات ہو کہ ایک صحابی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد موت کے تابوت سے اٹھ بیٹھے اور گفتگو کی اور پھر مردہ ہو کر لیٹ رہے جیسا کہ تقریب التذیب میں بھی مختصر طور پر مذکور ہے۔ قولہ و انکم بما تاکلون و ما تدخرون فی ہر تکلم ان فی ذلک لآیۃ لکم ان کتم مومنین۔ کمالین میں ذکر کیا کہ یون روایت ہو کہ جب عیسیٰ علیہ السلام نے مردے زندہ کیے تو بنی اسرائیل کے سمجھ بولے کہ یہ تو جادو ہو ہر کو کوئی نشانی اپنی نبوت کی دکھلا دینے جس میں غیب کی خبر ہو تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بتلانا شروع کیا کہ تو نے یہ کھایا اور یہ رکھ چھوڑا ہو حضرت عمران یا سرغ و قتادہ سے روایت ہو کہ جب بنی اسرائیل نے درخواست کی تھی کہ پروردگار ہمارے لیے آپ کی دعا سے آسمان سے کھانے کا خان نازل فرمایا کرتے تو آپ نے عہد لیا تھا کہ کھاؤ اور جمع نہ کرنا انھوں نے اقرار کیا پھر کھاتے اور رکھ چھوڑتے اور چوری چوری ہر عہدی کرتے تھے پھر حضرت عیسیٰ نے بتلانا شروع کیا کہ اے فلان تو نے یہ کھایا اور یہ رکھ چھوڑا ہو تاکہ اللہ تعالیٰ نے ان کبغتون کو سوز کر دیا۔ اور محاط میں سدی رح سے لایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کتب میں لکھوں سے بتلادیا کرتے کہ تمہارے باپ نے یہ کیا اور یہ کھایا اور یہ رکھ چھوڑا ہو اور تیرے لیے فقط اشارہ کھا ہو تو لو کا اگر گھر میں اسی چیز کی ضد کرتا جو چھپا کر رکھی گئی تھی اور روٹا یہاں تک کہ ان کو دنیا بڑتی پھر آخر ان کے مان باپ نے پوچھنا شروع کیا کہ تم کو کون بتلادیتا ہو بولے کہ ہم سے عیسیٰ کہہ دیتے ہیں تو بنی اسرائیل نے لوگوں کو منع کر دیا کہ اس جادوگر کے ساتھ مت کھیدا کرو اور ان کو الگ حج کیا پھر عیسیٰ علیہ السلام اپنے ساتھی لوگوں کو ڈھونڈتے ہوئے آئے تو انکے وارثوں نے کہا کہ یہاں نہیں ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر یہاں کون ہو۔

سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی صلیون
تلاک کا موت
نور ہارلس
سید سید
ابوہریرہ سے
میں نے سنا ہے
ان کے معجزات
نہایت عجیب
ہیں ان کے
معجزات
اللہ تعالیٰ
نے ان کو
عطا فرمائے
تھے
ان کے معجزات
نہایت عجیب
ہیں ان کے
معجزات
اللہ تعالیٰ
نے ان کو
عطا فرمائے
تھے

وَمَصَدَقَ الْمَاءَيْنِ يَدَيَّ مِنَ التَّوَّابَةِ وَاجِلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي هَرَمَ عَلَيْكُمْ وَبَعَثْنَا بَابَهُ

[illegible]

پہلے موجود ہر اسکی تصدیق کرنے والا ہوں ف پہلے موجود سے پہلے والی کتاب مراد ہی بقدرہ قولہ **وَمِنَ الْكُتُبِ** ہے
تو ریت کی تصدیق کرنے والا ہوں ف کہ یہ پہلے سے موجود تھی اور اس وقت بھی اس پر عمل ہو جو تھا سو اسے بعض احکام کے جو انہیں سے

منسوخ کر دیے گئے چنانچہ فرمایا۔ **وَمَا جَاءَكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَخَالِدٌ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ** لہذا فاصل ہم من السمک الطیر الا صیدتہ و قیل حل الشیخ
بعض ہجے کل اور تاکہ حلال کر دیں تو ہمارے لیے بعض وہ چیز کہ تمہارے حرام کی گئی تھیں یعنی حرام کی گئی تھیں اس توریت میں پس عیسیٰ علیہ السلام
نے انکے لیے پھلی اور برتن دین سے وہ بعض حلال کر دیں جنکے خار و چکل شکار نہوا اور بعض عطائے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب جوان براس قسم سے
حرام کی گئی تھیں حلال کر دیں پس بعض نبی کل پر مترجم کتا ہو کہ نہیں بلکہ بعض مجھے تھوڑا اس واسطے کہ زنا وغیرہ بدستور حرام رہا۔ پھر یہ سب
شیخ کر کے حلال کرنا بطور نبوت ہی ہذا فرمایا۔ **وَمَا جَاءَكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَخَالِدٌ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ** اور میں لایا ہوں تمہارے پاس ہجرہ تمہارے رب کی طرف
سے و پس مجھے رسول مانو۔ **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا**۔ فیما ترکتم من توحید اللہ و طاعتہ پس تم لوگ اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کر دو
میری فرمانبرداری کو و ہر ایسی چیز میں جس کا میں نے حکم کیا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر ایمان لاؤ اور اسی کی بندگی کرو **وَاللَّهُ**
يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ **فَاَعْبُدُوا اللَّهَ** اللہ تعالیٰ میرا تمہارا رب ہو سوا کسی بندگی کرو۔ **هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ** یہ جس کا میں
تم کو حکم دیتا ہوں صراط یعنی راہ مستقیم ہو و پھر نبی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو جھٹلایا اور اس پر ایمان نہ لائے جیسا کہ آگے کی آیت
اس پر دلالت کرتی ہو اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان ایک ہزار سو پچتر برس کا فرق ہو۔ قولہ و لا حل لکم بعض الذی حرم علیکم
جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے توریت میں بعض طعام نبی اسرائیل پر حرام فرمائے تھے چنانچہ قولہ و علی الذین ہادوا حرمنا کل ذی ظفر الا ذی ولدت
کرنا ہو اور یہ تحریم بطور منزل کے ان کی سرکشی کا بدلہ تھا چنانچہ قولہ **فَنُظِمَ مِنَ الذِّينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ** اصلت ہم اس پر دلالت کرتا ہو۔
پس شرع موسیٰ علیہ السلام کے موافق نبی اسرائیل پر کل جو چیزیں حرام کی گئی تھیں چہ دو طرح کی تھیں ایک یہ کہ جو بطور ارشاد و ہدایت کے ان کی اصلاح
حال و مال کے طور پر حرام ہوئیں جیسے زنا و چوری و سورا کا گوشت وغیرہ۔ اور دوم وہ کہ بطور سزا کے ظلم کے ان پر حرام ہوئیں جیسے چربی کا کھانا
اور اوجھ کی تیلی چربی و چھلیاں و اونٹ کا گوشت وغیرہ پس عیسیٰ علیہ السلام نے کل محرکات میں سے بعض کو حلال کیا چنانچہ پھلی و پرندہ میں سے
اسکو حلال کیا جسکے صید نہوا و صید سے ملو و غلبہ ہو پھنے وہ پرندہ جن کے غلبہ نہوا حلال کیے اور صیدتہ الہیک مرغ کا خار و نخلہ انکے
جن کو حلال کیا تھا اونٹ کا گوشت بھی تھا اور اس میں اختلاف ہو کہ سچ کو کوئی کام نہ کرنا جو شرع موسیٰ علیہ السلام میں تھا آیا اس کو حلال
کیا یا نہیں اس میں دو قول ہیں **مِیْضًا وَی**۔ لہذا کہ اس میں مریح دلیل وجود ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت نے شرع موسیٰ علیہ السلام
کو منسوخ کر دیا۔ اور قول **رِجَعِ** بن انس بھی اسی پر دلالت کرتا ہو کہ شرع حضرت عیسیٰ لائے تھے وہ اس شرع سے نرم تھی جو موسیٰ
لائے تھے کہ ان کی شرع میں نبی اسرائیل پر اونٹ کا گوشت و چربی حرام تھی وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی انجیل سے حلال کی گئی اور چھلی
میں سے چند چیزیں اور پرندوں میں سے چند چیزیں اور دیگر چیزیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں حلال ہوئیں جوان پر پہلے حکم
توریت حرام تھیں۔ اور **شِیْخِ ابْنِ کَیْث** نے کہا کہ اس میں ولایت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام نے بعض شریعت توریت کو منسوخ کیا اور کل کا
منسوخ نہیں کیا اور صحیح قول یہی ہو۔ اور سراج میں کہا کہ اگر اس پر شک کیا جاوے کہ جب شرع عیسیٰ ناسخ شرع موسیٰ ہوئی اس صمد قالمہ میں میری
من التوراة کیونکہ صادق ہو گا تو۔ **بِیْضًا وَی** وغیرہ اسکا یہ جواب دیا کہ توریت کی تصدیق کرنے میں اور بعض احکام توریت کے
نسخ میں کچھ منافات نہیں ہو جیسے قرآن نے سب شرائع سابقہ کو منسوخ کیا حالانکہ سب کی تصدیق فرماتا ہو **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا** کہ شریعت موسیٰ
اپنے وقت پر اور شریعت عیسیٰ اپنے وقت پر بلکہ حضرت آدم سے لیکر کل شرائع اپنے اپنے وقت پر ہیج تھیں اور سب انہما برحق تھے۔ بلکہ
قرآن کے ناسخ و منسوخ دونوں کی تصدیق باہم موجود ہو کہ ایک دوسرے کا ناسخ ہو اور وہ یہ ہو کہ شیخ تو در حقیقت یہ ہو کہ کسی حکم کی مدت

بنیان کوئی کہ یہ حکم اس مدت تک کے واسطے تھا پس توریت میں جو احکام مذکور ہیں ان کی تصدیق کی اور اپنی شریعت میں بیان کیا کہ غلام و غلامان حکم اس مدت تک کے واسطے تھا اب منسوخ ہو گیا۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ وہ ب بن کعبہ سے روایت کیا گیا کہ عیسیٰ علیہ السلام شرع موسیٰ علیہ السلام پر تھے اور روز پہنچ کر تعظیم پر قرار رکھتے اور بیت المقدس کا استقبال کرتے تھے اور انھوں نے بنی اسرائیل سے کہا کہ میں نے تمکو توریت کے خلاف ایک حرف کی طرف بھی نہیں بلایا الا یہی کہ بعض جو تم پر حرام کیا گیا ہو اس کو تم پر حلال کروں اور تمھارے ذمہ سے گناہ دور کروں **قال** حضرت جبریل اس روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ شریعت موسیٰ علیہ السلام جو بطریق ارشاد تھی سب بحال باقی رہی صرف وہ منہیات دور ہوئے اور حلال ہوئے جو بنی اسرائیل پر بوجہ ظلم کے حرام کیے گئے تھے اور یہ تحریم اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے تھی اور بعض مفسرین نے اس فقیر پر قولہ لاجل لکم بعض الذی حرم علیکم کے یہ مننے یہ ہیں کہ لال کو دون بعض نہ چیز جو تم پر حرام کی گئی باقی طور کہ تمھارے علمائے اس کو حرام کیا ہو چنانچہ کما میں ہیں کہ انہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وہ باطل احکام جن کو احبار نے اختراع کر لیا تھا ان کو دور کر دیا لیکن پوشیدہ تھیں کہ احبار کے اپنی طرف سے ان شرعی احکام پر حرم علیکم کا اطلاق کیا ہے اس واسطے کہ حلال کرنا وہ حرام کرنا حکم الہی ہے اس میں کسی کی تحریم و تحلیل نہیں صحیح ہو یا نہ بعض وہ چیزیں حلال کر دیں جس میں وہ بھڑکتے اور خطا کرتے تھے پس ان سے یہ پردہ دور کر دیا اور صاف بیان کر دیا کہ یہ چیزیں حلال ہیں جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا کہ۔
ولا بین لکم بعض الذی مختلفون فیہ۔ یعنی تاکہ صاف ظاہر کر دوں حکم بعض اس چیز کا جس میں تم آپس میں اختلاف کرتے ہو۔ یہ تو بیان ہوا مگر محققین نے تصریح کر دی کہ صحیح یہی ہے کہ شرع عیسیٰ علیہ السلام ناسخ بعض شرع توریت تھی اور کما میں ہیں کہ انہی صحابہ سے ہے۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ بعض حرم علیکم یعنی کل یا حرم علیکم تو ایسے کل جو ان پر حرام کیے گئے تھے سب منسوخ کیے اور اب وہ حد تک بھی نقل کیا گیا کہ جائز ہو کہ بعض یعنی کل ہو اور اس قول پر بحث وجہ سے اعتراض ہو اولاً انکہ قرطبی رحمہ نے فرمایا کہ محققین بل لغت کے نزدیک بعض یعنی کل یا جزو بننے کل نہیں ہوتا ہے اور حق یہ ہے کہ حقیقت نہیں ہونا کہ مجازاً قرینہ کے ساتھ شامل ہوتا ہے دوم انکہ بعض کو بننے کل لینا بلا ضرورت خلاف ظاہر تاویل ہو۔ سوم انکہ توریت سے جو ان پر حرام ہوا تھا از بخلہ جوری و قتل ناحق وغیرہ بھی تھا وہ اس کل میں داخل نہیں کیونکہ قطعاً عیسیٰ علیہ السلام نے اسکو حلال نہیں فرمایا اور اگر کل سے وہ کل مراد ہیں جو بنی اسرائیل پر بوجہ سرکشی و ظلم کے حرام ہوئے تھے تو یہ تکلف بیفائدہ ہے ایسے کہ یہ کل جو ان پر ظلم سے حرام ہوئے تھے مطلق محرمات سے بعض ہیں پس صادق ہو کہ بعض حرم علیکم کہ حلال کیا گیا فافہم وجہ جنگم ہائے من ربکم فالتقوا اللہ واطیعوا ان اللہ ربی و ربکم فاعبدوہ بذراۃ سقیم۔ ہمیں صاف وحی میں ہو کہ جنگم ہائے من ربکم سے دوسری آیت مراد ہے اور وہ قولہ ان اللہ ربی و ربکم۔ یہی ہے میں ایک اور بڑی آیت لایا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے الہام فرمائی اور وہ قولہ ان اللہ ربی و ربکم یہی ہو کہ یہ آیت دعوت حق مجمع علیہا سب رسولوں کی ہے اور اسی سے نبی اور ساحرین فرق ہوتا ہے اور روزِ محراب تک ان اللہ یفرق ان یفرق اجازت جیسا کہ ایک قراءہ ہے تو یہ منہ ہوئے کہ جنگم ہائے من ربکم فالتقوا اللہ واطیعوا۔ جملہ مقررہ ہے اس وجہ سے پیچ میں آیا کہ یہی مقصود تام ہے جو ہمیں صاف وحی میں لکھا ہے کہ جنگم ہائے من ربکم کی تکرار ہے اور میں تمھارے پاس آیت ایک دوسری کے لایا جیسا کہ مذکور ہو میں پس اول یعنی قد جنگم ہائے من ربکم۔ تو تہجد حجت کے واسطے ہے اور یہ یعنی قد جنگم ہائے من ربکم اس حجت کو حکم سے ملانے کے لیے ہے اسی واسطے اس ہدایت کرنے کو فاد کے ساتھ قولہ فالتقوا اللہ واطیعوا۔ فرمایا اسے ہر گاہ کہ میں تمھارے پاس آیا است قاہرہ و عجرات باہرہ لایا تو تم اللہ تعالیٰ کے حکم سے خلاف کرنے میں تردد اور ممانعت کو جو حد ہوتا ہے میری اطاعت کو دیکھ کر اچھا ہے۔

کہ اس تقریر پر آیات و معجزات متعدد ہیں بآیہ من ربکم یعنی صاحب کون کیون فرمایا تو جواب یہ کہ یہ آیات اگرچہ افراد متعدد ہیں لیکن حضرت عیسیٰؑ کے صدق رسالت پر دلیل ہونے کے حق میں ایک ہی جنس ہیں۔ لہذا ابو حدیث جنسی ذکر فرمایا۔ پھر یحییٰ ویؑ نے کہا کہ اسکو فرما کر دعوت شروع کی اور قل مجھ سے اسکی طرف یوں اشارہ کیا کہ ان اللہ ربی و ربکم۔ یہ اعتقاد حق کے ساتھ قوت نظری کو کامل کرنے کا اشارہ ہے اور توحید اس میں اتہما سے مرعہ ہے اور یہی مراد و مقصود ہے پھر قولہ فاعبدوه سے قوت عملی کو کامل کرنے کا اشارہ کیا کیونکہ یہ قوت اسی طرح کامل ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکون کو بجا لا کر ادنیسیات سے باز رہ کر اس کی طاعت و عبادت پوری کرے۔ پھر بیان فرمایا کہ راہ راست جس کی خوبی و بھلائی پر شہادت پائی گئی ہو وہ بھی ان دونوں امر کا جمع کرنا ہے یعنی اعتقاد حق توحید حاصل کرے اور اللہ تعالیٰ کے ادا و نواہی کا پابند ہو۔ اور نظیر اسکی قولہ علیہ السلام قل آمنت باللہ ثم استقم۔ یہ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھکو اسلام میں ایسا حکم فرمادیں کہ آپ کے بعد کسی سے میں نہ پوچھوں تو فرمایا کہ قل آمنت باللہ ثم استقم۔ یعنی کہ ایمان لایا میں اللہ تعالیٰ پر جیسے محمد رسول اللہ صلعم نے بتلایا ان کو سچا جان کر پھر تو اس پر استقیم رہنے راستی سے ثابت رہ باین طور کہ ادا و نواہی کی پابندی کو پورا کر اس حدیث کو امام احمد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَصَارَ يَٰ آلِ اللَّهِ ط قَالَ الْكُفَّارُ يُونَنُ نَحْنُ الْأَصَارُ ۝

پھر جب معلوم کیا عیسیٰ نے نبی اسرائیل سے کفر دلا کون ہو کہ میری مدد کرے اللہ کی راہ میں کہا حاربون سے ہم ہیں مدد کرنے والے اللہ کے امانیا للہ و آشرہد یا نا مسلمون ○ رَبَّنَا امْلِكْ لَنَا قَوْلًا وَابْتَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا

ہم یقین لائے اللہ پر اور تو گورہ رہ کہ ہم نے حکم قبول کیا اور رب ہمارے یقین کیا جو کہ آتا اور ہم تلخ ہوئے رسول کے سو کہہ لے ہمارے

مع الشاہدین ○

ماننے والوں میں

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ ۖ قَالَ مَنْ أَصَارَ ۖ يَٰ آلِ اللَّهِ ط قَالَ الْكُفَّارُ يُونَنُ نَحْنُ الْأَصَارُ ۝

اس طرح کلمہ کھلا کفر کیا عیسیٰ علیہ السلام نے کفر محسوس کیا حتیٰ کہ نبی اسرائیل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنا چاہا۔ قَالَ مَنْ أَصَارَ ۖ یٰ آلِ اللَّهِ ط اعمانی ذابہا والی اللہ۔ لانا ضرورینہ۔ تو عیسیٰ نے کہا کہ کون میرا انصار ہو در حالیکہ اللہ تعالیٰ کی طرف جانے والا ہوں تاکہ اسکے دین کی مدد کروں ف یعنی میں جانے والا ہوں طرف اللہ تعالیٰ کے تاکہ اسکے دین کی نصرت و مدد کروں پس کون میرا شریک و مددگار ہو؟ قَالَ الْكُفَّارُ يُونَنُ نَحْنُ الْأَصَارُ ۖ اعمان دینہ ہم صلیا عیسیٰ اول من امن ہو وکانہ اثنی عشر من الکفار وہو البیاض الخالص قبل کالوا نصاریں یحرون الشیاب ای بیض و ناصار یون نے جواب دیا کہ ہم ہیں نصاریں ف یعنی ہم اللہ کے دین کے مددگار ہیں اور یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے برگزیدہ لوگ تھے جو پہلے پہل حضرت عیسیٰ پر ایمان لائے تھے اور یہ بارہ شخص تھے اور یہ لفظ ماخوذ از حواریہ جسکے معنی خالص ہستی کے ہیں اور بعض نے کہا کہ یہ لوگ دھڑی تھے کہ بطون کی تحویر کیا کرتے تھے بیض یعنی سپید کیا کرتے تھے اور حاربون نے بھی کہا کہ امانیا للہ و آشرہد یا نا مسلمون۔ یا عیسیٰ۔ یا نا مسلمون اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ آپ گواہ رہیں کہ ہم مسلمان ہیں ف یعنی دلی یقین کو ادا رہیں کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور آپ گواہ رہیں کہ ہم فرما رہے ہیں۔ رَبَّنَا امْلِكْ لَنَا قَوْلًا وَابْتَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا

لائے جو تو نے نازل فرمائی ہو۔ **وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عِيسَى** اور ہم رسول کے متبع ہوئے **وَفِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَام** کے۔ **فَاَلْتَبَسْنَا**
مَعَ الشَّاهِدِينَ۔ لک بالوحدانہ ولسو لک بالصدق پس ہلکو گاہوں میں لکھدے **وَفِ عِيسَى** ان گواہی دینے والوں کے ساتھ۔
 میں جو تیرے واسطے وحدانیت کی اور تیرے رسول کے لیے سچائی کی گواہی دیتے ہیں **وَقَوْلُهُمَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ كَفَرًا** اصل میں کوئی چیز جو اس
 سے باجائے کو کہتے ہیں یعنی حاسہ اسکو دریافت کرے اور مراد یہاں ایسا علم یقینی ہو جس میں کوئی شبہ نہیں جیسے اسکو جو اس سے اور اس کا
 اسی واسطے مفسرین نے علم سے تفسیر کی اور ابو عبیدہ نے کہا کہ اس بجے عرف ہو یعنی ایسا ظاہر معلوم کیا جیسے جو اس سے پہچاننا ہو۔ اگر کہا جاوے
 کہ نبی اسرائیل تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان ہی نہیں لائے تھے انکا کفر تو معلوم ہی تھا تو جواب یہ ہو کہ سنئے یہ ہیں کہ جب عیسیٰ علیہ السلام
 نے خوب معلوم کر لیا کہ یہ کفر پر اصرار کر کے ستر رہیں گے یعنی برابر کفر پر پٹ کیے رہیں گے۔ اور بعض نے کہا کہ حاسہ کفر کے یہ معنی ہیں کہ
 انھوں نے حضرت عیسیٰ کے قتل کا ارادہ کیا اور یہ کفر ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اُن سے کلمہ کفر نہ کہ ان سے حاسہ کر کے جان لیا پس اس علم کو
 حاسہ کہنے کی یہ وجہ ہو کہ بذریعہ حاسہ کے حاصل ہوا۔ **قَوْلُهُ مِنَ النَّصَارَى** الی اللہ بعض نے کہا کہ بلجیہا الی اللہ بقرینہ باعدہ کہ جو یرون نے اللہ
 کی طرف التجا کی ہو یا ذابہا الی اللہ جیسا کہ مفسر نے کہا۔ اور بعض کے نزدیک الی یہاں بفتح ہو یا بضم فی یا لام ہو ذکرہ الیہ مضامی غیر قولہ
 قال الخواریون عن النصارى اللہ یہ جواب دلالت کرتا ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے من النصاری الی اللہ سے مدد گاران دین اُتی دریافت کیے
 تھے تاکہ حجاب مطابق سوال ہو جیسا کہ اصل ہو اسی واسطے مفسر رحمہ اللہ نے من النصاری ذابہا الی اللہ لا ضرر نہ۔ کو ار حج قرار دیا اور جو امین کے
 معنی میں اختلاف کیا گیا۔ **سُحُجْ** اس میں کثیر نے فرمایا کہ بعض کہتے ہیں کہ وہ صیاد تھے یعنی چھلی کا شکار کھیلنے تھے اور معاملہ وغیرہ میں یہ قصہ
 اس طرح مذکور ہو کہ سدی رحمہ اللہ نے کہا جب عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نبی اسرائیل پاس سولی کر کے بھیجا اور انھوں نے نہ مانا اور نہ کلام
 عیسیٰ مع اپنی والدہ کے ٹکڑ زین کے ٹکڑ زین پھرنے لگے اتفاق سے ایک شہر میں ایک مرد بکفیت کے یہاں اُترے جس نے ان کی ہمانداری اور
 خدمتگاری میں دروغ نہیں کیا اور اس شہر کا حاکم ایک موزالم جابر تھا۔ ایک روز وہ شخص جس کے سہمان تھے مخموم اپنے گھر آیا اور حضرت مریم علی
 جو رو کے پاس بیٹھی تھیں آپ نے اس سے فرمایا کہ آج تیرا خاندان غلین کیوں ہو وہ بولی کہ یہ نہ پوچھیے آپ نے فرمایا تو بیان کر شاید اللہ تعالیٰ تیری
 مصیبت دور کر دے۔ اسے عرض کیا کہ ہمارا حاکم ایسا ظالم ہو کہ ہم میں ہر شخص پر درہ میں ایک روز مقرر کرتا ہو کہ اسکو اور اس کے لشکر کو کھانا
 کھلا دین اور شراب پلا دین اگر کوئی نہیں کرتا ہو تو اسکو سزا دیتا ہو اور ہمارے پاس اتنی گجائش نہیں ہو۔ حضرت مریم نے فرمایا کہ اپنے شوہر سے
 کہہ تو غم مت کر اب میں اپنے بیٹے سے کہتی ہوں وہ دعا کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اس مصیبت کو آسان فرماوے گا پھر مریم نے حضرت عیسیٰ سے یہ
 معاملہ بیان کیا کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا اور بزرگ میں ایسا کر دنگا تو اس میں شہر ہو گا۔ فرمایا کہ جو کچھ ہو تو اسکی بروامت کریں عیسیٰ علیہ السلام نے دعا
 کی اس کے گچھون کا بانی تھیں شور با ہو گیا اور مشکون کا بانی عمرہ شراب ہو گئی یعنی سب سامان مہیا ہو گیا اور بادشاہ کو اسے دعوت کھلا دی جب
 بادشاہ نے شراب پی تو بولا کہ یہ شراب کہاں سے آئی بولا کہ فلان مقام کی ہو بادشاہ نے کہا کہ میں بھی وہیں سے منگو تا ہوں وہ ایسی نہیں ہوتی ہو
 بولا کہ ہاں زمین میں کچھ فرق ہو گا لیکن بادشاہ کو اس اختلاط سے شبہ ہو اور اس نے تشدد کیا تب ناچار اس نے کہا کہ قصہ یہ ہو اور یہ اس سہمان
 لڑکے کی دعا کا اثر ہو بادشاہ نے بگڑایا اور اس بادشاہ کا بہت پیارا دلہنہ لڑکا کچھ دن پہلے مرجکا تھا اسکے بارہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے
 گفتگو کی۔ آپ نے فرمایا کہ میں دعائیں کروں گا کیونکہ اسکے زندہ ہونے میں شر و فساد برپا ہو گا اور خیر نہیں ہو بادشاہ بولا کہ آپ پر کچھ لازم نہیں
 آپ نے فرمایا کہ اچھا تو مجھے اور میری ماں کو چھوڑ دینا جہاں چاہیں چلے جاویں بولا کہ اچھا پس آپ نے دعا کی اور وہ لڑکا زندہ ہو گیا

جب اس کے سلطنت والوں نے دیکھا کہ یہ ضیبت زدہ ہوا تو سخت غمناک ہوئے کہ اس بادشاہ نے اپنی زندگی میں ہکولیا کچھ تباہ کیا اب اس کا بیٹا
 ولیم ہر دہرہ کو تباہ کرتا رہے گا آخر انھوں نے ہتھیار اٹھائے اور لڑنے لگے۔ وہاں تو یہ قتال پھیلا اور اوسر حضرت عیسیٰ مع اپنی والدہ کے چلے یہ راہ
 بنیں حواریوں پر کڑے یہ لوگ گھجلی کا شکار کرتے تھے فرمایا کہ تم لوگ کیا کرتے ہو بولے کہ چھلیاں پکڑتے ہیں فرمایا کہ میرے ساتھ کیوں نہیں چلتے کہ
 ان لوگوں کو شکار کرو یعنی بنی اسرائیل کو بولے کہ تم کون ہو آپ نے فرمایا کہ میں اللہ عزوجل کا بندہ واسکا رسول برحق عیسیٰ ابن مریم ہوں اور
 کون اللہ کی راہ کی طرف جانے میں میرا مددگار ہوتا ہے پس یہ لوگ ساتھ ہوئے اور بولے کہ آئنا ہا اللہ واشہد بانا مسلمون۔ یعنی جب قیامت
 میں نبی یعنی مسیح کے حق میں گواہی دینگے کہ یہ ایمان لائے اور وہ نہیں لائے تب آپ ہمارے حق میں ایمان لائے کی گواہی دیجیے پھر
 اس پر یہی اکتفا نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھی گزرا کہ رہنا آئنا ہا الزلت واسننا الرسول۔ امی پروردگار مجھے تیری اناری اس کتاب
 انجیل کی تصدیق کی اور میرے اس رسول عیسیٰ ابن مریم کی تابعداری کی تاکتبتنا مع الشاہدین۔ پس تو ہکو بھی شاہدین میں کھلے یعنی انبیاء
 علیہم السلام کے ساتھ میں اس معنی کے کہ لکھ لے کہ ہم بھی ان کی طرح ان کی پیروی سے یہ گواہی دیتے ہیں کہ لا الہ الا اللہ۔ اور عیسیٰ بندہ خدا اس کا
 رسول برحق ہے اور بعض مفسرین نے کہا کہ شاہدین سے مراد امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے کیونکہ ان کو اللہ تعالیٰ نے شہداء علی الناس فرمایا ہے۔
 جیسا کہ شروع پارہ میں قبول میں گذرا اگر کہا جاوے کہ یہ تو تفسیر بالراے معلوم ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ منقول روایت موجود ہے قال ابن
 ابی حاتم حدثنا ابو سعید الانصاری حدثنا اسیر اسیر عن سماک عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قولہ فاکتبتنا مع الشاہدین قال مع امتہ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ابن عباس نے شاہدین کے معنی امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بیان کیے اور شیخ ابن کثیر نے اس روایت کی بہت
 کہا کہ یہ اسناد صحیح ہے یعنی اسناد صحیح ہے یہ قصہ نو حواریوں کا سدی کی روایت سے معلوم دیگر میں مذکور ہے اگر کہا جاوے کہ یہ لوگ گھجلی کا شکار
 کرتے تھے ان کو حواریوں کیوں کہا تو جواب یہ ہے کہ یہ لوگ بہت سپید پوش تھے ان کے لباس کی سپیدی سے حواریوں کو کیا ہے اور یہ قصہ ولایت کتابہ
 کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نوروت درسات کے فیض سے وہ قوم خاص جس کی طرف بھیجے گئے تھے اپنی حرکتوں سے محروم رہی۔ یعنی
 بنی اسرائیل کی سخت انہراکان نہ لائے اور یہ غیر لوگ حواریوں میں گھجلی کا شکار کھینچنے والے اس نعمت سے سرفراز ہوئے اور اس میں عنقریب گفتگو آتی ہے۔
 اب اس کثیر نے فرمایا کہ بعض نے کہا وہ لوگ قصار تھے یعنی صواری تھے جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ نے بھی ذکر کیا۔ اب اس میں گفتگو ہے کہ وہ لوگ
 دراصل صواری تھے یا پیشہ کرنے لگے سو شیخ دہلوی۔ رحمہ اللہ نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صواریوں سے کہا کہ تم کپڑے دھویا
 کرتے ہو میں تم کو دل دھونا سکھادوں ان میں سے بعض ہدایت پا کر ان کے ساتھ ہوئے پھر باقی جو لوگ تابع ہوئے گئے وہ بھی اسی خطاب سے
 حواری کہلائے۔ لیکن یہ نام گویا تر کا ہے۔ **بیضاوی** نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خاص ساتھیوں و یاروں کا نام حواری اس وجہ سے ہوا کہ
 ان کی پیشین خالص اور عقیدت مشست تھی یعنی کسی طرح کا میل نہ تھا جیسے خالص سپید دھویا کپڑا ہوتا ہے اور انہما اس کے ضحاک سے معاملہ میں
 مذکور ہے ان کے گناہوں میں مذکور ہے کہ ان کے یا بھوکے پیاسے ہوتے تو عرض کرتے کہ یا روح اللہ ہم بھوکے ہیں پس آپ زمین پر ہاتھ مارتے اور
 وہاں سے پانی نکلتا اس کو یہ لوگ پیتے پھر بولے کہ ہم سے افضل کون ہے آپ نے فرمایا کہ جو آپ ہاتھ پاؤں کی محنت سے کما کر کھاوے پس
 ان لوگوں سے اُجرت پر دھونا شروع کیا رفتہ رفتہ دھوئی و حواری کہلائے۔ ان دونوں روایتوں میں توفیق ممکن ہے کہ شاید پہلے دونوں
 دھو بیوں کی وجہ سے سب نے یہی پیشہ اختیار کر لیا ہو۔ اور شاید کہ باقی دس آدمی عمائد و ملوک ہوں جن سے عیسیٰ علیہ السلام نے مشر
 ہود سے بچنے کے لیے مدد چاہی جیسا کہ **بیضاوی** میں بعض کا قول مذکور ہے اور معاملہ میں مذکور ہے کہ حسن رحمہ اللہ نے فرمایا ہے لوگ

وضوئی تھے انکا نام حواری اس وجہ سے پڑا کہ یحییٰ بن الکیلیبی نے بیضو نہا۔ ایسے کپڑے سپید کیا کرتے تھے اور یہی روایت مفسر نے ذکر کی ہے اور عالمین
 کہا کہ عطار نے فرمایا کہ حضرت مریم نے حضرت عیسیٰ کو متفرق پیشہ والوں کے سپرد کیا آخر میں وہ اربوں کے سپرد کیا یہ لوگ کپڑوں کا سیل چھانٹتے
 اور رنگتے تھے پس جو شخص ان میں سے سردار تھا اسکو سپرد کیا تاکہ یہ کام سیکھیں پھر اس شخص کے پاس بہت سے کپڑے جمع ہو گئے اور اسکو سفر
 کی ضرورت پیش آئی اسنے کہا کہ اے عیسیٰ تم اس حرفت کو سیکھ چکے ہو مجھے سفر کو جانا ضرور ہو منزل روز تک نہیں آسکتا ہوں اور یہ کپڑے مختلف
 رنگ سے رنگے جا دیئے ہیں میں نے ہر کپڑے پر ایسی رنگ کا ڈھیرا جس رنگ کا رنگا جائے گا باندھ دیا ہوں تم میرے آنے تک اسکو رنگ کر تیار
 رکھنا پھر وہ چلا گیا اور حضرت عیسیٰ نے ناندین ایک ہی رنگ بنایا اور سب کپڑے اس میں ڈال دیے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے جیسا میں
 چاہتا ہوں ویسے ہی ہو جاؤ پھر وہ حواری آیا اور ہنوز حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ناند سے کپڑے نہیں نکالے تھے اسنے پوچھا کہ کپڑے تیار ہو گئے فرمایا کہ
 میں فارغ ہو گیا بولا کہ کہاں ہیں فرمایا کہ اس ناند میں ہیں بولا کہ سب فرمایا کہ ہاں وہ بولا کہ تم نے سب کپڑے خراب کیے وہ تو مختلف رنگ کے
 چاہیے تھے پھر ٹھکرو ہاں کھڑے ہوئے اسنے دیکھا تو افسوس کیا پھر حضرت عیسیٰ نے اسی میں سے ایک زرد ایک سرخ ایک سبز غرض کہ انھیں سب
 رنگوں کے نکالنا شروع کیے جیسے وہ چاہتا تھا پس وہ حواری سخت متعجب ہوا اور سمجھا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اس نے لوگوں کو
 جو اسکے ساتھی تھے بلایا اور دکھلایا پھر وہ اور اسکے ساتھی سب ایمان لائے اور وہی حواری ہیں اور کلیبی و عکرمہ نے فرمایا کہ حواری
 برگزیدہ لوگ ہوتے ہیں اور یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اصفیاء تھے اور بارہ آدمی تھے اور روح ابن ابی القاسم نے کہا کہ میں نے
 قتادہ سے پوچھا کہ حواری میں کون ہیں فرمایا کہ وہ لوگ جو خلیفہ ہونے کی لیاقت رکھتے ہوں اور نیز قتادہ سے روایت ہے کہ حواری میں دس ہیں۔
 اور حسن نے کہا کہ حواریوں بمعنی انصار ہیں یعنی مددگار۔ اور شیخ ابن کثیر نے بعد ذکر اختلاف کے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ حواری
 مددگار کو کہتے ہیں جیسا کہ صحیحین میں ہے کہ رسول اللہ صلعم نے ہر درازا خراب لوگوں کو آواز دی اپنے بدین غرض کہ یہ کام کون قبول کرے گا پس زبیر
 بن العوام نے آپ کی آواز پر قبول و فرمانبرداری کا جواب دیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز دی پھر زبیر نے جواب دیا اب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کے واسطے حواری ہو اور میرا حواری نیز ہر نبی اور عالم میں ہو کہ سفیان نے کہا کہ حواری مددگار ہوا اور محمد سے
 روایت کی کہ حواری سب قریش میں سے ہیں وہ ابو بکر و عمر و عثمان و علی و جعفر و ابو عبیدہ بن الجراح و عثمان بن مظعون و عبدالرحمن بن عوف و سعد
 بن ابی وقاص و طلحہ بن عبید اللہ و زبیر بن العوام رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ حواری میں عیسیٰ علیہ السلام آیا نبی اسرائیل
 میں سے تھے یا غیر قوم اور ظاہر یہ ہے کہ وہ غیر قوم سے تھے اور نبی اسرائیل میں بہت کم انہی کا نالائے چنا پڑا اب تک یہی حال ہے کہ فافم اور شیخ نے حواریس البیان
 میں کہا کہ قولہ تعالیٰ۔ ربنا آتانا بما نزلت و اتبعنا الرسول فاقبضنا مع الشاہدین۔ ان حواریوں نے اپنے قلب کی آنکھوں سے غیب کے حقائق معائنہ
 کیے ہیں کہا ربنا آتانا۔ اور ابن عطار نے فرمایا اے ہم ایمان لائے ان علوم غیب پر جن سے تو نے اپنے برگزیدہ بندوں کے دل منور کیے ہیں اور
 ہم نے رسول کی ان چیزوں میں جو اسنے تیرے اور اموال و اہل ظاہر فرمائے ہیں اقبال کی اس امید پر کیا سکی فرمانبرداری اٹھو تیری محبت تک
 پہنچاؤ پس تو ہمارے شاہدین کے ساتھ لکھ لے اور ایسے شخصوں کے ساتھ جو تیری حضوری کھتے ہیں اور تیرے ساتھ تیرے سوا کسی کی حضوری نہیں کھتے ہیں

وَمَكَرُوا مَكَرَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ مُّكْرِئٌ

اور فریب کیا ان کافروں نے اور اللہ کیا دانستہ ہے

وَمَكَرُوا۔ اے کفار بنی اسرائیل۔ اذکوارہ بن یونس علیہ السلام نے فریب کیا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ کے واسطے ایک ایسے

شخص کو مقرر کیا جو ان کو فریب میں دھوکے سے قتل کر ڈالے۔ وہ حکو اللہ مہم بان القی شہر عیسیٰ علی من قصد قتله تقاوه و رفع عیسیٰ اور مکرینا اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ ف بائین طور کہ عیسیٰ علیہ السلام کی شباهت اس شخص پر ڈال دی جسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا قصد کیا تھا پس کافرون نے اسی کو قتل کر ڈالا اور حضرت عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا **وَاللّٰهُ خَبِيرُ الْمَكْرِ** کہیں نے اعلم یہ لینے اللہ تعالیٰ ان سے زیادہ مکر کا دانہ جو ف واضح ہو کہ گرد راصل اس جملہ کو کہتے ہیں جس سے دوسرے کو بہکا کر ایسی جگہ پہنچا دے جہاں اسکو مضرت پہنچے یا ایسی حالت میں ڈالے جو اسکو ضرر پہنچا دے اور یہ معنی کفار بنی اسرائیل کی طرف نسبت کیے گئے کیونکہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع جاریون کے بنی اسرائیل میں واپس آئے اور کھلے کھلے ان کو دین الہی کی طرف بلانا شروع کیا تو ان لوگوں نے ایک شخص کو مقرر کیا کہ وہ فریب سے ملکر جب موقع پاوے تو حضرت عیسیٰ کو قتل کر ڈالے اور معالم میں بروایت کلبی عن ابی صالح عن ابن عباس نقل کیا کہ حضرت عیسیٰ کو دیکھ کر ایک گروہ یہود نے ساحر و زنا کار اور ان کی والدہ کو بھی اسی تہمت سے گالیاں دینی شروع کیں جب حضرت عیسیٰ نے اسکو سنا تو بد دعا کی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو سب کر کے سوز کر دیا یہ دیکھ کر یہود ڈرے اور انھوں نے خفیہ ایک شخص کو مقرر کیا کہ ظاہر میں مل جاوے اور موقع پا کر قتل کرے پس یہ انکا کر تھا اور رہا قولہ **وَلِلّٰهِ تَوَكَّلْ** تعالیٰ کی طرف مکر کی نسبت اس معنی کر کے جو مذکور ہوئے ہیں انہیں ہو سکتی ہے کیونکہ وہ عیب ہی اور اللہ تعالیٰ قطعاً جو چاہے وہ کرے اسی واسطے نہ جہاں نے کہا کہ مکر اللہ کے معنی یہ ہیں کہ جانا ہم علی مکر ہم لینے مکر کرنے والوں کو ان کے مکر پر سزا و بدلہ دیا پس جزا کو بنام ابتدا بیان کیا گیا لینے چونکہ بدلا مساوی مقرر ہوتا ہے لہذا جزا فعل دونوں کو یا برابر ہوا اور فعل مکر تھا پس جزا کو بھی اسی نام سے بیان کیا گیا اور فہرا کر دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے اسد راج ہو لینے بندے کو جو کفر و سرکشی کرنا ہی ڈھیل دینا اور ایسی راہ جانے دینا کہ وہ اپنے گمان کے بر خلاف ہلاکت میں پڑ جاوے چنانچہ فرمایا۔ **سَنَسُدُّ جَهَنَّمَ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسَبُونَ** دانی لہم ان کیدی تہین لینے اسد راج دینگے ہم ان کو ایسی راہ سے کہ وہ جانتے نہیں اور ڈھیل دینگے و ن کو البتہ ہمارا کید باریک مضبوط ہے۔ اور اسی معنی کر کے اللہ یستری ہم وید ہم فی طغیانہم یعمہون۔ پس اللہ تعالیٰ کی طرف اسکی نسبت بطریق مشابہت تھا بلکہ ہی اور اس میں صنعت الدواجن ہو اور مضمر جلال نے بیان کرنا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ صورت بیان فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی شباهت اسی شخص پر ڈال دی جو فریب سے آئے قتل کا بیڑا اٹھا کر آتا تھا پس وہ خود قتل کیا گیا اور حضرت عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا اور ابن جریر نے سدی سے روایت کی کہ بنی اسرائیل نے حضرت عیسیٰ کو اور انکے ساتھیائیں آدمیوں کو ایک مکان میں محصور کیا پھر حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ تم میں سے کون شخص میری صورت لیتا ہے کہ وہ قتل کیا جاوے اور اسکو جنت ملے گی پھر ان میں سے ایک شخص اسکو قبول کیا اور عیسیٰ آسمان کو اٹھائے گئے عیسیٰ فرمایا۔ **وَمَكَرُوا مَكْرًا**۔ اور کمالین میں مذکور ہے کہ حضرت عیسیٰ کے ساتھ بارہ آدمی ایک گھر میں مجتمع تھے ان میں سے ایک شخص منافق ہو گیا اور اس نے یہود کو خبر پہنچائی پھر یہود کی دوڑ اٹھی اور اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو اٹھالیا اور انکی شباهت اسی شخص پر ڈال دی جو منافق ہوا تھا پس وہ ہلاک کیا اور قتل و سولی دیا گیا اس گمان پر کہ وہ ہی عیسیٰ ہی اور نسائی و ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو اٹھالینا چاہا تو وہ اپنے ساتھیوں سے آئے اور مکان میں بارہ آدمی تھے پس فرمایا کہ تم میں ایک شخص ایسا بھی ہو جو مجھے منکر ہو جائے گا بعد ازاں کہ وہ سلمان ہوا ہی پھر فرمایا کہ تم میں کون ایسا ہے کہ اس پر میری شباهت ڈالی جاوے اور وہ مقتول ہوا اور اسکے لیے جنت ہو گی پس ایک نوجوان جو سب سے کم سن تھا اٹھ کھڑا ہوا کہ میں ہوں اپنے اس سے فرمایا کہ تو بیٹھ پھر وہی کلام اعادہ کیا پھر وہی نوجوان کھڑا ہوا آپ نے فرمایا کہ تو بیٹھ پھر تیسری بار اعادہ کیا اور وہی نوجوان کھڑا ہوا کہ ابن عباس نے کہ حضرت عیسیٰ کے آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد وہ مقتول ہوا اور یہودیوں کی دوڑ اٹھی اور وہ جوان گرفتار ہو گیا۔ و لیکن

مفسر حمد اللہ نے جو روایت اختیار کی براہ منہ پسندیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ کے قتل کرنے والے بڑی آپ کی شاہت ڈال دی کہ وہی مقتول ہو گیا جو قاتل
ہونا چاہتا تھا اور وہی کر کے ضرر میں پڑا جو کر کے ضرر پہنچانا چاہتا تھا اور قولہ واللہ خیر لما کرین۔ مفسر حمد اللہ نے کہا۔ اعلیٰ علم ہے۔ اسی ماکرون سے
زیادہ دانا بحال کر کے اور بیضاوی نے کہا ہے سب لکھنے والوں سے اپنی قدرت میں زیادہ قوی ہو کر کرنے میں اور سب سے زیادہ
قادری ضرر پہنچانے میں اس راہ سے کہ ان کو گمان بھی نہ ہو۔ اور پوشیدہ نہیں کہ اس تفسیر میں ہم ہوتا ہے کہ مخلوق کو بھی قدرت کر کے اگرچہ اللہ تعالیٰ
اقدیر ہو حالانکہ مخلوق کی طرف نسبت فعل لکھ کر کی ازراہ کسب ہو اور خالق اسکا اللہ عزوجل ہو جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہے پس اذلی تفسیر
شیخ جلال ہو فافہم اور شیخ الحافظ عیسیٰ بن کثیر نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا کہ نبی اسرائیل نے اس زمانہ کے بادشاہ کے یہاں لگائی
بجھائی کی اور وہ کافر تھا کہ یہاں ایک مرد پیدا ہوا ہے وہ لوگوں کو گمراہ کرتا ہے اور بادشاہ کی فرمانبرداری سے ہکاتا ہے اور رعایا کو فساد پر آمادہ کرتا ہے اور
باپ بیٹے کے درمیان لفاق ڈالتا ہے اور وہ زمانہ سے پیدا ہوا ہے اور ایسی ہی جھوٹی تہمتیں بہتان ان خبیثوں نے باندھے یہاں تک کہ وہ بادشاہ
برا فرستہ ہوا آدمی بھیجا کہ اسکو پکڑ کر توہین و عذاب کے ساتھ سوئی ویدے پھر جب ان لوگوں نے گھر گھر اور اپنے گمان میں کچھ چکے کہ تم نے بے گناہ کو
اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس گھر کے نوکھیلے سے آسمان کو اٹھالیا اور اسکی شاہت ایک شخص بڑا دل دی جو عیسیٰ علیہ السلام کے
ساتھ اس مکان میں تھا پھر جب یہ لوگ داخل ہوئے تو انھوں نے اندھیری رات میں اسکو عیسیٰ تصور کیا اور پکڑ کر اہانت کے ساتھ سوئی دیدی اور
یہی انکے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کرکھا کر اپنے نبی کو نجات دیدی اور ان کافروں کو انکی گمراہی میں بھٹکنا چھوڑ دیا اور جس کے متاد و دشمنی میں ان کے
دلوں کو تسکین دیدی اور ہمیشہ یہ عناد انکے ساتھ کر دیا اور اسکا نتیجہ انکو یہ ملا کہ ایسی ذلت و خواری انکے سرور غری کی قیامت تک نہ چھوٹیں گے
فہم فی العزل قولہ تعالیٰ وکروا لک اللہ خیر لما کرین۔ یعنی اللہ عزوجل کے سابق کرے جو ازل میں الکی قسمت میں لکھا گیا تھا جس کے مشاہدہ سے
گزر گئے اور انھوں نے اللہ تعالیٰ کے نبی و اولیاء کے ساتھ اپنے نفس کی تدبیر سے جملہ انگیزی شروع کی ہیں ان کا کہ کچھ اور نہ تمام ہی کرکھا جو حق عزوجل
نے انہیں ازل سے جاری کر دیا تھا حالانکہ وہ خود نہیں جانتے تھے کہ ہم فریب کھائے ہوئے اور کرکھان کرنا ہیں حالانکہ ہم یہ قول پسندیدہ ہے اور
اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فلا یمن لک اللہ الا القوم الخاسرون۔ نڈر نہیں ہوتے اللہ تعالیٰ کے کرے گمراہی قوم جو ٹوٹے میں پڑے ہیں فافہم
محمد بن علی رحمہ اللہ فرمایا کہ انھوں نے اپنی جانوں کو ایسے حال میں ڈالا کہ وہ لکھ رہے ہیں اللہ تعالیٰ نے انکا کرکھا اور کھلایا حالانکہ وہ حقیقت
یہ اللہ تعالیٰ کا کران کے ساتھ تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکی آنکھوں میں اسکو زینت دیدی کیا تو نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ انھن زین لم سوء
علمہ قرأہ حنا۔ کیا وہ شخص جسکی زینت دیا گیا اسکا جزا کام پس اسنے اسکو اچھا سمجھا، یعنی وہ بدتر تو بھلا بل حقیقت سے دریافت
کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف لکھ کر کی نسبت کیونکہ ہو سکتی پس انھوں نے بلند آواز سے اسکو ڈانڈا اور فرمایا کہ حضرت باری عزوجل کی صنعت میں کوئی
علت نہیں پھر لوں پڑھنا شروع کیا۔ ۵۔ دَفِیْعٌ مِّنْ سَوَاءٍ الْفَعْلِ عِنْدِیْ + دَفْعُهُ فَحَسَنٌ مِّنْكَ ذَاکَا + یعنی ایک ہی فعل ہو کہ
جب اسکو دوسرا کرتا ہے تو میرے نزدیک قبیح ہوتا ہے مثلاً قتل۔ اور توجب اس کو کرتا ہے تو وہی تیری طرف سے بھلا معلوم ہوتا ہے۔ ۶۔
فَدَمِیْتُکَ قَدْ جَبَلْتُکَ عَلٰی سَوَاءٍ + فَفَضَّلْتُکَ لَاتِنَّا زَعْنٰی سَوَاءٍ + میں تجھے قربان ہوں میں تو تیری محبت ہی پر پیدا ہوا ہوں + پس میری
جان تو تیرے سوائے دوسرے کے لیے مجھے نہیں جھگڑاتی ہے احبک لا یبغضنی بل بکلی۔ ۷۔ دَانَ لِمُحِبِّیْ حَبْلٌ لِّیْ حَرَاکَا + میں تجھی کو
چاہتا ہوں اپنے تھوڑے ٹکڑے سے نہیں بلکہ اپنی کل جان مال سے + اگرچہ باقی نہیں کبھی تیری محبت نے مجھیں کچھ چننش + یعنی میں جو کل سے تیری محبت
دعویٰ کرتا ہوں تو کیونکر دعویٰ کرتا ہوں ان میں سے ضرور ہے اگرچہ تیری محبت میں اپنی خودی سے میں بالکل خارج ہوں تو ہی جو میں کچھ نہیں ہوں۔

اَوْ قَالَ اللَّهُ يَاعِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ كُنْ اَنْتَ وَرَبُّكَ اِلٰى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ اِلٰى مَرْجِعِكُمْ فَاَحْكُم بَيْنَكُمْ فِيْهَا

جس وقت کہائے کہ اے عیسیٰ بن مریم! تجھ کو بھرنے کا اور اٹھانے کا اپنی طرف اور پاک کر دین کا کافروں سے اور رکھوں گا تیرے

اَنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاَعْدَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فِيْ الدُّنْيَا

تو ان میں تم جھگڑتے ہو ۝ اور ان کے دن تک پھر میری طرف ہو تمہارا پھر فیصلہ کر دین کا تم میں جس

اَلْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ

بات میں تم جھگڑتے ہو ۝ اور ان کو عذاب کروں گا سخت عذاب دنیا میں اور

اَلْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ

آخرت میں اور کوئی نہیں انکا مددگار ۝ اور وہ جو یقین لائے اور عمل نیک کیے

اَلْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ

ان کی مزدوریان اور اللہ کو خوش نہیں کرتے یہ انصاف اور یہ پتھر سنانے میں ہم جھگڑ

اَوْ قَالَ اللَّهُ يَاعِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ كُنْ اَنْتَ وَرَبُّكَ اِلٰى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ اِلٰى مَرْجِعِكُمْ

اگر کہے کہ اے عیسیٰ بن مریم! تجھ کو بھرنے کا اور اٹھانے کا اپنی طرف اور پاک کر دین کا کافروں سے اور رکھوں گا تیرے

اَنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاَعْدَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فِيْ الدُّنْيَا

تو ان میں تم جھگڑتے ہو ۝ اور ان کے دن تک پھر میری طرف ہو تمہارا پھر فیصلہ کر دین کا تم میں جس

اَلْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ

آخرت میں اور کوئی نہیں انکا مددگار ۝ اور وہ جو یقین لائے اور عمل نیک کیے

اَلْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ

ان کی مزدوریان اور اللہ کو خوش نہیں کرتے یہ انصاف اور یہ پتھر سنانے میں ہم جھگڑ

اَوْ قَالَ اللَّهُ يَاعِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ كُنْ اَنْتَ وَرَبُّكَ اِلٰى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ اِلٰى مَرْجِعِكُمْ

اگر کہے کہ اے عیسیٰ بن مریم! تجھ کو بھرنے کا اور اٹھانے کا اپنی طرف اور پاک کر دین کا کافروں سے اور رکھوں گا تیرے

اَنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاَعْدَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فِيْ الدُّنْيَا

تو ان میں تم جھگڑتے ہو ۝ اور ان کے دن تک پھر میری طرف ہو تمہارا پھر فیصلہ کر دین کا تم میں جس

اَلْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ

آخرت میں اور کوئی نہیں انکا مددگار ۝ اور وہ جو یقین لائے اور عمل نیک کیے

اَلْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ

ان کی مزدوریان اور اللہ کو خوش نہیں کرتے یہ انصاف اور یہ پتھر سنانے میں ہم جھگڑ

اَوْ قَالَ اللَّهُ يَاعِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ كُنْ اَنْتَ وَرَبُّكَ اِلٰى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ اِلٰى مَرْجِعِكُمْ

اگر کہے کہ اے عیسیٰ بن مریم! تجھ کو بھرنے کا اور اٹھانے کا اپنی طرف اور پاک کر دین کا کافروں سے اور رکھوں گا تیرے

اَنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاَعْدَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فِيْ الدُّنْيَا

قیومیتہم بالیاء والنون۔ حفصہ کی قراءۃ میں بصیغہ غائب بیارہو اور اکثر قراء کی قراءۃ میں بصیغہ جمع متکلم بنون بطریق تعظیم اور
 قائل اللہ تعالیٰ ہو۔ **أَجُورَهُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ**۔ اور یاقہم۔ اور جو لوگ ایمان لائے و نیک کام کیے تو اللہ تعالیٰ
 ان کو پھر پورے گا دیا ہم انکو پھر پورے دینگے) اُنکے ثواب و اللہ تعالیٰ ظالمون کو محبوب نہیں رکھتا ف اور ظالمون کو دوست نہ رکھتا ہی ہو۔
 کہ ان کو عذاب کرے گا ساری ان اللہ اسرسل الیہ سبحانہ فرغۃ فتعلق بہ امہ و بکت فقال لها ان القیامۃ تجمعا و کان ذلک
 لیلۃ القدر ببیت المقدس ولہ ثلاث وثلثون سنۃ وعاشت امہ بعد ۷ ست سنین و ساری الشیخان حدیثا انہ یُنزل
 قرب الساعۃ ویحکم بشریۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ویقتل الدجال و الخلیفۃ و یکسر الصلیب و یضع الحجرۃ و فی
 حدیث مسلم انہ یحکم سبع سنین و فی حدیث ابی داؤد الطیالسی اسربعین سنۃ و یتوفی و یصلی علیہ فیحمل ان المراد
 مجموع لبتہ فی الہامض قبل المرفع و بعد ۷ روایت کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی طرف ایک بادل بھیجا اپنے بادل نظر آتا
 تھا پس نے عیسیٰ کو اٹھا لیا پس مریم علیہا السلام ان کو پکڑ کر لٹک گئیں اور روئے لگیں پس نبی مان سے فرمایا کہ قیامت میں ہم تم دونوں اٹھا
 ہوں گے اور یہ واقعہ بیت المقدس میں شب قدر رمضان میں طوع ہوا اور اس وقت عمر حضرت عیسیٰ کی تینتیس برس کی تھی اور اس کے بعد
 ان کی ان چھ برس زندہ رہیں اور بخاری مسلم نے روایت کی یہ حدیث کہ وہ قیامت کے قریب آسمان سے اترینگے اور ہمارے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شریعت کے موافق لوگوں میں حکم کریں گے اور دجال کو مار ڈالینگے اور سورون کو قتل کریں گے اور صلیب جکو نصرانی پوجتے ہیں سب
 توڑ ڈالیں گے اور جزیہ اٹھا دینگے اپنے سوا کے ایمان کے کسی شخص سے جزیہ وغیرہ قبول نہ کریں گے اور مسلم کی حدیث میں ہو کہ وہ سات برس جیتے رہیں گے
 اور ابو داؤد طیالسی کی حدیث میں ہو کہ چالیس برس جیتے رہیں گے پھر مرینگے اور مومنین ان کے جنازے کی نماز پڑھیں گے پس دونوں حدیثوں میں
 توفیق اس طرح ہو کہ احتمال ہو کہ ابو داؤد طیالسی کی حدیث میں وہ پوری مدت بیان ہو جو ان کی دنیا میں رہنے کی ہوئی یعنی اٹھائے جانے سے پہلے
 کی تینتیس برس اور پھر آثارے جانے کے سات برس سب ملا کر چالیس برس مذکور ہوئے ہوں۔ **قال المترجم** مفسر نے جو روایت یہاں بیان کی ہو
 یہ سعید بن المسیب سے مروی ہو کہ عیسیٰ تینتیس برس کس میں اٹھائے گئے ان کو اللہ تعالیٰ نے رمضان کی شب قدر میں بیت المقدس سے اٹھایا
 اور تیرہ برس کس میں ان کی مان ان سے حائل ہوئیں اور سکندر یونانی کے ملک بابل پر غالب ہونے کے پندرہ برس پہلے حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے
 پھر ان کے اٹھائے جانے کے بعد چھ برس ان کی مان زندہ رہیں اور کمال میں کما کہ سب سے مشہور یہی قول ہو کہ تینتیس برس کے سن میں عیسیٰ
 اٹھائے گئے اور بعض نے چونتیس برس کے سن میں اور سعید بن المسیب علی بن زید کی روایت سے مرسل مذکور ہو کہ وہ اسی برس زندہ رہے لیکن یہ
 راوی ضعیف ہو **قال المترجم** وہ علی بن زید بن جہعان منکر الحدیث ہو اور عالم میں سن ولادت و ربیعہ کو اہل تواریخ کی طرف منسوب کیا ہو اور
 ہنابیر بن ان کی رسالت و نبوت قبل چالیس برس کے سن کے ہوئی اور عالم میں **حسین بن الفضل** رحمہ سے نقل کیا کہ ان سے پوچھا گیا کہ عیسیٰ کا
 آسمان سے اترنا کون قرآن سے ملتا ہو فرمایا کہ ہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا و یکلم الناس المرد و کھلا۔ حالانکہ وہ دنیا میں کمال کے سن تک نہیں پہنچے بلکہ
 مٹے اسکے ہی ہیں کہ آسمان سے اترنے کے بعد سن کموت میں لوگوں سے کلام کریں گے **قال المترجم** سراج المنیر میں کما کہ اس آیت سے دلیل
 جب ہی ہو سکتی ہو کہ وہ تیس برس سے پہلے سن شباب میں اٹھائے گئے ہوں ورنہ میں برس نبوت ہی اور تینتیس برس کے سن میں اٹھائے جانے کی
 روایت پر تو سن کموت ہو گیا اسلئے کہ وہ تیس سے چالیس تک ہے **قال المترجم** یہاں روایات خلاف تحقیق ہیں اور حق یہ ہو کہ نبوت
 چالیس برس سے پہلے نہیں ہوئی ہو چنانچہ مواہب میں کما کہ نبوت کا وصف تو جب ہی ہوتا ہو کہ جو اس سے موصوف ہو وہ چالیس برس سن کا ہو جادے

کیونکہ یہی کمال کا سن ہے اور اسی سن پر رسول مبعوث ہوئے ہیں اور زرقانی نے اسکی شرح میں کہا کہ اس کلام سے جو حضرت علیؓ کا ہوا اسکا فائدہ یہ ہے کہ یہ سب نبیا کو شامل ہو حتیٰ کہ عیسیٰؑ کو بھی شامل ہو کہ وہ بھی چالیس برس سے کم نہیں ہوئے ہیں کیونکہ زاد المعاد حافظ ابن قیم رحمہ اللہ میں ہے کہ یہ لوگ جو بیان کرتے ہیں کہ عیسیٰؑ علیہ السلام تینتیس برس کے سن میں اٹھائے گئے ہیں اس کے واسطے کوئی ایسا اثر بھی نہیں معلوم ہوتا کہ وہ متصل ہو اور اسکو لینا چاہیے ہو اور شامیؒ نے کہا کہ بات یہی ہے جو انھوں نے فرمائی اس واسطے کہ یہ جو روایتیں بیان کی جاتی ہیں یہ تو نصاریٰ سے لی ہوئی باتیں ہیں اور رہا احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ صریح مذکور ہے کہ عیسیٰؑ علیہ السلام جب اٹھائے گئے ہیں تو ایک سو پینسٹھ کے تھے اور کمالین میں شیخ ابن حجر کے اصحاب سے نقل کیا کہ متدرک حاکم میں ابن عمرؓ کی روایت سے ہے کہ عیسیٰؑ علیہ السلام دنیا میں ایک سو پینسٹھ برس تک رہے اور زرقانی نے شرح مواہب میں کہا کہ حافظ جلال الدین سیوطیؒ نے بحوالہ تفسیر خلی اور شرح نقاہہ وغیرہ نبی اکرام میں یقین کیا ہے کہ عیسیٰؑ علیہ السلام اٹھائے گئے تو تینتیس برس کے تھے اور بعد اترنے کے سات برس تک دنیا میں زندہ رہے گئے اور برابر میں تعجب کیا کرتا تھا کہ شیخ جلال الدین حافظ احادیث دائرہ متفق جامع منقول و مقول اس سے غافل رہا یہاں تک کہ میں نے انکی کتاب مرقاة المصابیح میں دیکھا کہ انھوں نے اس قول سے رجوع کیا ہے قال المترجم میں معلوم ہوا کہ عیسیٰؑ علیہ السلام ایک سو پینسٹھ برس کے سن میں اٹھائے گئے ہیں درہم شیخ جلال مفسر کا بھی قول ہے اگرچہ بیان انھوں نے مشہور کے موافق لکھا ہے مگر اسکی تصنیف کے وقت اسی کے قہر ہو گئے وائے اللہ اور نیز روایت تفسیر میں جو مذکور ہے کہ رمضان کی شب قدر میں اٹھائے گئے اس پر بھی یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ تو اسی امت مرحومہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے سو وقت شب قدر کمال تھی اور چاہ دیا گیا کہ جو تواتر فیہ نیست اب اس سے کمال پر موجود ہوتا ہے نہیں ہے وقال المترجم میرے نزدیک وہی ہے کہ یوں کہا جاوے کہ یہ بیان وقت کا ہے اگرچہ اس وقت میں وہ شب قدر نہ ہو۔ کیونکہ ماہ رمضان واسکی تاریخ میں تو اسوقت بھی موجود نہیں پس یہ ایسا ہے کہ گویا کہا جاوے کہ عید کے روز ایسا ہوا حالانکہ مراد یہ کہ اول تاریخ شوال غلام میں ہو کہ اب وہ عید ہو پس گویا جو میں رمضان چطاق شمار میں رات کی تھی اٹھائے گئے وائے اللہ اس کے اگرچہ تعین تاریخ نہیں وائے اللہ اعلم اور شاید کہ بنا براس قول کے ہو کہ شب قدر تاریخ میں ہو فی نفسہ اور طاق تاریخ میں ابہام کر دیا گیا ہے بلکہ یہ قول بنظر دلائل قوی ہے فافہم فیہ۔ اللہ کو من اعظمی۔ یہ حال عیسیٰؑ جو ذکر کیا ہے۔ نَسُوْكَا۔ انقصہ۔ عَکَلِیْکَ۔ یا محمد۔ ہم بیان کرتے ہیں تمہارے محمد۔ من کہ آیا است سورہ علیکہ وہ آیات سے ہے وَالَّذِیْ کَرَّمَ لِحَکِیْمٍ بِالْحَکْمِ اِی الْقُرْآنِ۔ اور ذکر حکم یعنی قرآن میں سے ہے۔ ف واضح ہو کہ حدیث بخاری و مسلم میں نزول عیسیٰؑ کا ذکر صریح وارد ہوا ہے اور مضمون وہی ہے جو مفسر جلالؒ نے ذکر کیا اور بغویؒ نے بھی اپنی اسناد سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوع روایت کیا اور بہت طرق سے مروی ہے اور ابو داؤد طیالسیؒ کی حدیث میں چالیس برس زندہ رہا پھر مرنا اور مسلمانوں کا انہیں نماز پڑھنا مروی ہے اور امام احمدؒ نے اسکو بہ صحیح حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہا ذکر ابن حجر فی الاصابہ اور ابن کثیرؒ نے کہا کہ قولہ تعالیٰ دَانِ مِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ لایونہن قبل موتہ۔ کی ضمیمہ پر راجع بجانب عیسیٰؑ علیہ السلام ہے جیسا کہ تفسیر میں التنازل اللہ تعالیٰ آوے گا اور یہ اسی وقت کہ آسمان سے دنیا میں قبل رفت قیامت کے نازل ہوئے پس سب مسلمان ہوں گے کیونکہ وہ جزیہ اٹھا دیں گے اور سوائے اسلام کے کچھ قبول نہ کریں گے اور حسن البصریؒ نے مرسا روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰؑ علیہ السلام نہیں مرے اور وہ قیامت سے پہلے تمہاری طرف لوٹے وائے ہیں پس ان وجہ مذکورہ کی وجہ سے مفسرین رحمہم اللہ کے قولہ تعالیٰ اِنِّیْ مُؤْتِیْکَ مِنْ تَاوِیْلِ کِیْونکہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بدوں وفات کے دنیا سے اٹھایا ہے جیسا کہ اکثر مفسرین نے اسکو ترجیح دی اور اسی کو ابن جریر طبری رحمہم اللہ نے اختیار

اوتھالے جگہ وجہ سے پاک ہو۔ اور نہ جگہ اسکی شان سے ہو یا نہ علم اسکا ہر جگہ ہر چیز کو حاوی ہو پس بیضاوی رحمہ اللہ نے اسکو دفع کیا کہ رافع الی سے مراد الی محل کو معنی و مقرر ملاکتی ہو یعنی ایسے مقام پر جہاں میری کرامت ہوا میرے ملائکہ رہتے ہیں۔ قولہ وجاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی یوم القیامۃ مفسرین کو یہاں یہ اشکال پیش آیا کہ اللہ تعالیٰ نے قیامت تک حضرت عیسیٰ کی اتباع کرنے والوں کو فوقیت دی حالانکہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اتباع عیسیٰ پر غالب ہوئی ہو پس بعض مفسرین نے ضمیر خطاب اتبعوک بجانب محمد صلی اللہ علیہ وسلم راجع کی و موبد اسکی حدیث مرفوع نعمان بن بشیر کو کہ برابر میری امت کا ایک گروہ حق پر ہو کر غالب رہیں گے ان کے مخالف سے انکو پرواہ نہوگی یہاں تک کہ امر اللہ آوے پھر نعمان بن بشیر نے کہا کہ جو کہے کہ میں رسول اللہ صلعم پر ایسی بات کہتا ہوں جو آپ نے نہیں فرمائی تو اسکی تصدیق کتاب اللہ میں موجود ہو وجاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی یوم القیامۃ۔ اس حدیث کو ابن عساکر و ابن ابی حاتم نے روایت کیا اور ابن عساکر نے مؤویہ سے مانند اسکی روایت کیا اور دوسروں نے اسکو رد کر دیا کہ اس میں تفکیک ضمائرا لازم آتی ہو اور یہ بلاغت میں عیب ہو بلکہ صحیح یہ کہ ضمیر راجع بجانب عیسیٰ ہو اور اتباع عیسیٰ وہ ہیں جو انکے اوپر ایمان لائے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے رسول برحق اور اسکے بندے تھے اور جو توحید کا دین وہ لائے وہ برحق ہو اور یہ صفت جیسی حضرت عیسیٰ کے خالص حواریوں میں تھی ایسے ہی اہل اسلام امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ہو پس یہ بھی اتباع عیسیٰ ہیں بلکہ وہ حقیقت ہی متبعین عیسیٰ ہوئے اور نصرانی جو ان کے تابع ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں وہ صورت کے متبع ہیں حقیقت کے متبع نہیں ہیں۔ لیکن چونکہ قولہ الذین اتبعوک صیغہ عموم ہو وہ حقیقی اتباع کو اور صورت و نام کی اتباع کو بھی اگرچہ در حقیقت کافر ہوں شامل ہو لہذا اللہ تعالیٰ نے وارد کیا میں صورت و نام کی اتباع کو بھی اہل کفر پر غالب کیا اور الذین کفروا بصیغہ عموم ہو لہذا کافروں کے سب فرقہ ان کے زیر دست ہو خواہ وہ بالکل کسی دین ہی کے قائل نہوں مانند بت پرستوں وغیرہ کے یا مانند یہود کے کسی دین مخالفت دین عیسیٰ کے قائل نہوں سوائے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بدین توحید عیسیٰ علیہ السلام ہو بلکہ عیسیٰ علیہ السلام نے آنحضرت صلعم کی بشارت دی اور انجیل میں ان کے پیروں کو اتباع دین محمد صلعم کا حکم دیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے خود انکو بیان میں بہت تاکید کی ہو اور اگر زندہ ہوتے تو خود اسی دین کی پیروی کرتے اور قیامت کے قریب جب اترینگے تو اسی شریعت کے موافق حکم کرنے لگیں پس حاصل یہ ہو کہ قبل بخت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع عیسیٰ سب ملتوں پر اور خصوصاً کفار یہود پر غالب رہے اگرچہ وہ آخرین نام کے متبع رہ گئے تھے چنانچہ ابن کثیر نے تحقیق فرمایا کہ حضرت علیہ السلام کو جب اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا تو جو لوگ انپر ایمان لائے تھے وہ متفرق فرقے ہو گئے بعض تو اپنے ایمان پر قائم رہے کہ توحید الہی کو مانا اور حضرت عیسیٰ کی نسبت یہی اعتقاد رکھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اسکی بندی مریم کے پسر رسول اللہ برحق ہیں پس یہ فرقہ توحید پر رہا اور بعض نے غلو کر کے عیسیٰ کو بجائے بندہ خدا کے فرزند خدا سمجھا اور بعض نے انھیں کو خدا سمجھا اور بعض نے کہا کہ وہ تین خدا میں سے ایک ہو اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کافر فرقوں میں سے ہر ایک کا قول ذکر فرما کر رد کر دیا ہو پھر قرآن میں سو برس تک یہ لوگ اسی اختلاف پر رہے جب سخطین فلسفی بادشاہ یونان انکے دین میں داخل ہوا خواہ فساد کرنے کو یا جہالت سے بہر حال سنے دین مسیح کو بدل ڈالا اور تحریف کر دی اور کچھ بڑھاپا کچھ گھٹایا اور اسکے قوانین بنائے انکا نام امانت گبری رکھا حالانکہ در حقیقت وہ بڑی بڑی خیانت تھی اور اپنے زمانہ میں سحر حلال ٹھہرائے اور نصرانیوں کے لیے شرق کی طرف کو قبلہ مقرر کیا اور انکے روز دن میں دن روزے اور پڑھائے ہو جو اس کے کہ وہ کسی گناہ کا مرتکب ہوا تھا اسکا گناہ گناہ کرنے تھے یہاں تک کہ دین مسیح ایسا بدل گیا کہ وہ دین سخطین ہو گیا و لیکن اس نے کینہ و صومہ و معاہدہ دیر کوئی بارہ ہزار سے زیادہ بنوائے اور شہر قسطنطنیہ اپنے نام پر آباد کیا اور اسکے بعد اسکے جانشین بادشاہ بھی ایسے ہی ہوتے آئے اور ان سب

خال سینہ کفار یہود و یحییٰ و عیسیٰ و شام و قتل عیسیٰ علیہ السلام میں اپنے گمان میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا تھا ہمیشہ غالب رہے اور یہ یہود مردود و برا بر خوار و ذلیل ہوئے پھر جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور لوگوں نے رسول عربی خاتم المرسلین سید اولاد آدم و سرور بنیین کا دین قبول کیا تو یہ مومنین ایسے تھے کہ اللہ تعالیٰ اور اسکے ملائکہ و کتابوں و رسولوں پر پورے حق طور پر ایمان رکھتے تھے پس یہی لوگ ہر نبی کے واسطے اولیٰ ہوئے بہ نسبت ان لوگوں کے جو اس نبی کی امت ہوئے کا دعویٰ کرتے تھے حالانکہ اسکے دین و ملت کو بدل کر تحریف کر چکے تھے۔ پس وہ لوگ تو اس نبی کے پیروں و نقطہ نام کے تھے و حقیقت اس نبی کے متبع اہل اسلام ہوئے اور اگر فرض کیا جاوے کہ انھوں نے اپنے نبی کی شریعت کو نہیں بدلاتا تب بھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے پر سب انبیاء علیہم السلام کی عینیت منسوخ ہوئیں اگرچہ اصل دین توحید سب کی تعلیم تھی وہ باقی رہا اور شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا اور اسی شریعت کی پابندی کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حکم دیا ان انجیل میں حکم ہو اور اسی کے متبع وہی و حقیقت اتباع عیسیٰ ٹھہرے پس وہ قیامت تک غالب رہیں گے جب تک کہ اپنے ایمان و توحید پر قائم اور شریعت پر ثابت ہوں فافہم واللہ اعلم۔ قولہ فاما الذین کفروا انہم فیہ تفصیل اہل جہنم کی جو مرجم کی ضمیر میں ہے اس واسطے کہ مرجم اس ضمیر کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور وہ لوگ جو ان پر ایمان لائے اور وہ لوگ جنہوں نے ان سے کفر کیا کما ذکرہ فی السراج اگر کہا جاوے کہ ان پر ایمان لانے والے حاضر و غائب سب ہیں اور ضمیر فقط مخاطب کی ہے تو جواب یہ ہوگا کہ اس میں مخاطبین کو غائبوں پر غلبہ دیا ہو اس کے کہ حضرت عیسیٰ واس وقت کے مومن و کافر مخاطب موجود تھے اسی واسطے تفصیل میں الذین یومنون فرمایا یعنی جو لوگ کافر ہوئے خواہ موجودین یا غائبین ان کو عذاب شدید دنیا و آخرت میں ہوگا اور ایسے ہی ایمان والوں کو بھی الذین سے نفیم فرمایا۔ اگر کہا جاوے کہ حکم ترتیب تو اس وقت ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہو کیونکہ تم ملی مرجم۔ فرمایا ہو اور یہ قیامت میں ہوگا پھر اسکی تفصیل میں فی الدنیا والاخرۃ کیونکہ فرمایا تو جواب یہ ہو کہ الی مرجم سے مخصوص عاقبت کا مرجم مراد نہیں بلکہ علی العموم مراد ہو کیونکہ دنیا و آخرت سب میں ہر ایک کا مرجم اللہ تعالیٰ ہی کی طرف و فافہم قال شیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ اذ قال اللہ یا عیسیٰ انی متوفیک رافعا لی مہرک لآئۃ اس میں علاوہ تفسیر ظاہری کے اشارات خفیہ ہیں انجلیہ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صورت ظاہری ہم میں روح قدسی کو جس صورت ظاہری میں نبوت اور عبودیت کے نوار سے اور شاہد کی تخیل سے نبوت فرمایا اور کامل کیا پھر جب حضرت عیسیٰ ان مقامات میں کامل ہوئے جو اللہ عزوجل کے برگزیدہ انبیاء و اولیاء کو حاصل ہوتے ہیں تب خطاب فرمایا کہ انی متوفیک یعنی میں تجھ کو تیرے ان رسوم و نشانات سے جو صورت کے تجہیں ہیں فات دیکر اپنے قدم و بقا و داعی کے ساتھ باقی رکھوں گا اور اپنی صفات کمال اپنے ربوبیت کے آثار و تجلیات ظاہر فرماؤں گا اور بشیر ہونے کے میل کچیل سے تجھے پاک کروں گا قال المترجم اس کلام میں اشارہ ہو کہ یہ جسم اس روح کے واسطے کمالات کی ترقی کا سبب ہے ہرگز کوئی شخص اپنی ناہانی سے یہ خیال نہ کرے کہ نفس کشی کے یہ معنی ہیں کہ اس بدن کو گلا دے اس طور پر کہ حواس میں ظل آوے کیونکہ یہ سخت مذموم ہے لہذا حدیث میں جوگی دراب ہو جانے سے ممانعت ہے جیسے کہ اسکو خلاف طریقہ مسنت و صلحا راستہ و اولیاء کرام کے پانا عیب سخت و بہائم کی خصلت ہے اور جن صحابہ نے دائمی روزے کا اور کبھی نہ سونے دن عورت پاس جانے کا ایسے ایسے قصد کیے تھے سخت جھڑکی سے ممانعت فرمائی اور فرمایا ان نفسک علیک تھا احادیث لینے تیرے نفس کا تجھ پر حق ہو اور نیز جب تک دل خوشی ہو عبادت کرے اور جب تن پر طال ہو تو عبادت سے باز رہے یہ حکم حدیث زینب رضی اللہ عنہا میں صحیح رومی ہے واسطی رح نے فرمایا کہ تو لہ انی متوفیک تجھے جھکو و فات دینے والا اور اپنی طرف اٹھانے والا اور تیرے ارادوں و خواہشوں سے تجھ کو پاک کرنے والا ہوں اور یہ اس طرح ہوا کہ ازلی صفات کے آثار و تجلیات ظاہر ہوئے اور بعض شایخ نے کہا کہ اشارہ یہ ہو کہ میں تجھ کو تیرے حظوظ نفسانی سے دفات دینے والا ہوں یعنی حظ نفس سے

مردہ کرنے والا اور تیرے حکم کو اپنی کراست کے مقام میں اٹھانے والا اور تیرے سر باطن کو غیروں کے دیکھنے اور ثواب پر نظر رکھنے سب سے بالکل پاک کرنے والا ہوں واضح ہو کہ جب عارف بندہ خالص توحید کے مقام پر پہنچ گیا تو عارف ہی کے وجود سے جمال حق کا آفتاب بنی شمعین پھیلتا ہے جو تمام مخلوقات آسمان و زمین اس کی اطاعت کرتے ہیں خواہ خوشی خاطر سے یا جبر و اکراہ سے قال المترجم - یہ کلام حید و دقیق ہے یہاں ہوشیار رہیں کیا نہیں دیکھتے کہ اونٹ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم جو سوائے انبیاء علیہم السلام کے عالم میں سے خیر برگزیدہ آپ کی وزارت کے لیے پیدا ہوئے تھے اس امر کے خواستگار ہوئے کہ ہم بھی سجدہ کریں مگر آپ نے تعلیم خاص توحید کے نور سے یہ پردہ ان کا دور کیا مع ہزارہ اختفا و نقاب خفا نہایت مبالغہ پر تھا یہاں سے علوم مرتبہ صحابہ ظاہر و باطن فرماتے ہیں اور جس نے جلال حق عزوجل کو کسی پیرایہ دو واسطہ میں دیکھا اور خود اس کا حال یہ ہو کہ تحقیق معرفت کی حقیقت پر نہیں پہنچا ہے تو اسی واسطے وہ پیرایہ میں گرفتار ہو کر ٹھہری ہو جاتا ہے جسے حضرت حق عزوجل کی جناب میں تشبیہ کا فائل ہو جاتا ہے اور یہ ضلالت و گمراہی۔

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عَنِ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک جیسے مثال آدم کی بنایا اسکو مٹی سے پھر کہا اسکو کہ ہو جا وہ ہو گیا

أَخْبَىٰ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُتَكِبِرِينَ

حق بات ہے تیرے رب کی طرف سے سورت ہونا شک کرنے والوں میں سے

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عَنِ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ شَاءَ الْغَرِيبُ - یعنی عیسیٰ کی مثال غریب - اللہ تعالیٰ کے نزدیک جیسے آدم کی مثال غریب ہے۔ ف پس غریب کی قید اسوجہ سے بیان کی کہ عرب کے نزدیک مثل اسی واقعہ کے ساتھ کہتے ہیں جس میں کوئی غرابت ہو جیسے عیسیٰ بدون باپ کے پیدا ہوئے اور یہ ہم لوگوں کی نظر میں غریب ہی جیسے شان آدم علیہ السلام کی غریب ہے اس بات میں کہ آدم بدون مان و باپ کے پیدا ہوئے اگر کہا جاوے کہ عیسیٰ تو بدون باپ کے ہوئے اور آدم بدون مان و باپ کے ہوئے یہ تشبیہ کیونکر ہو تو بعض نے جواب دیا کہ مثال میں پوری شاکرکت نہیں ہوتی جیسے مثل بکسلول و سکون دوم میں ہوتی ہے پس یہاں بدون باپ کے خلاف عادت پیدا ہونے میں دونوں مانند ہیں اور مفسر رحمہ اللہ نے کرمی حج کے مثل یون جواب دیا کہ آدم کا بدون مان و باپ کے پایا جانا غریب سے بھی بڑھ کر غریب ہے پس یہ تشبیہ غریب کی اگر غریب کے ساتھ ہو تاکہ جھگڑا کرنے والا بالکل بند ہو جاوے اور ول میں خوب جھگڑا کر کے کھڑکھڑانے والا تو اسی میں پڑا تھا کہ عیسیٰ آدمی ہونے تو بھلا بدون باپ کے کیسے ہوتے - خَلَقَهُ - اے آدم اے قاب - منج نڈا - اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آدم کو - یعنی

اس کے قالب کو خاک سے ف ضمیمہ منسوب راجع آدم علیہ السلام کی طرف ہے اور یہ اس وجہ سے کہ نسبت اس کے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہو جس کا عالم میں راجع کیا ہے اور یہاں یہ تشبیہ پڑتا تھا کہ بعد کو کن فیکون کہا پس خلق کے بعد پھر تو کن کیسے ہوگی تو مفسر حج نے اے قاب کہ اشارہ کیا کہ یہاں خلق سے آدم کا قالب پیدا کرنا مراد ہے اور اس لفظ میں تراب - دلیل ہے کیونکہ مٹی سے قالب ہی ہوتا ہے پس اول میں آدم کا قالب مٹی سے بنایا - ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - یعنی پھر کہا اسکو کہ ہو جا بشر - ف - یعنی قالب پیدا کر کے پھر اسکو روح والا بشر ہو گیا حکم دیا پس تکون کا مفعول بشر ہے اور خلق کا مفعول قالب ہے اور معال و بیضاوی - وغیرہ میں جو یہ کیا کہ ہم یہاں خلق کی تفسیر نہیں بلکہ خبر کی تفسیر ہے یعنی ہم نے اسکو پیدا کیا پھر ہم یہ جان لو کہ ہم نے اسکو ہی کہا تھا کہ ہو جا - فَيَكُونُ - نکان پس وہ ہو گیا ف و کذک عیسیٰ قال کہ کن من تراب نکان - اور حاصل یہ کہ ایسے ہی عیسیٰ بھی کہ اس سے فرمایا ہو جا بدون باپ کے وہ فوراً ہو گیا - مترجم

کہتا ہے کہ یہ خطاب کس کو فرمایا۔ جواب یا گیا کہ اسکو جو علم آئی میں تھا فافہم الحق من سرہک۔ عیسیٰ کا معاملہ تیرے رب کی طرف سے حق ہے
 فالحق مرفوع ہے نہ اس پر شک نہ خبر ہند محذوف ہے اور وہ ہند امر عیسیٰ ہی یعنی امر عیسیٰ الحق من ربک۔ اور بعض نے کہا نظم عبارت یوں ہے
 الحق کائن من ربک۔ فلا تکلن یقین المصترین۔ الشاکین فیہ پس تو اس خبر میں شک کرنے والوں میں سے نہو حیوت حضرت
 ابن عباس سے روایت ہے کہ ملک نجران کے نصاریٰ کا ایک گروہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یہ کیا بات ہو کہ
 آپ ہمارے صاحب کو جبری طرح یاد کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ کس کو عرض کیا کہ حضرت عیسیٰ کو آپ اللہ تعالیٰ کا بندہ کہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ
 ہاں وہ تو اللہ تعالیٰ کا بندہ رسول اور اس کا کلمہ ہے کہ مریم کی طرف القا کیا گیا۔ بولے کہ بھلا کوئی آدمی آپ نے دیکھا یا سنا کہ بدون باپ کے
 پیدا ہوا ہو اور بچہ ہو کر آپ کے پاس سے اٹھائے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور جبریل علیہ السلام نے کہا کہ جب وہ لوگ آپ کے
 پاس آویں تب آپ انکو یہ آیت سنائیں۔ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم آلائیہ۔ اور یہ قصہ بہت درجہ سے ایک جماعت صحابہ و تابعین سے
 روایت کیا گیا اور اسکی اصل صحیحین میں موجود ہے۔ اور یہ جواب تمثیل کے طور پر تھا اور اسی سے بعض علماء استدلال کیا ہے کہ شرعی مسائل میں فقہیہ جرح کا
 قیاس جائز ہے کیونکہ قیاس اسی کا نام ہے کہ فرع کو اصل کی طرف پھیرا جاوے بسبب ایک قسم کی مشابہت کے جو اس فرع کو اصل کے ساتھ ہی چنانچہ انسانی
 لئے خلق عیسیٰ کو خلق آدم کی طرف نوع شبہ کی وجہ سے پھیرا نہ کہ فی المعالم۔ اور یہ جان لینا چاہیے کہ قیاس بمقابلہ انھیں نہیں جائز ہے چنانچہ باتوں پر
 موزہ کا سچ کرنا صحیح حدیث میں ہے تو کوئی شخص قیاس سے موزہ کے ٹوسے میں نہیں سمجھ کر سکتا اور یاد رکھنا چاہیے کہ نوع شبہ اور علت جامعہ کا
 نہ ملنا بخلاف عام کا کام ہے ہر شخص کا قیاس کرنا اگر ہی ہو اور نیز قیاس کے یہ معنی ہیں کہ یہ صورت بھی اسی اصل میں اندرج ہے جس پر قیاس کیا جیسے
 حدیث میں ہے کہ کل مسکر حرام ہر شے حرام ہے تو ایون و بھنگ وغیرہ کو اسی کلیہ میں داخل کرتے ہیں اگرچہ وجہ غلبہ یا تقییر کے خرمات ہو نہ ہاں اگر
 کل معتدرو معتد حرام بھی حدیث سے ثابت ہوتا ہے اور غرض میری تمثیل اندراج کی توضیح ہے اور قیاس خود مثبت نہیں بلکہ منہی و تمام بحث اصول
 میں ہے۔ قولہ فلا تکلن من المصترین۔ اگر کہا جاوے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خطاب کیونکر ہوا اس لیے کہ حضرت صلعم کو امر عیسیٰ علیہ السلام میں ہرگز کچھ بھی
 شک نہ تھا تو جواب دو وجہ سے دیا گیا اول اُنکے یہ خطاب ہر ایسے شخص کو ہو جو مخاطب ہو سکتا ہے یعنی ای مخاطب تو اس معاملہ میں شک کرنے والوں
 کے ساتھ نہ ہو پس یہ طبع ہی بہ نسبت اسکے کہ تو شک مت کر فافہم۔ اور بات یہ تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں بوجہ نصاریوں کے شرک کفر کے
 جو انھوں نے عام زبردستی سے پھیلا یا تھا حتیٰ کہ جن علماء انجیل نے اس سے انکار کیا انکو شاہ قسطنطین رومی نے قتل کر ڈالا اور جو لوگ بچے وہ بھی
 جنگوں و ہلاکتوں میں بھاگ گئے اور باقی سب نے محض ہر دستخط کیے کہ وہ خدا کا بیٹا تھا اور پھر جب عوام میں پھیل گیا تھا تو دوسری علت والوں نے
 نصاریوں کی باتوں پر کچھ اعتماد نہ کیا اور امر عیسیٰ میں بالکل ہی شک کرنے لگے کہ آیا بغیر باپ کے اسکا وجود بھی تھا کہ نہیں تھا حتیٰ کہ تم دیکھو کہ ایک جماعت
 نصاریوں نے یہود کے ساتھ ہو کر حضرت مریم کی نسبت یوسف نجر سے سلسلہ لگا دیا۔ اعوذ باللہ من الکفر والہتان۔ اللہ جھوٹوں کا مٹھ کالا کر کے
 غواڑ ملوں کرے۔ بالجلہ عوام کو نصاریوں کی افراط و تفریط سے بہت شکٹ شخصہ پڑ گیا تھا چنانچہ انجیل میں بھی آیا ہے کہ عیسیٰ کی نسبت ایک بزرگ
 خاتم النبیین پیغمبر عظیم الشان آویگا وہ جھوڑا دیگا پس یہی ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت براہوی غلو کا ہتان ان کا زور مشرکوں کی طرف سے
 جاری رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی فرمائی اور تمام ارجحی ظاہر کر کے عام حکم دیا کہ اب کوئی بھی شک
 کرنے والوں میں سے نہ ہو یہی واسطے بعد ثوق کے فرمایا من جا ک فیہ الایہ حتیٰ کہ شک کرنے والوں سے سہانہ کا حکم دیا چنانچہ مفصل بیان آتا ہے
 اور وجہ دوم یہ کہ خطاب حضرت صلعم کو پچیس صورتیں ہیں یا تو حضرت صلعم مراد نہیں ہیں بلکہ ادھوگ مراد ہیں جیسے قولہ یا ایہا النبی اذا طلقم النار۔

میں ہی کہ منادی آنحضرت صلیم کو کیا اور طلوع جمع کا خطاب مومنوں کو ہو اور معالم و سراج میں اسی جواب پر قطع کیا اور **مضاوی** نے دوسری صورت بھی تجویز کی کہ آنحضرت صلیم کو زیادہ ثابت و جم جانے پر لکھا کہ اور حق وہی جو معالم میں لکھا ہے خاتم آنحضرت صلیم کی شان اس میں شک کرنے سے پاک اور بہت بلند و عظمیٰ کہ آپ کی امت والے نہیں شک کرتے ہیں چنانچہ حکایت ہو کہ جہاد میں ایک عالم قید ہو کر کفار روم کے ہاتھ پڑے انھوں نے اہل روم سے کہا کہ تم کیون عیسیٰ کو پوجتے ہو۔ بولے کہ اسکا کوئی باپ نہیں پس وہ خدا کا بیٹا ہی (نور) باشد من ہذا الکفر اذ فرمایا کہ اگر کوئی بات ہے تو آدم علیہ السلام پر حکم ہے کہ ان کی پیدائش میں ماں و باپ کوئی نہیں۔ بولے کہ وہ مردوں کو زندہ کرتا تھا۔ فرمایا کہ تو حرقیل اولیٰ ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فقط چار مردوں کو زندہ کیے اور حرقیل نے آٹھ ہزار آدمی جو ایک م سے مرے ہوئے تھے زندہ کیے چنانچہ یہ قصہ گذرا الم تر االی الذین فروا من دیاہم وہم الون حذر الموت اللہ پھر بولے کہ وہ اندھے و کوڑھی اچھے کرتے تھے فرمایا کہ تو جبریل دلی ہیں کہ وہ پکائے و جلانے لگے پھر صحیح سالم اٹھ کھڑے ہوئے ذکر فی السراج - ف عرائس البیان میں ذکر کیا۔ قولہ تعالیٰ ان مثل عیسیٰ عند اللہ مثل آدم اللہ عزوجل نے پاک روح کو ربوبیت کے کان سے پیدا کر دیا اور ان پر نور شاہدہ سے لباس پہنایا پس یہ سب جو امر ایک ہی کان کے ہیں اگرچہ ان کے مقامات میں اور بشری صورت میں فرق ہو سو آدم کی روح تو ملکوت میں سے ہو یعنی اس کان میں سے ہو جس سے فرشتوں کی پیدائش ہو جس دم آدم پیدا ہوئے تو ان کی فریاد میں جو انبیاء و صدیقین و صالحین ہوئے اور ہو گئے سب اسی دم پیدا ہو گئے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے جو کچھ آدم کی روح کے ساتھ کیا کہ انکو جناب عزت عزوجل میں نزدیک کا مرتبہ دیا اور کرامت و شاہدہ و علم و مکاشفہ عطا کیا اور حال تقریب و وحید سے سرفراز کیا یہ سب پہلے ذکر فرمایا اب ذکر فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی روح بھی نزدیکی کے متون میں آدم کی روح کے مانند ہو کہ جو خصوصیات آدم کو عطا ہوئیں ویسے ہی عیسیٰ کو عطا ہوئیں سو آدم کے حق میں فرمایا کہ دفعت فیہ من روحی میں نے اپنی روح سے اس میں پھونکا یعنی اپنی جانب سے روح پھونکی اور ایسا ہی عیسیٰ کے حق میں فرمایا کہ روح منہ لیکن آدم علیہ السلام کو یہ شرف نہ ہوا کہ آدم کی صورت پیدا کرنے کو اپنی طرف اضافت و تشریف دی چنانچہ فرمایا خلقت بیدی میں نے اپنے ہاتھوں اسکو بنایا اور نیزہ کے ٹکانگہ سے اسکا سجدہ کر لیا اس منزلت میں آدم کو تمام مخلوق پر بزرگی حاصل ہو اور یہ جو فرمایا خلقت من تراب۔ تو اسکا فائدہ یہ ہو کہ جاہل لوگ جو کسی درجہ پر ترقی کیے ہوئے نہیں ہیں وہ ربوبیت میں بہرہ گمان بند نہ پیدا کریں اور استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم و عیسیٰ علیہما السلام کو باکی روح کے ساتھ خصوص کیا کہ یہ دونوں ایک پشت سے دوسری پشت میں پلٹا کھاتے ہوئے نہیں آئے اور آدم کو یہ فضیلت دی کہ اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور اس میں ہر سب متفرق ہیں اور یہ دونوں بزرگ اگرچہ بڑی شان والے ہیں لیکن حادثا ہوئے اور مخلوق ہونے کی صفت ان دونوں کو قطعاً لازم ہو یعنی یہ دونوں مخلوق ہیں چنانچہ فرمایا۔ ثم قال کہ کن فیکون۔ پھر اسکو کہا کہ ہو جاوہ ہو گیا۔ قولہ تعالیٰ فلا تکن من المتمرین۔ مقرر حکم کنایہ کہ اس سے اللہ عزوجل نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو معزز فرمایا کہ میں نے تجھ پر اپنا خاص کلام نازل کیا بوجہ قلبی اور تجھے اس عالی مرتبہ پر سرفراز کیا کہ آج تک کسی پیغمبر کو ایصال قرب نصیب نہیں ہوا چنانچہ ہر پیغمبر کو کتاب لکھی ہوئی بھیجی کلمات حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کے قلب زبان پاک کو کلام وحی و شریعت کر دیا اور آپ نے عیسیٰ علیہ السلام کو کافروں و مشرکوں کے ہمتان سے نکال لیا اور بعض کا بے فرمایا کہ قول الحق من ربک۔ یعنی یہ بات تیرے پروردگار کی طرف سے حق و ثابت ہو کہ مخلوقات میں سے کوئی چیز ظاہر نہ فرماوے مگر اسی طرح کہ اسکو لفظ کن کے تحت میں مقہور و ذلیل کر کے لاوے یعنی اس سے فرماوے کہ تو ہو جاوہ عاجز و مقہور و ذلیل ہو کر تو ہو جاوہ پس تو کسی طرح شک میں نہ پڑنا البتہ اذ قلنا لہی اپنے اسما صفات میں مقہور ہو اسکے بندوں و مخلوق میں سے کوئی بھی

سلفہ فرمودہ نام عالم
مخلوق سے فرماوے
پھر یا صلی اللہ علیہ
سے ایسا تھا کہ اللہ
عزوجل کے واسطے
اور تو حیدر کہ اپنے
آپ و عظمہ صفا
اللہ ہو کر یک صفات
باری تعالیٰ سے
انراہ نظر ایک اور
فقط باقی باری و ذلیل
پر نظر ہوا اور خود
مرتبہ بہت ہی بلند
۱۰۰ علی ہے ۱۲

لا یجدون اهلًا ولا مالًا فی رداۃ لخرجوا لاحتراقینے جب وفد بخران نے حضرت عیسیٰ کے معاملہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑا کیا تو حضرت صلعم نے انکو مباہلہ کے لیے بلایا تو بوسے کا اچھا اتنی ہمت دیجیے کہ ہم اپنے معاملہ میں غور کریں پھر ہم آپ کے پاس آئیں گے پھر شخصان میں سے سردار تھا جس کی رائے پر چلتے تھے اس نے کہا کہ تم نے محمد کی نبوت کو جان لیا اور تم خوب جانتے ہو کہ جس کسی قوم نے کسی نبی سے مباہلہ کیا وہ قوم ضرور ہلاک ہوئی پس اس پیغمبر سے صلعم کو اور اپنے ملک کو لوٹ چلو پس یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے درحالیکہ آپ اسی وقت ان جھوٹوں سے مباہلہ کرنے کے لیے باہر نکلے تھے اور آپ کے ساتھ حسن و حسین و فاطمہ علی رضی اللہ عنہم تھے اور آپ نے ان غیظوں سے فرمایا کہ جب میں دعا کروں تو تم لوگ آمین کہنا پس وفد بخران نے مباہلہ کرنے سے انکار کیا اور اس پر صلعم کر لی کہ ہم جزیہ دینگے اس قصہ کو ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے روایت کی کہ ان لوگوں نے صلعم کی اس بات پر کہ ہم سال میں دو ہزار حلہ دینگے جس میں سے نصف لینے ایک ہزار کو ماہ صفر میں ادا کریں گے اور باقی کو جب میں ادا کریں گے اور تین برس میں اور تین گھوڑے اور تین اونٹ اور تین ہر قسم کے ہتھیار دینگے اور امام احمد نے اپنی مسند میں ابن عباس سے روایت کی کہ اگر وہ لوگ جو حضرت صلعم کے ساتھ مباہلہ کا قصد رکھتے تھے باہر نکلتے تو زمین فوراً نیست کو پہ جاتے کہ کچھ کبھی عیال و مال کی طرف لوٹ کر نہ جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر نکلتے تو جل جاتے۔ **سَلَامٌ هَذَا - الْمَذْكُور - لَهُمُ الْقَصَصُ - الْخَبَرُ - الْحَقُّ - الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ عِيسَى** کے بارہ میں یہ بیان مذکور ہے شک میان حق ہو جس میں کچھ شک نہیں ہوتی کیونکہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب خالق غرور خل نے اپنے بندہ عیسیٰ کا حال بیان کیا ہے۔ **وَمَا مِنْ رَأْدَةٍ - إِلَّا إِلَهُ الْأَلَلَةُ - كَوْنِي فَرَدِّهِ آتَمَ نَهْنِي هُو - سَوَاءَ اللَّهِ تَعَالَى كَإِنِ اللَّهُ لَهْوَا لَعْنِي لِي - فِي مَلَك - الْحَكِيمُ - فِي صَفْع -** اور اللہ تعالیٰ ہی اپنے ملک میں غالب ہو اور اپنی صف میں حکیم ہے۔ **فَإِنْ تَوَلَّوْا - اَعْضُوا عَنِ الْإِيمَانِ -** پھر اگر یہ مشرکین نصرانی منہ موڑیں لینے ایمان لانا جس کے لیے ان کو کہا گیا ہے اس سے منہ موڑیں تو اللہ تعالیٰ ان کو خوار کرے گا کیونکہ فساد ہی ہیں۔ **فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ -** فیجازیم۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے مفسدین کو اس سے مراد یہ کہ ان کو انکے فساد کی سزا دے گا اور ہم چھوڑنے میں ہول و خوف زیادہ ہی جیسے زبردست کہہ کہ بھلا ہم کو معلوم ہوا ہم سمجھ لیں گے۔ ضمیر کے بجائے ہم ظاہر فرمایا تو یہ ان کو نصیحت کرنے کے لیے تاکہ سلام ہو جاوے کہ یہ لوگ مفسد ہیں اور سزا ان کو اسی مجرم پر ملے اور ملو فساد سے کفر و نالائقی بائیں زبان سے نکالنا اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے دین سے روکنا اور حکم الہی اور شریعت حق کو چھوڑنا اور بیکار وغیرہ ایسے احمق ہیں جو معرفت الہی سے باز رکھتے ہیں جانتا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بیرون باب پیدا ہونے میں فرزند ہی کا دعویٰ سخت بجا ہے کیونکہ آدم علیہ السلام تو بدو مان و باب کے پیدا ہوئے اصل میں یہ قدرت الہی ہے کہ آدم کی پیدائش میں مذکر و مؤنث دونوں نہیں ہیں اور حوا کی پیدائش میں مؤنث نہیں اور عیسیٰ کی پیدائش میں مذکر نہیں۔ جیسے باقی مخلوق کو مذکر و مؤنث سے پیدا کیا پس عیسیٰ کی پیدائش ایک نشان قدرت تھا کہ حق عزوجل کی معرفت و کمال کا حاصل ہوتا جیسا کہ سورہ مریم میں فرمایا۔ **وَلَمَجْلِدَ آيَةَ النَّاسِ -** تاکہ ہم اسکو لوگوں کے واسطے نشانی قرار دیں مگر وہ ایک گروہ کے واسطے مگر اسی ہوتی اور برابر اس پر نہ رہے یہاں تک کہ پیغمبر حق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس میں مجاہدہ کیا اور آخر آیت کریمہ نازل ہوئی کہ مباہلہ بدو بت آئی اور عنقریب بیان آو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے بہت عمدہ طریقہ سے ان گمراہوں کو ہماری فرمائی ہوئی۔ **ابن کثیر** نے لکھا کہ اس مباہلہ کا اور اس سے پہلے کے اول سورہ سے یہاں تک کی آیات کا سبب نزول ملک بخران کے نصاریوں کا آنا واقع ہوا۔

مشرعہم اس قصہ کو مختصر سیاق سے جملہ اس طرح بیان کرتا ہے کہ یہی رحمہ اللہ نے حاکم کے طریق سے یونس بن عبید بن عبد یسوع عن
 ابیہ عن جده روایت کیا کہ یونس نے جو پہلے نصرانی تھے پھر مسلمان ہوئے کہما کہ رسول اللہ صلعم نے طس سلیمان نازل ہوئے سے اہل بخران کو
 خط لکھا۔ باسم آکہ ابراہیم واسحق و یعقوب دائرہ جانب محمد بنی و رسول اللہ کے اسقف بخران و اہل بخران کو معلوم ہو کہ میں حمد کرتا ہوں اس
 اللہ پاک کی جو ابراہیم واسحق و یعقوب کا پروردگار ہو آتا بعد پھر میں تمکو بلاتا ہوں اس بات کی طرف کہ تم بندوں کی بدستش چھوڑ کر اللہ عزوجل
 کی بندگی کرو اور بندوں کی ولایت سے نکل کر اللہ تعالیٰ کو اپنا والی سمجھو اگر تم اس بات سے نافرمانی کرو تو جزیہ دینا قبول کرو اور اگر اس سے
 بھی انکار کرو تو میں نے تمکو لڑائی کا اشتہار دیا اور سلام ہر اسپر جو اللہ کا فرمانبردار ہو پھر جب یہ خط اس اسقف کے پاس پہنچا وہ بڑھکر بیت
 لکھو آیا اور سخت لرزان ہو کر اہل بخران میں سے ایک شخص شرجیل بن وداعہ نامی کے پاس آدمی بھیج کر بلوایا اور یہ شخص ہمدان میں سے نہایت
 عقیل گنا جاتا کہ جب کوئی شکل پیش آتی تو اس سے پہلے کوئی اور یاد نہیں کیا جاتا تھا پس اسقف نے رسول اللہ صلعم کا خط اسکو دیا اس نے
 پڑھا تو اسقف نے بوجھا کہ ایو ابو مریم تیری کیا رائے ہو شرجیل نے کہا کہ آپ کو معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اسمعیل کی حریت میں نبوت
 کا وعدہ دیا ہو سو اس سے بخت نہیں ہو سکتے کہ شاید یہ وہی نبی ہو۔ نبوت کے کام میں میری کچھ رائے نہیں ہو بلکہ اگر دنیا کے کاموں میں
 کوئی بات ہوتی تو میں اپنی رائے ظاہر کرتا اور اس میں کو شش کرتا۔ اسقف نے یہ سنا کہ اچھا ایک طرف بیٹھو وہ ایک طرف جا کر بیٹھ گیا پھر
 اسقف نے اہل بخران میں سے ایک شخص عبد اللہ نامی کو جو حمیر کے دیہی صبیح میں سے تھا بلا کر خط پڑھا کر اسکو بھیجی اس نے بھی شرجیل کے مانند
 کلام کیا۔ اسکو بھی اسقف نے ایک طرف بٹھا لایا پھر اسقف نے اہل بخران میں سے ہمدان میں قیض نامی کو جو بنی حارث بن کعب میں سے ایک
 شخص بنی حماس کا تھا بلوایا اسنے بھی بعد مضمون خط جاننے کے ویسی ہی رائے دی جیسے شرجیل و عبد اللہ نے رائے دی تھی اسکو بھی اسقف نے
 ایک طرف بٹھا لایا پس جب سب کی رائے ایک ہی قول پر تھیں ہوئی تو اسقف نے حکم دیا کہ ناقوس بجایا جاوے اور صواعق میں نیران مسیح
 پڑھائی جاوے اور یہی ان کا دستور تھا کہ جب دن میں ان کو کوئی کچھ اسطے پیش آتی تو ایسا کرتے اور رات میں ناقوس بجاتے اور آگ
 بلند کرتے تھے پس ناقوس کی آواز اور مسوح کے بلند ہونے پر تمام اس وادی کے اوپر و نیچے والے لوگ جمع ہو گئے کہ ایک سے دوسرے کو
 خبر پہنچے اور اس وادی کا لباد تیز رفتار سوار کی ایک روزہ راہ تھی اور تتر گاؤں اس میں آباد تھے جن میں ایک لاکھ تیس ہزار مردان جنگ آور
 رہتے تھے علاوہ عورتوں بچوں بڑھوں کے پھر اسقف نے رسول اللہ صلعم کا خط ان کو پڑھ کر سنایا پس جو لوگ ان میں سے صاحب رائے و دانشمند
 تھے سب متفق ہوئے کہ شرجیل بن وداعہ ہمدانی اور عبد اللہ بن شرجیل صبیحی اور حبار بن قیض حارثی کو روانہ کریں کہ وہ رسول اللہ صلعم کی خبر
 لادیں۔ مشرعہم کہتا ہے کہ ابن ابیہ عن رحمہ اللہ کی روایت میں ہے کہ نصاریٰ بخران کے ایلچی کا گروہ ساٹھ سواروں کا تھا جن میں سے چودہ شخص ان کے
 اشراف میں سے تھے کہ مال کاراخصین کی طرف تھا اور وہ عاقب بنام عبد المسیح اور سید بنام ایہم اور ابی حارث بن علقمہ برادر بکر بن فاضل اور ابی
 بن لحرث و زید و قیس دیزید اسکے دونوں فرزند و خلیل و عمر و خالد و عبد اللہ و حسن تھے اور ان چودہ اشراف کا مال بھی تین آدمیوں کی طرف
 تھا ایک عاقب یعنی عبد المسیح کہ وہ سردار قوم تھا اور اسی کی رائے پر چلتے اور اسی کا شورہ مانتے اور دانشمند مانتے تھے۔ دوسرا سید
 یعنی ایہم کہ وہ ان کا عالم پیشوا تھا اور درحقیقت وہ ایک مدعو بنی از قبیلہ بنی بکر بن وائل تھا لیکن وہ نصرانی ہو گیا اور مردم نے اس کی
 بڑی تعظیم و تکریم کی اور اسکے گنیسہ بنوادے اور اسکی بہت خدمت کرتے کیونکہ دین میں اسکی مضبوطی سے واقف تھے اور وہ اپنے علم سے
 اپنی پڑائی کتابوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واقف تھا لہذا بنی دنیا کی تعظیم و مرتبہ دیکھ کر نصاریت پر اڑا رہا۔ پھر روایت یہ بھی ہے کہ

کہ یہ جماعت نصرانیان بخران کی چکر دینہ کے قریب پہنچے تب انھوں نے سفر کے کپڑے اتار ڈالے اور تکلف کے لباس پہن کر اس جھاڑتے اور
 سونے کی انگوٹھیاں پہنے۔ وہ نہ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور سلام کیا مگر آپ نے جواب نہ دیا اور وہ لوگ دن میں بہت دیر تک منتظر رہے
 کہ جسے کچھ کلام فرماویں مگر آپ نے کلام نہ کیا پھر وہ لوگ چلے اور حضرت عثمان بن عفان اور عبدالرحمن بن عوف کو تلاش کیا ان دونوں سے
 کچھ شناسائی تھی پس ان دونوں کو مہاجرین والنصار کی ایک جماعت میں پایا اور ان سے کہا کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمو خط لکھا اس پر ہم وہاں
 ہو کر حاضر ہوئے ہم نے سلام کیا انھوں نے جواب نہ دیا اور ہم دیر تک منتظر رہے جسے کلام بھی نہ کیا اب تم دونوں کی کیا رائے ہو کیا ہم
 لوٹ جاویں۔ ان دونوں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جو ان میں موجود تھے کہا کہ ابوالحسن آپ کی کیا رائے ان کے حق میں ہو حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ نے حضرت عثمان بن عفان اور عبدالرحمن بن عوف کو جواب دیا کہ میری رائے یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے حملہ اور سونے کی انگوٹھیاں اتار کر اپنے سفری
 کپڑے پہن کر جاویں۔ انھوں نے ایسا ہی کیا اور جا کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا۔ آپ نے انکو جواب دیا پھر فرمایا قسم جو اس ذات پاک کی ہوتی تھی کہ
 برحق رسول کر کے بھیجا ہو کہ یہ لوگ پہلی مرتبہ میرے پاس آئے تو اس محل میں تھے کہ ابلیس ان کے ساتھ تھا مترجم کہتا ہے کہ محمد بن اسحق نے محمد
 بن جعفر بن الزبیر سے روایت کی کہ یہ لوگ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت حاضر ہوئے کہ آپ نے عصر کی نماز ادا کی تھی اور یہ لوگ نبی
 حارث بن کعب کی وضع میں چادر ہاسے جری وصلہا سے جری پٹے ہوئے زینت کے ساتھ تھے اور جو شخص صاحب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو
 دیکھتا کہتا کہ میں نے ایسی ہی نہیں دیکھی اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ان کے غار کا وقت آیا تو نماز کو کھڑے ہو گئے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو
 پھیر دو پھر حسین پھر انھوں نے مشرق کی طرف غار پھری پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان لوگوں میں سے حارث بن علقمہ اور عاقب عبدالمسیح اور سید
 یحییٰ ایہم نے گفتگو کی اور یہ لوگ نصرانیت میں بادشاہ کے دین پر تھے باوجودیکہ ان میں یہ اختلاف تھا کہ کوئی مسیح علیہ السلام کو اللہ اور کوئی
 اللہ کا بیٹا اور کوئی اسکو تین میں سے ایک کہتا تھا پاک ہو اللہ عزوجل ان کی ایسی کفریہ باتوں سے بیہوشی ہو گئی روایت میں ہے کہ پھر ان لوگوں سے
 اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے برابر سوال و جواب رہے اور مترجم کہتا ہے کہ حاکم و ابن مردودہ و لائل میں ابو نعیم نے جابر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان کو اسلام کی دعوت کی یعنی عاقب جلیل المسیح و ایہم کو تو بولے کہ ہم تو ای محمد اسلام لاچکے ہیں آپ نے فرمایا کہ تم دونوں نے جھوٹ
 کہا۔ اگر تم چاہو تو میں بتا دوں کہ تم کو کون چہرا سلام لانے سے روکتی ہو۔ بولے کہ اچھا بتائیے۔ آپ نے فرمایا کہ صلیب پوجنا تمہارے دل میں بیج
 گیا اور شراب پینا اور منور کا گوشت کھانا۔ یہ بھی اسکی روایت میں ہے کہ آخر ان لوگوں نے کہا کہ آپ کیا فرماتے ہیں عیسیٰ کے حق میں اور ہلوگ
 اپنی قوم میں لوٹ جانا چاہتے ہیں اور ہم نصرانی ہیں ہلوگ جلا معلوم ہوتا ہے کہ آپ جو عیسیٰ کے حق میں کہتے ہیں ہم بھی سن جاویں اگر آپ نبی ہیں تو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس بارہ میں میرے پاس وحی کی ضرورت نہیں ہے تم ٹھوٹو جو کچھ میرے دربار نازل فرمائے وہ میں تمکو عیسیٰ کے بارہ میں سنا دوں
 پھر دوسرے روز صبح کو وہ لوگ حاضر ہوئے اور حال یہ کہ اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی تھی۔ ان مثل عیسیٰ عند اللہ مکمل آدم۔ تا قول فیصل
 لغتہ اللہ علی الکاذبین پس انھوں نے ایسا اقرار کرنے سے انکار کیا مترجم کہتا ہے اور روایت حاکم و ابن مردودہ و ابو نعیم میں ہے کہ جابر
 رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اگر تم اقرار نہیں کرتے ہو تو بلا غنہ کرو یعنی مہالہ کرو پس انھوں نے وعدہ کیا کہ اچھا کل صبح کو
 مہالہ کریں پھر دوسرے روز صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلے اور حضرت علی کا ہاتھ پکڑا اور غلطی و حسن و حسین کو ساتھ لیا اور گروہ بخران کو بلا بھیجا پس
 انھوں نے مہالہ کرنے سے انکار کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اقرار کیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جس نے تمکو حق کے
 ساتھ بھیجا ہے کہ اگر وہ مہالہ کرتے تو البتہ میدان دی انپر آگ برساتا۔ اور جابر نے فرمایا کہ انھیں لوگوں کے حق میں یہ آیت اتری۔ قل تعالوا ندرع

ایسا مت کر قسم ہو اللہ پاک کی کہ اگر وہ نبی ہو اور ہم نے اس سے مباہلہ کیا تو ہم یحییٰ کے اور نہ ہمارے بعد والے پس دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جو آپ نے ہم سے چاہا یعنی جزیہ وہ ہم دینگے اور آپ ہمارے ساتھ ایک مرد امین روانہ کریں اور نہ بھیجے مگر مرد امین ہی تو آپ نے فرمایا کہ میں تمہارے ساتھ مرد امین پورا امین بھیجوں گا پس اس امارت کے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سب سامنے منتظر ہوئے پھر آپ نے فرمایا کہ اے ابوعبیدہ بن الجراح تو اٹھ پھر جب ابوعبیدہ اٹھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اس امت کا امین ہو رواہ مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ و ترمذی و احمد والنسائی وابن ماجہ من حدیث ابن مسعود بنحو - اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ ابو جہل مردود نے کہا کہ اگر میں محمد کو کعبہ کے پاس نماز پڑھتے دیکھوں گا تو اگر اس کی گردن روندوں گا۔ کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہ اگر وہ غیبت ملعون ایسا کرتا تو آنکھوں دیکھتے اس کو فرشتے عذاب میں پکڑ لیتے اور اگر ایسا ہوتا کہ ہو و موت کی تمنا کرتے تو مرتے اور دوزخ کے اپنے اپنے ٹھکانے دیکھ لیتے اور اگر وہ لوگ نکلتے جو حضرت صلح سے مباہلہ کرنا چاہتے تھے تو بٹتے اس حال میں کہ اپنا مال باہل کچھ نہ پاتے رواہ احمد و قدر وہ البخاری والترمذی والنسائی وقال الترمذی حسن صحیح مقرر جم کہتا ہو کہ شاید یہ عذاب ان پر فقط نکلنے سے پڑتا بدون مباہلہ کے ورنہ مباہلہ کی صورت میں وہ خود جل جلتے پھر لوٹا کیسا اور شاید کہ یہ مجاز ہو اور یہی اصح ہو واللہ اعلم۔ اب یہاں چند مقام اور باقی رہے اول آنگہ مباہلہ دوم ہی شخص کے درمیان تھا پھر بیٹوں اور عورتوں کو کیوں ساتھ لایا تو مدارک میں کہا کہ اس لیے لایا کہ اس سے پوری دلالت ظاہر ہوتی ہو کہ کہنے والا اور دعویٰ کرنے والا اپنی سچائی پر کمال یقین و مضبوطی رکھتا ہو کہ اس نے حرات کر کے اپنے عزیزوں و جگر کے ٹکڑوں کو پیش کیا اور خالی اپنی ہی جان پر اقتصار نہیں کیا اور نیز دوسری طرف جھٹلانے والے کے جھوٹے ہونے پر کمال یقین ہو پس یہ بھی ہلاک ہو تو اپنے پیاروں و عزیزوں سمیت ہلاک ہو اگر مباہلہ پورا کرے اور عزیزوں میں سے بھی بیٹوں و عورتوں کو مخصوص کیا کیونکہ یہی آدمی کو زیادہ عزیز اور اس کے دل سے لگے ہوتے ہیں اور پھر اپنا و نساء کو مقدم کیا پھر انفساء انفسکم مؤخر کہا اس میں تنبیہ ہو کہ ان کی قرب و منزلت زیادہ ہو۔ وقال بعضہم اس میں دلیل ہو کہ دھڑوں کے بیٹے بھی جیسے کہلاتے ہیں کیونکہ نبی صلح سے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو اپنا قرار دیا جیسا کہ حدیث جاہل سے صریح و واضح ہو اقبال فی المدارک و اس آیت کے واقعہ میں دلیل واضح موجود ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول برحق تھے کیونکہ کسی موافق یا مخالف نے نہیں روایت کیا کہ اگر وہ بخران نے اس مباہلہ کو منظور کیا تھا مقرر جم کہتا ہو کہ اس میں یہ بھی صریح ہو کہ نصاریٰ فقط اپنے گمان پر حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا وغیرہ کلمات کفر سے یاد کرتے ہیں اور اس گمان کو دین ایمان سمجھتے ہیں نعوذ باللہ منہ۔ پھر مقرر جم کہتا ہو کہ اگر کہا جاوے کہ اپنا کرنا اور ایسے ہی نسا را صحت کے جمع ہیں حالانکہ معلوم ہوا کہ انہار میں فقط حسن و حسین دو تھے اور نسا میں فقط حضرت فاطمہ اکیلی تھیں اور یہی حقیقی حکم کی روایت میں دلالت موجود ہو کہ آپ نے فقط حضرت فاطمہ کو لیا حالانکہ اس وقت آپ کے نکاح میں نو بیویاں موجود تھیں تو جواب اس کا دو طور سے ہو اول آنگہ جانب مخالف یعنی بخرانوں کے پاس تو اپنا و نساء جمع موجود تھے لہذا بمقابلہ ان کے اس طرف بھی ہی صیغہ فرمایا اگرچہ مصداق جمع موجود نہ ہوں اس واسطے کہ مقصود تو یہی ہو کہ جس قدر ہوں سب کو شامل مباہلہ کیا جاوے اور یہ مراد نہیں ہو کہ جمع موجود کچھ دے۔ اور دوم یہ کہ جس روایت میں حضرت سیدہ رضہ و حضرت علی و حسین رضی اللہ عنہم کا ذکر ہو اس سے مراد یہ ہو کہ ان پاک جانوں کو آپ نے ضرور لیا اور اس سے یہ نفی نہیں کہ اور کو نہیں لیا ہو جیسا کہ روایت ابن عساکر کی جواہر مذکور ہوئی اس پر دلالت کرتی ہو لیکن اول صحیح ہو اور اسی پر جمہور علماء ثابت ہیں اس واسطے کہ عرب میں اہل قرابت کا اعتبار تھا اب باقی رہا کہ مباہلہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی روا ہو یا نہیں تو جمل نے اپنے حاشیہ میں لکھا کہ شیخ شیرازی علامہ ودانی رحمہ اللہ کے سامنے یہ بحث پیش آئی پس انھوں نے ایک سالہ لکھا اور اسکی شرطیں جو کتاب مجید و حدیث و آثار سے اور اماموں کے کلام سے پائی جاتی و نکلتی

تھیں اس میں جمع کیا اور حاصل اس کا یہ ہے کہ اب مہاہل نہیں جائز ہو مگر کسی ایسے ہی مرہم میں جو شرعی ہو اور اس میں اشتباہ دعنا کیا گیا ہو اور وہ بدون مہاہل کے دفع نہ ہوتا ہو تو وہ بھی بشرطیکہ مہاہل سے پہلے حجت پوری پوری قائم کر دے اور شہدہ دور کرنے میں کوشش کرے اور پہلے نصیحت اور ڈرا دلاوے پھر اگر دفع نہ کرے اور یہی ضرورت پیش آوے کہ مہاہل کیا جاوے تو وہ بھی اور مترجم کہتا ہے کہ حافظ ابن القیم رح کا بھی یہی قول معلوم ہوتا ہے کیونکہ انھوں نے صفات حق عزوجل کو ظاہری معانی پر رکھنے اور اسکی مراد کو حق عزوجل کے سپرد کرنے کی حقیقت پر بدون تاویل و تحریف کے اپنے علمائے زمانہ سے خانہ کعبہ کے رکن مقام کے درمیان مہاہل کرنے کو بلایا مگر کسی نے قبول نہ کیا اور حق اس مسئلہ میں قول الکاہل ایل اللہ تعالیٰ ہی اور اسی کے قریب قول عدم تاویل کا ہو اور سب سے اُس قول تاویل ہو اگرچہ متاخرین نے اسکو محکم و مضبوط قرار دیا لیکن کبھی کے جانے سے بھی زیادہ کور ہو اور مترجم کو تعجب ہے کہ کیونکر بندے یہ جرات کرتے ہیں کہ حق عزوجل کی صفات پاک برتر کو اپنی سمجھ کے موافق کر لیں فاسف و اسد و العلی الکبیر فاسف و اسف البیان میں اشارہ ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ فمن حاجک فیہ من بعد ما جاءک من العلم الاۃ جو شخص کہ جھوٹے مدعیوں میں سے نچھے جھوٹے جھگڑوں باتوں سے ایذا پہنچا دے تو ان پر حکم و انہماط کی بددعا کرتا کہ وہ سب تیری بددعا سے ہلاک ہو جاویں کیونکہ میں نے تجھکو تمام نبیا میں سے اس امر میں مخصوص کر دیا ہے کہ مقام محمود تیرا ہی ہو اور سجد و من تیری ہی دعا قبول ہے اور جو خدا ہی نے فرمایا کہ اس میں اشارہ ہے کہ مدعی لوگ اپنے جو حق عزوجل کی جناب تک نہیں پہنچے اور مقبول بارگاہ نہیں ہوئے ہیں وہ اہل حقیقت اور عارفان حق عزوجل کے مقابلہ میں دعوے بلند ہتے ہیں تاکہ جھوٹے دعوے ان کے تحقیق کے انوار روشن ہونے پر جب باطل ہوں تو دے فضیلت و رسوا ہو جاویں۔ قال المترجم یہ امر خواہ دنیا میں واقع ہو جاوے یا آخرت میں ہو (حسن) پھر واضح ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں تمام شبہات ملحدین کے رد کر دیے اور آخران کو مہاہل کے لیے بلایا کہ اگرچہ ہو تو اذیع قرا بیون کے مہاہل کر پھر اگر تم کو اپنے کذب سے خوف ہو تو جہات سے باز آؤ اور دین حق و راہ مستقیم اختیار کرو جس میں اللہ تعالیٰ کی جناب میں بدگوئی و گستاخی نہیں ہو لہذا فرمایا۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَوْ لَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ

تو کہ ای کتاب والو آؤ ایک بات پر جو ہمارے تمہارے درمیان سیدھی ہے کہ بندگی نہ کریں مگر اللہ کو اور نہ شریک یہ شیئاؤ لا یخزن بعضنا بعضاً اسرّاً بآبائِمْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا

ٹھہراؤ میں اسکے ساتھ کوئی چیز اور نہ بنادے کوئی ہم میں کا دوسرے کو رب سوائے اسد کے پھر اگر وہ نہ قبول کریں تو کہو کہ تم

أَشْهَدُ وَأَنَا مُسْلِمُونَ ○

شاہد رہو کہ ہم تو حکم کے تابع ہیں

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ایہود و انصاری سکدے ای محمد کہ ای اہل کتاب (یہود و نصاری) اپنے ہر دو فریق یہود و نصاری کو بقول صحیح ارشاد فرمایا کہ۔ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ مصدر یعنی مستوی امر یا۔ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ (سواء یعنی اول مصدر یعنی ام فاعل ہو اور میں اسکے عدل ہیں جیسے کہ میں مسعود کی تڑاؤ ہے) حاصل آنکہ آؤ ایسے کلمہ کی طرف کہ مستوی ہو حکم اس کا درمیان ہمارے تمہارے یعنی آنکہ ہم تم اس کلمہ میں یکساں ہیں ہی۔ اَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ۔ وہ کلمہ یہ ہے کہ ہم تم نہ پوجیں مگر اللہ تعالیٰ ہی کو ف و صدہ لا شریک اعتقاد کر کے کیونکہ نصاری کے یہ کلمہ عدل توحید چھوڑ کر حضرت عیسیٰ کو

بلکہ صلیب کو بوجہ شروع کیا تھا حالانکہ ان کو توحید کرنا فرض عین تھا پس رشاد کیا کہ ایک کلمہ عدل جو ہم میں تم میں برابر ہو اسی کو اختیار کریں اور
اسکی تفسیر یہ ہو کہ اول تو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کے سوا کسی کی پرستش نہ کریں۔ دوم سوا کائنات پر شکیں گے اور اللہ تعالیٰ کے
ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنادیں۔ چوتھے کہ نصاریٰ شریک کرتے کہ بیٹا و باپ و روح القدس کہتے حالانکہ دین توحید سب رسولوں کی
دعوت ہو چنانچہ فرمایا۔ و اما ارسلنا من قبلك من رسول الان لا نوحی الیہ ان لا اله الا انا فاعبدون۔ یعنی نہیں بھیجائے تھے پہلے کوئی رسول
بلکہ انکا ہم اسکو وحی کہتے کہ کوئی یہود و حقیقی نہیں مگر میں سومیری ہی بندگی کرو اور قطعی فرمایا کہ شرک سے کبھی نفرت نہو گی یسوع یہ کہ و کا
یَسْخَرُ بَعْضُنا مِنْ بَعْضٍ اِنَّكُمْ لَعِنٌ عَلَیْکُمْ اَللّٰہُ۔ لکھا اتخذتم الاحبار و الرهبان۔ اور بعض ہمارے بعض کو رب نہ بنادیں۔
سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ چوتھے یہود نے احبار کو اور نصاریٰ نے رهبان کو سوائے اللہ تعالیٰ کے رب بنالیا تھا۔ اور ابن
جرج نے تفسیر کی کہ کوئی ہم میں سے دوسرے کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے لیکن کرے چنانچہ فرمایا اتخذوا احبارہم و رهبانہم اربابا
من دون اللہ یعنی یہود و نصاریٰ نے اپنے عالموں درویشوں کو اپنے رب بنا لیے سوائے خدا کے۔ اور اس آیت میں ان لوگوں کی توہین ہے
جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا بنایا اور غیر تین رتبہ بیت سمجھی ہیں طور کہ وہ تم میں سے بعض بشر ہیں اور اسی جنس سے ہیں اور نیز ان لوگوں
کی تذلیل ہو جنہوں نے حکم خدا رسول کو چھوڑ کر اپنے عالموں درویشوں کو اس طرح ماننا شروع کیا کہ جو وہ حلال کریں اسکو حلال مانیں اور جو
حرام کریں اسکو حرام مانیں اور اسکا خیال نہیں کہ شرع میں اللہ تعالیٰ نے کیا مقرر کیا ہو چنانچہ عدلی بن حاتم نے جب حضرت صلعم سے پوچھا کہ
یا رسول اللہ تم لوگ ان کو پوجتے نہ تھے تو آپ نے فرمایا کیا یہ نہ تھا کہ جسکو وہ حلال کرتے اسکو حلال جانتے اور جسکو حرام کرتے اسکو حرام جانتے
انہیں کا قول یعنی تو عرض کیا کہ ہاں یہ تو تھا پس فرمایا کہ بھیجی تو رب بنانا ہوا۔ رواہ الترمذی وحسنہ۔ و البیضاوی المدارک وغیرہما۔ و کان
تَوَلَّوْا۔ اعضاء عن التوحید۔ پھر اگر انہوں نے نہ مانا ف توحید سے ٹھہر بیٹھا۔ فَقُولُوا۔ انتم ہم۔ تو تم ان سے کہو کہ۔ اَشْهَدُ وَاَبَاکَ
مُسْلِمُونَ۔ موحدون۔ تم گواہ رہو کہ ہم مسلمان ہیں یعنی توحید اللہ تعالیٰ کے معتقد اور اسی کے موافق عمل کرتے ہیں اور بیضاوی
نے کہا کہ غور کرو کہ اس قصہ میں اللہ تعالیٰ نے ماہ بتلائے میں کیا مباہلہ فرمایا کہ پہلے تو عیسیٰ کا حال بیان کیا اور جو مختلف تغیرات ان پر
طاری ہوئے وہ بتلائے کہ وہ اکوہیت سے بالکل خلاف وضع ہیں اسی سے سمجھ لیتا تھا کہ عیسیٰ میں کچھ اکوہیت نہیں پھر قولہ۔ ان مثل یسے
عند اللہ کمثل آدم الایہ۔ سے صریح انکا اشتباہ ذکر کر دیا کہ باپ نور نے سے اکوہیت نہیں ہو جاتی ہر چہ جب انکا عبادت دور نہوا تو ایک عجا
ز کے ساتھ ان کو مباہلہ کی طرف بلایا پھر جب اس سے بھاگے اور کچھ ٹھوڑے سے تابع ہوئے کہ شاید نبی سچا ہو ہم جزہ دینگے تو پھر ایسی ماہ سے ارشاد
کیا کہ وہ لازم ٹھہرے یعنی ایسے کلمہ کی طرف بلایا کہ عیسیٰ انجیل میں سب رسول کتب میں اس پر شفع ہیں پھر جب آیات و نذر لے ان میں کچھ اثر نہ کیا تو
ان سے اعراض فرما کر حکم دیا کہ قُولُوا اَشْهَدُوا بِاَنَّا مُسْلِمُونَ۔ یعنی اے کافرو تم ہمارے حق میں توحید کے گواہ رہو ابن کثیر کی تفسیر میں قُولُوا اَشْهَدُوا
بِاَنَّا مُسْلِمُونَ کی تفسیر خلاف جمہورین مذکور ہو کہ اَشْهَدُوا اَنَّمَا عَلَیْکُمْ اِسْلَامُ الَّذِیْ شَرَعَ اللّٰہُ لَکُمْ۔ یعنی تم گواہی دو کہ ہم برابر اپنے اس اسلام
حاکم ہیں گے جہاں اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے مشروع فرمایا ہو۔ لیکن قول جمہور اولیٰ کہ پھر قتادہ سے روایت ہو کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ رسول اللہ
صلعم نے یہود مدینہ کو کلمہ سوا کی طرف بلایا اور ابن جرج سے روایت ہو کہ مجھے خبر ہو چکی کہ رسول صلعم نے یہود مدینہ کو جو حکم اس آیت میں ہے اسکی طرف
بلایا انہوں نے انکار کیا پھر آپ نے ان پر جہاد کیا یہاں تک کہ انہوں نے جزیہ کا اقرار کیا رواہ ابن جریر وابن ابی حاتم اور ابن عباس رضی عنہما سے روایت ہو
کہ رسول اللہ صلعم کا خط کافروں کی طرف یہ ہوتا کہ تعالوا الی کلمہ سوا الایہ رواہ الطبرانی اور بخاری میں ابن عباس رضی عنہما کی روایت ابو سفیان میں ہے کہ

پہلے لڑائی تھے پھر آجے مسلمان خاص ہوئے ام

پھر ہر قل شاہ روم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط لکھا یا اس میں لکھا تھا بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد رسول اللہ کی طرف سے ہر قل عظیم الروم کو معلوم ہوا کہ سلام اس شخص پر جس نے راہ راست کی پیروی کی اور بعد میں چھوٹا سلام کی دعوت کرتا ہوں تو اسلام لا سلاست رہے گا چھوٹا اللہ تعالیٰ دو ہزار ارب دے گا اور اگر تو نے منہ موڑا تو پھر سب اریسٹین کا گناہ ہو گا اور اہل کتاب یہ تھا والی کلمہ سوار بینا و بینکم ان لا نعبد الا اللہ تا قولہ ہا نا مسلمون مترجم کہتا ہوں کہ اس حدیث کی پوری روایت میں صریح مذکور ہے کہ یہ خط فتح مکہ سے پہلے آپ نے ہر قل کو لکھا تھا اور ابو سفیان اس وقت تک مسلمان نہ تھے بلکہ بطریق تجارت کے ملک شام کو گئے تھے ان کو ہر قل نے دریافت حال کے لیے پکڑ لیا تھا اور اس حدیث کو مسلم و نسائی نے بھی روایت کیا پس ثابت ہوا کہ فتح مکہ سے پہلے یہ آیت اتری جو آپ نے خط میں لکھی ہو قال بن کثیر اور محمد بن اسحق وغیرہ نے یہ ذکر کیا کہ شروع سورہ آل عمران سے کچھ اور برائے آیتیں و دفعہ بخران کے حق میں اتری ہیں جنہوں نے جزیہ قبول کیا اور زہری نے کہا کہ کچھ انہوں نے پہلا گروہ ہو جنہوں نے جزیہ ادا کیا اور اس میں اتفاق ہے کہ جزیہ کی آیت بعد فتح مکہ کے نازل ہوئی ہو تب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ فتح مکہ سے پہلے اس آیت کے خط میں لکھنے کے کیا سبب ہیں شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس کا جواب کئی وجہ سے دیا گیا اول انکا احتمال ہے کہ یہ آیت دوم تہ نازل ہوئی ہو ایک بار حدیبیہ کے واقعہ سے پہلے اور دوسری بار بعد فتح مکہ کے۔ دوم انکا احتمال ہے کہ سورہ آل عمران شروع سے یہاں تک دفعہ بخران کے حق میں اتری ہو اور یہ آیت اس سے پہلے نازل ہو چکی ہو اور یہ بات قول ابن اسحق کا کہ کچھ اور برائے آیتیں دفعہ بخران کے معاملہ میں اتری ہیں یہ قول محفوظ نہ ہو کیونکہ حدیث ابو سفیان کی اس پر دلالت کرتی ہے کہ اور وہ ایسے نقات سے روایت ہے کہ ان کے حفظ کے مقابلہ میں ابن اسحق کا حفظ نہیں ہے۔ سوم انکا احتمال ہے کہ دفعہ بخران کا آنا قبل واقعہ حدیبیہ کے ہوا اور کچھ انہوں نے مال دنیا قبول کیا وہ بطریق جزیہ ہو بلکہ دپ جانے اور صلح کرنے کے طور پر ہو پھر اسکے بعد جزیہ کی آیت بھی ماسی کے موافق نازل ہوئی ہو جیسا کہ عبد اللہ بن جحش نے اپنی اول سر پہ میں مال غنیمت بن تقسیم کیا کہ با نچوان حصہ اللہ و لرسولہ نکالا اور باقی چار حصے مسلمانوں کو تقسیم کیے اور یہ واقعہ بدر سے پہلے ہوا پھر جب غنیمت کی تقسیم کا حکم نازل ہوا وہ اسی کے موافق تھا۔ چہارم انکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہر قل کو خط لکھا تو تب تک یہ آیت نازل نہ ہوئی ہو پھر اسکے بعد جب یہ آیت نازل ہوئی تو اسی کے موافق تھی جیسے حضرت صلح نے اپنے خط میں لکھا یا تھا اور ایسا بعض صحابہ کی زبان پر ہوا ہے جیسا کہ عمر بن الخطابؓ نے عمرو بن کے پردہ کے بارہ میں کہا اور بدر کے کافر قیدیوں کے بارہ میں کہا اور منافقوں کے جنازہ پر نماز نہ پڑھنے کے بارہ میں حضرت سے کہا ویسا ہی قرآن نازل ہوا اور قولہ و اتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ اور قولہ علی ربہ ان طلقن ان یدلہ اندا جاخیر امنکن الآتۃ وہی نظم زبان عمرؓ کے موافق نازل ہوا ہے مترجم کہتا ہے کہ ان جوابات میں سے اتوی جواب دوم و سوم ہی واللہ تعالیٰ اعلم۔ قی اشارات عرائس البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ قل یا اہل الکتاب تعالوا الی کلمۃ سوا بیننا و بینکم یہ کلمہ مستوی اور کافرا خالص ایمان ہی ہوں کہ قدم کو حدیث سے مفرد کرے قال مترجم یقین جلتے کہ اللہ عزوجل پاک ذات قدیم ہے وہ سوائے اپنی ذات جامع صفات کمال کے کسی چیز و امر سے کسی چیز میں در واقع مانند نہیں اور جو کچھ اسکے سوائے ہے سب اس کا محتاج ہو اور سب اسی کی ملک مخلوق و بندہ ہے ہر طرح اس کا فناء ہو اگر وہ عقل حاصل ہو تو یہ بھی سمجھ میں آجائے کہ اعداد کو وجود سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے اسی کی شان ہے کہ بھی فرماتا ہے لیکن استغف اللہ ان یکون عبد اللہ ولا الملائکۃ المقربون۔ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ شیخ اس بات پر ذرا بھی غور کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوا ورنہ یہ مجال ملائکہ مقربین کی ہے۔ اور کبھی فرماتا ہے ان اراد ان یتکلم لیس و امہ من سفی الارض جیسا۔ پس کس کو دم مارے کی مجال ہو سکتی ہے اگر اللہ عزوجل ارادہ کرے کہ شیخ اور اس کی ماں کو اور جو زمین میں موجود ہے سب کو ہلاک کر دے۔ لہذا محمد فی الاولیٰ والاخرۃ بہ جزوی اشارہ ہے کہ حدیث کو قدم سے مفرد کرنے کے معنی یوں سمجھو واللہ الموفق۔ پس قدم کو حدیث سے مفرد کرے اور بندگی کے

ساتھ حق عزوجل کو ظاہر کرے یعنی حق عزوجل ہی کے وجود کا قائل ہو اور یہ قول بندگی کے ساتھ ہوا اور بشری دعوے بالکل چھوڑ دے **قال مترجم** گویا مراد یہ ہو کہ حق عزوجل کی جناب میں رسائی کے واسطے عقل جزوی اور بین اور تم سب بجا دعوے ہیں اس کی جناب میں اسی کے ساتھ رسائی ڈھونڈھے فافہم واللہ اعلم اور اپنے نفس کو تمام مخلوق کی طرف التفات کرنے سے اٹھلے اور محبت حق عزوجل سے آراستہ ہو **قال مترجم** یعنی مخلوق کوئی ہو اس سے بنظر اس مخلوق کی ذات و صفات کے الفت نہ رکھے ہاں اگر اللہ تعالیٰ کے واسطے اس سے محبت رکھے تو یہ عین محبت الہی ہو کیونکہ یہ بھی جملہ الفت بصفات باری ہو جو ثمرہ عبادت ہو کیونکہ اللہ عزوجل کی بندگی کرنا عین محبت ہو جیسا کہ قولہ فاتھونی بحسبکم اللہ کی تفسیر میں گذرا وہی بیان فرمایا۔ **قولہ** ان لا نعبد الا اللہ ولا نشکر بہ شیئاً پس ہم اپنی خواہش و ارادہ کی پیروی نہ کریں اور دنیا اور اس کی خواہش کے تابع نہ ہوں اور حق عزوجل کے سوا کسی دوسرے کی طرف دکھلانے سنانے کے ساتھ التفات نہ کریں۔ **قال مترجم** یعنی خداوند تعالیٰ کی کوئی عبادت ایسے طور سے نہ کریں کہ دوسرے کسی کو دکھلانا سنانا منظور ہو کیونکہ حدیث میں آیا کہ بھی شرک شمار فرمایا ہو۔ **قولہ** تعالیٰ ولا تجز بعضنا بعضا اربابا من دون اللہ اشارہ ہو کہ کسی کی طرح کرنے سے خوش نہ ہو اور اگر کوئی تیری پاکیزگی بیان کرے تو اس سے مسرور نہ ہو اور نہ کسی سے عطا و خدمت کی توقع رکھے اور نہ کسی پر سرور وار ہونے کی خواہش کرے۔ **قال مترجم** اس واسطے کہ طرح درحقیقت پاک پروردگار تعالیٰ کو ہر جسے خدمت ملی اور بندگی میں رکھا بندے نے اپنے مولے کی خدمت گزار ہی اور انہیں کی ادراگ ادا ہوتی بھی تو دوسرے سے عطا و خدمت دریافت کی توقع کیوں ہو کیا اسی کے واسطے ایسا کیا ہو کیا اسی کو رب بنایا ہو نفوذ ما لہ منہ شیخ نے فرمایا اور شیخ واسطی نے قولہ تعالیٰ کلمۃ سواہ بیننا و بینکم کے اشارہ میں کہا کہ یہ اس طرح ہو کہ حضرت حق عزوجل کی صمدیت کو محاذ کرنے کے وقت اپنی ذلت و بندگی ظاہر کرے۔ اور اس عطا نے فرمایا کہ توحید کو اپنے سر باطن میں ثابت و محقق کرنا۔ اور شیخ ابو عثمان نے قولہ ان لا نعبد الا اللہ ولا نشکر بہ شیئاً کے اشارہ میں کہا کہ اس میں حق عزوجل نے جھکو بندگی کرنے کا طریقہ بتلادیا اور وہ یوں کہ تو عبادت میں مشغول ہونے کے وقت اپنے سر باطن سے اپنے مہجود ہر حق کے سوا کسی کو محاذ میں نہ رکھے اور اپنے امور میں سے کسی کام میں تو سوا حق کے غیر کی طرف متوجی اور مشغول نہ ہونا تاکہ تو اس غیر کو اپنا رب بنائے والا نہ ہو جو **قال مترجم** یعنی عبادت جب کرے تو بڑا چھوٹا کوئی امر اس عبادت میں تیرے محاذ میں نہ ہو صرف خالص حق عزوجل ہی کے واسطے بندگی کر یہاں تک کہ عبادت کا مزہ بھی باعث نہ ہوئے پاوے اور حتیٰ کہ شیطان کی مخالفت بھی باعث نہ ہوئے پاوے اور یہاں بہت باریک مقامات ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے سمجھ میں آتے ہیں کیونکہ یہ امر منع نہیں ہو کہ درحقیقت خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے بندگی کی اور یہ بھی حاصل ہوا کہ اس سے شیطان ذلیل و خوار ہوا پس یہ تو مستحب بات ہوئی لیکن اسکی تمیز و شمار ہو اور بڑی پہچان یہ ہو کہ اول اسکو یہ خیال نہ ہو پھر جب محاذ کرے تو اس پر ظاہر ہو مگر محاذ کرنا اس طرح نہ ہو کہ اپنی عبادت کو دیکھے کیونکہ اس سے خود خراب ہو جائے گا بلکہ بنظر توفیق الہی دیکھے کہ اس نے مجھ سے یہ خدمت ملی حالانکہ میں اس لائق نہ تھا اور اسکی پہچان یہ ہو کہ وہ فوراً اللہ تعالیٰ کی ثنا و صفت میں دل سے مشغول ہو جاوے یہ توضیح اس امر کی ہو کہ حضرت عمرؓ نے خطبہ پڑھنے میں۔ یا ساریہ الجبل کہا اور ساریہؓ نے نہاوند میں آپ کی یہ آواز سنی پس مراد یہ نہیں ہو کہ کوئی امر خیال میں نہ ہو اور بخاریؓ کی روایت میں ہو کہ عمرؓ نے کہا کہ میں غار میں شکوہ جہاد کا انتظام خیال کر جاتا ہوں اور خطبہ بھی غافل ہو اور تحقیق اس مقام کی بہت بسط چاہتی ہو۔ یہاں ہی قدر غرض ہو کہ محاذ سے مراد یہ ہو کہ باعث نماز کا یا کسی عبادت کا تھوڑا بہت کوئی امر غیر سوا حق عزوجل کے نہ ہو اور یہ مراد نہیں ہو کہ کوئی خیال نہ آوے اگرچہ خیالات کی تحقیق بیان کرنا اس وقت گنجائش نہیں ہو۔ اور اسی طرح اپنے امور میں غیر کی طرف

مشغول ہونے کے بھی یہی معنی ہیں کہ اس کام کے سر انجام کا ایک سبب مستقل اس غیر کو سمجھنے میں منع ہو بلکہ فقط ایک حیلہ خیال کرے پس یہاں طرف
بڑی ہیں ایک یہ کہ غریبی طرف اس کام میں مشغول ہو جاوے دوم آنکہ بالکل ایک طرز انتظام کا سلسلہ ہی ترک کر دے جس سے حکمت الہی غرض
چھوڑنا لازم آتا ہو بلکہ پسندیدہ بات اسکے درمیان میں ہو اکمال حاصل ہو کہ کما فی وغیرہ سب چھوڑ دے اور کوئی کام نہ کرے اس مقام کو
خوب سمجھ لینا چاہیے کہ بہتیرے آدمی ہزرگون کے بیان کو سمجھتے نہیں اور غلط فہمی کر جاتے ہیں (عس) پھر یہود و نصاریٰ جس طرح حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں گمراہ ہوئے اسی طرح ابراہیم کے بارہ میں غلطی کرتے اور اپنے نفس کی پیروی کرتے تھے قال تعالیٰ

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي دِينِكُمْ وَمَا أُتِيتُمْ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَا يُخِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهَا ط

ای کتاب والو کیوں جھگڑتے ہو ابراہیم کے بارہ میں حالانکہ نہیں آتری تورت اور انجیل مگر ابراہیم کے بیچے
اَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ مَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجُّونَ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ

کیا تمکو عقل نہیں ہے سنیے ہو تم لوگ جھگڑتے جس بات میں تمکو خبر تھی اب کیوں جھگڑتے ہو ایسی بات میں
بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ
جسکا تمکو علم نہیں اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے ہو ابراہیم نہیں تھا یہودی اور نہ نصرانی ولیکن تھا

حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

حق کی طرف حکم کا فرمانبردار اور وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھا۔

اس آیت کا شان نزول جیسا کہ ابن جریر و محمد بن اسحاق وغیرہ ایک جماعت سلف نے روایت کیا یہ ہے کہ خبران کے نصاریٰ اور مدینہ کے
یہود ہر دو فرق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہوئے پھر آپس میں جھگڑنے لگے یہود نے کہا کہ ابراہیم یہودی تھے اور ان کے دین پر ہم ہیں اور
نصاریٰ نے کہا کہ نہیں بلکہ ابراہیم نصرائی تھے اور ان کے دین پر ہم ہیں پس اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی۔ یَا أَهْلَ الْكِتَابِ
لِمَ تُحَاجُّونَ تَخَاصُّونَ دینی ابراہیم۔ برعکس انہ علی دینکم۔ اے اہل کتاب تم لوگ حضرت ابراہیم کے بارہ میں کیوں محاجہ کرتے ہو۔
ن کہتے ہو کہ ابراہیم کا وہ دین تھا جو ہمارا دین ہے محاجہ یعنی جھگڑنا لانا اور یہاں انہی استعمال پر جھگڑنے کے معنی میں ہے اور ابراہیم میں جھگڑنے کے
یہ معنی کہ باہن زعم کہ ابراہیم تمہارے دین پر تھا اور یہ صریح باطل ہے بدلیل قولہ تعالیٰ وَمَا أُتِيتُمْ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَا يُخِيلُ إِلَّا
مِنْ بَعْدِهَا ۝ نیزین طویل بعد نزولہما حدثت الیہودیۃ والنصرانیۃ اَفَلَا تَعْقِلُونَ۔ بطلان قولکم۔ حالانکہ تورت اور انجیل کا
نزول نہیں ہوا لہذا وہ زمانہ ابراہیم کے پھر کیا تم کو سمجھ نہیں ہے تورت کا نزول تو بعد ابراہیم کے بہت زمانہ کے ہوا کیونکہ ابراہیم کے
ہزار برس کے قریب گزرتے پر موسیٰ ہوئے اور تورت آتری پھر موسیٰ کے بعد دو ہزار برس کے قریب گزرتے پر عیسیٰ ہوئے اور انجیل آتری
پھر ان دونوں کتابوں کے اُترنے پر یہودیت یا نصرانیت پیدا ہوئی ہے پھر کیا تم سمجھتے نہیں کہ تمہارا قول باطل ہے۔ حاصل یہ کہ یہودیت تو بعد
تورت اُترنے کے ہوئی اور نصرانیت بعد انجیل اُترنے کے ہوئی اور یہ دونوں حضرت ابراہیم سے بہت نیچے آری ہیں پھر تم جو کہتے ہو کہ ابراہیم
یہودی یا نصرائی تھے تو کیسی نا سمجھی کی بات کہتے ہو کیا تمکو عقل نہیں ہے۔ ہا۔ حرف تنبیہ ہے اور مراد یہ کہ غفلت سے ہوشیار ہو کر سنو
اَنْتُمْ۔ یا۔ هَؤُلَاءِ حَاجُّونَ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ مِنْ اِمْرُوسٰی و عِیْسٰی۔ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ
بِهِ عِلْمٌ تم امی جھگڑا لو گو تم نے جھگڑا کیا ایسی چیز میں جس کا تم کو علم ہو (امروسی و عیسیٰ دین) پھر تم ایسی چیز میں کیوں

جھگڑنے ہو جس کا تم کو کچھ علم نہیں ہو ف وہ ابراہیم علیہ السلام کا حال ہو شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ نے شان ابراہیم میں بدوں
 موجودگی علم کے جھگڑا کیا اس کو اللہ تعالیٰ نے روک دیا اور اگر اس میں جھگڑتے جس کا علم ان کے ہاتھ میں موجود تھا تو یہ کچھ نہ بھٹکتا تھا پس علم سے
 مراد وحی و خبر الہی ہو اور یہ قول پسندیدہ ہو اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اس آیت میں ہر ایسے شخص پر انکار ہو جو بلا علم کے حجت کرے مترجم
 کہتا ہو بلکہ اشارہ ہو کہ بحث و جھگڑا بالکل ترک کرے اگرچہ حق پر ہو مگر ضرورت چنانچہ حدیث میں ثابت ہوا کہ جس نے جھگڑا چھوڑ دیا
 اگرچہ وہ حق پر ہو تو میں اسکے واسطے ضامن ہوں کہ اللہ عزوجل اس کو جنت کی سیرگاہ میں ایک مکان عطا کرے گا۔ اگر کوئی کہے کہ یہ اشارہ کہاں سے
 نکلا تو کہنا ہوں کہ فرمایا۔ حاجتم فیما کم بہ علم۔ یعنی جس کا علم تھا اس میں تم جھگڑے اور طرہے تو معلوم ہوا کہ وہ بھی خوب حرکت نہ تھی ہاں پروردگار
 حسن البتہ جائز کر دیا گیا ہے چنانچہ فرمایا۔ وجادلہم بالتی ہی احسن۔ اور معنی اسکے انشاء اللہ تعالیٰ اس کی تفسیر میں آدین گے۔ وَاللّٰهُ
 یَعْلَمُ۔ شانہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ جو عالم الغیب ہو وہی جانتا ہو کہ حال ابراہیم کا کیا تھا۔ وَانْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ اور تم لوگ جانتے
 نہیں ہو ف اس سے نکلا کہ یہودیوں کی روایات اکثر جہالات ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو یہود و نصاریٰ وغیرہ کے بہتان سے پاک
 کیا بقولہ تعالیٰ۔ مَا كَانَ لِلّٰہِمْ یُھودِیًّا وَلَا نَصْرَ لَہِمْ وَلَکِنْ کَانَ حَنِیْفًا۔ ماکامن الاولیاء کلہا الی الدین القیم۔ ابراہیم
 نہ یہودی تھا اور نہ نصرانی تھا بلکہ حنیف تھا ف اپنے سب دینوں سے منحہ موڑ کر دین قیم اور صراط مستقیم کی طرف جھکنے والا تھا صلیہ۔
 موحدا۔ مسلم یعنی موحدا تھا پس یہ اعتراض نہیں ہوتا کہ ملت اسلام بھی بعد قرآن نازل ہونے کے ہوئی ہو پھر ابراہیم کیسے مسلم ہوے اور
 حاصل جواب یہ ہو کہ مسلم کے لغوی معنی مراد ہیں یعنی مطیع و منقاد الہی بروح توحید اور قبلہ ان کا خانہ کعبہ تھا اور دیگر شرائع میں موافقت بملت
 اسلامیہ تھی اور مترجم کہتا ہو کہ اعتراض سرے سے مردود ہو کہہاں سے معلوم ہوا کہ ملت اسلامیہ بعد نزول قرآن کے ہوئی بلکہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت موافق ملت ابراہیم علیہ السلام ہو پس مسلم سے مراد یہی ہو کہ ابراہیم علیہ السلام ملت اسلامیہ پر تھے اور ملت اسلام
 یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کرے اور صراط مستقیم پر چلے اور اسی ملت کو قرآن نے ثابت فرمایا اور است محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسی ملت پر ہو جس کا اصل اصول
 توحید ہو جو شرک کی ضد ہو جیسے یہودیت و نصاریت میں شرک ہو۔ وَہَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ۔ اور ابراہیم علیہ السلام مشرکوں میں سے
 نہ تھا ف یہ تھوڑی سی چیز کو بیٹا کہنا یہودیت ٹھہرائی اور نصاریٰ پر کہ مسیح کو بیٹا کہنا وغیرہ نصاریت ٹھہرائی پھر مدعی ہیں کہ مقبول
 رب جلیل حضرت ابراہیم خلیل ہماری ملت پر تھا خود بالکند منہ۔ اور اس میں مشرکین قریش کا رد ہو کہ اپنے آپ کو ملت ابراہیم پر جانتے
 تھے اور بت پرستی وغیرہ شرک میں تھڑے پڑے تھے فَلَا فِی الْفِرَاسِ قَوْلُہُ تَعَالٰی مَا کَانَ اِبْرٰہِیْمُ یُھودِیًّا وَلَا نَصْرَانِیًّا وَلَکِنْ کَانَ ضَیْفًا لِّمِلَّةٍ
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کچھ یہود کی طرح تشبیہ سے لٹکے نہ تھے یعنی فرقہ مشبہ نہیں تھے جیسے یہود گمراہ ہیں کہ جناب باری تعالیٰ کی شان میں
 جسم کے قائل ہیں اور نیز حضرت خلیلؑ کچھ ثنویہ نہیں تھے جیسے نصرانی ہیں کہ صلیب وغیرہ کی پرستش کرتے اور عیسیٰؑ کے اندر الوہیت وغیرہ
 کے قائل ہیں۔ اس سبب حضرت خلیلؑ پاک بری تھے ہاں حضرت خلیلؑ ضعیف تھے کہ خالق عزوجل کے دیدار میں تمام مخلوق سے منحہ موڑے
 تھے اور نیز مسلم تھے کہ اللہ عزوجل کے ارادہ غالب بزرگ سے جو احکام تضاد قدر کے اپنے جاری ہوتے تھے سب میں سر جھکائے مطیع تھے اور استاد
 رحمہ اللہ نے کہا کہ ضعیف وہ ہو جو حق پر مستقیم ہونے ٹھیک طور پر صراط مستقیم پر قائم ہو۔

لَاۤ اُولٰٓئِکَ الْاَوَّلٰی النَّاسُ بِاِبْرٰہِیْمَ لَکِنْ بِنِیۡۤیۡہِ وَہٰذَا النَّبِیُّ وَالَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡۤا وَاللّٰہُ وَکِیۡلٌ

لوگوں میں زیادہ مناسب ابراہیم سے ان لوگوں کو بھی جو اسکے ساتھ تھے اور اس نبی کو اور ایمان والوں کو اور اللہ دہی

الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَذَاتَ طَائِفَةٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يُوْخِلُونَكُم مَّا يَصِلُونَ ۝

مسلمانوں کا دلی آزدہی ایک گروہ اہل کتاب کو کہ تمکو کسی طرح راہ بھگادیں اور نہیں گمراہ کرتے

لَا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝

گراہی ہی جانوں کو اور سمجھتے نہیں ہیں

ان اُولی النَّاسِ - اہم - بابرہم - ابراہیم کے ساتھ زیادہ مقدار آدمیوں میں سے اور بیضاوی نے کہا ابراہیم کے ساتھ زیادہ خصوصیت رکھنے والے اور قربت رکھنے والے یہ یہود یا نصاریٰ وغیرہ مرتبت پرست نہیں بلکہ۔ لَکِنِّیْنَ جَوْرًا فی زمانہ۔ وہ لوگ ہیں جنہوں نے حضرت ابراہیم کے زمانہ میں ان کی پیروی کی ف یعنی انکی امت والے کہا قال بیضاوی وَهَذَا الَّذِیْ یُحْمَدُ لِمُوافَقَتِهِ فی اکثر شرعہ۔ اور یہ نبی اپنے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ف بسبب اس کے کہ آپ ابراہیم سے اکثر شرع میں موافقت رکھتے ہیں یعنی مستقل شرع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی عطا ہوئی کہ شرع ابراہیم سے اکثر باتوں میں موافق ہو کذا فی البیضاوی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو الگ کر کے بسبب آپ کی تعظیم و تشریف کے ذکر فرمایا۔ وَالَّذِیْنَ آمَنُوا مِن اُمَّةٍ مِّنَ الذِّیْنَ یَنْفِیْ اَنْ یَّقُولُوا یَحْمَدُ عَلٰی وَجْهِ لَانِّہُمْ۔ اور وہ لوگ بھی جو ایمان لائے ہیں اس نبی پر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت والے پس ان لوگوں کو تو سزاوار ہے کہ کہیں کہیں دین ابراہیم میں ان اور تم جھوٹے مدعیوں کو یہ نہیں پہنچتا ہو۔ وَاللّٰہُ فَرِیْقٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ۔ ناصر ہم و حافظ ہم۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے مومنوں کا دلی ہے یعنی ناصر و حافظ ہے ف اللہ تعالیٰ کے دل ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ مومنوں کا ناصر اور حافظ ہے اور حسن بصریؒ نے کہا کہ ہر مومن جگہ رہا یا گزرنے کو باقی ہوا ابراہیم کا دلی ہو یعنی انکے ساتھ نزدیکی و اختصاص کھاتا ہو اور حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کے واسطے انبیاء میں سے دلی ہوتے ہیں اور ان میں سے میرا دلی میرا دادا میرے پروردگار کا خلیل ہے پھر یہ آیت پڑھی رواہ الترمذی و ہذا کم وصحہ ابن جریر وابن المنذر و عبد بن حمید و سعید بن منصور وابن ابی حاتم و کعب فی تفسیرہ بسند حمید۔ اور حکم بن عمار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے گروہ قریش جان رکھو کہ نبی سے نزدیکی و اختصاص والے وہی لوگ ہوتے ہیں جو متقی ہوں سو تم بھی اسی کی راہ ہو جاؤ اور دیکھ رکھو ایسا نہ کہ لوگ جب تجھے ملین تو اپنے اپنے نیک اعمال لیے ہوئے اور تم ملو تو دنیا لاوے ہو پس میں تم سے منہ پھیر لوں پھر آپ نے پڑھی یہ آیت ان اُولی النَّاسِ بابرہم الایہ۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ پھر جب مدینہ کے یہودیوں نے حضرت سادہ حذیفہ و عمار وغیرہم رضی اللہ عنہم کو اپنے دین کی طرف بلایا تو نازل ہوا تو کہہ تے۔ وَذَاتَ طَائِفَةٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يُوْخِلُونَكُم مَّا يَصِلُونَ ۝

اہل کتاب میں سے ایک گروہ نے جہاں کہ کاش تم کو بہکاتے ف بعض نے کہا کہ یہودی تفسیر و قریظہ و بنی قنیقلع مراد ہیں کہ انہوں نے ایک جماعت مسلمانوں کو اپنے دین کی طرف بلایا تھا۔ اور کو منے ان مصدر یہ کے بتاویل مصدر ہو کر دوت کا مفعول ہو اور یہی صحیح ہے غرض کہ یہ گمراہ لوگ تمنا کرتے ہیں کہ تم کو گمراہ کریں وَمَا يَصِلُونَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ۔ لان اثم اضلالہم علیہم والمؤمنون لا یطیعونہم فیہ۔ وَمَا يَشْعُرُونَ۔ بذکر۔ حالانکہ نہیں گمراہ کرتے گراہی ہی جانوں کو گر سمجھتے نہیں ہیں ف اس جہ سے کہ ان کے گمراہی ہٹانے کا کٹا نہیں ہے اور مومنین اس بہکاؤ سے انکی اطاعت نہ کرینگے اس میں مومنوں کے ثابت قدم ہونے کا بیان ہو لایطعون نہیں مگر بلایا بلکہ بالشعرون کہا ہے اسکے کہ یہ بات ایسی ظاہر ہے کہ گویا جو اس سے ادراک ہو سکتی ہو مگر یہ سخت حق ہیں کہ اسکو بھی نہیں سمجھتے ہیں ف فی المرأس قولان اولی الناس بابرہم الایہ یعنی خلیل علیہ السلام کے قدم بقدم اختصاص والے وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان کی پیروی

کی بابت طور کہ ہر دو جہان سے مجروح ہو گئے اور ملکوت کی شکون سے کوئی حظ نہیں اٹھایا بلکہ نفس کو اس سے روک دیا کیونکہ خلیل علیہ السلام جب مردان پاکیزہ کی حد تک پہنچے تو ملکوت کی تجلیات پاکیزہ سے اپنی آنکھ بند کر لی اور کہا کہ انی بری ماشرکون یعنی وہی للہی۔ فطر السموات والارض میں اس تمام چیزوں سے بیز رہوں جن کو تم لوگ حضرت باری تعالیٰ کی ذات پاک میں شریک بناتے ہو۔ میں نے اپنا تمھیں محض اس ذات پاک کی طرف پھیرا جس نے آسمانوں و زمینوں کو پیدا کیا ہے۔ مترجم کتاہ کہ حاصل یہ کہ درجہ صفات سے بھی ترقی کر کے محض ذات مجرور کی طرف رہے اور یہی اصلی توحید ہے۔ قولہ تعالیٰ و ہذا النبی۔ مراد اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یعنی محمد صلعم اپنے دادا خلیل اللہ علیہ السلام کی متابعت و انحصار کے واسطے ادلی ہیں کیونکہ یہی اسکی محبت کا خلاصہ اور حقیقت فطرت کا لب لباب ہیں۔ قولہ اللہ انما آتوا یعنی اور وہ لوگ جنھوں نے کمال یقین حاصل کیا اور آخرت کے مقامات معائنہ کر لیے اور ابراہیم کرام کے درجے مشاہدہ کیے ہیں۔ قولہ واللہ ولی المؤمنین یعنی قر کی آفتون سے ان کو بچائے والا اور عصمت و کرامت کے مقام میں انکا داخل کرنے والا ہے حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ۔ للذین اتبعوا۔ وہ ہیں جنھوں نے شرائع ابراہیم علیہ السلام کی پیروی کی اور ہذا النبی یعنی یہ نبی صلعم ادلی اسوجہ سے ہوئے کہ حال ابراہیم علیہ السلام کا حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تھا اور شرع ابراہیم بھی شرع نبی صلعم سے قریب تھی اور یہ دیگر انبیاء علیہم السلام و دیگر شرائع میں نہیں ہے مترجم کتاہ کہ حاصل یہ کہ شریعت میں بھی مناسبت تھی اور حال حقیقت میں بھی مناسبت تھی اور اس میں اشارہ ہے کہ درجات حقیقت کا انکشاف و ترقی مطابق انحال و اعمال شریعت کے ہو جیسا کہ امام غزالی وغیرہ اہل تحقیق نے بیان کیا ہے اور شریعت حنیفیہ حضرت مصطفیٰ صلعم کو ملی اسی واسطے اولیاء امت محمدی کو وہ مقامات منکشف ہوئے جو انبیاء بنی اسرائیل کو ملتے تھے اگرچہ نفس نبوت میں ان کو فضیلت تھی اور یہ علاوہ اولوالعزم رسولوں کے ہو فافہم واللہ اعلم۔ قولہ واللہ انما۔ اور اہل یان امانت محمدی بھی ادلے ابراہیم علیہ السلام اس وجہ سے ہیں کہ انکا حال بھی حضرت ابراہیمؑ کے حال سے قریب ہے۔ قولہ واللہ ولی المؤمنین یعنی اللہ مومنوں کا ولی ہے اس بات میں کہ انکو حضرت خلیل علیہ السلام کے مقام میں پہنچا کر بزرگی عطا فرما دے گا اس واسطے کہ قربت اس سے بدرجہ محبت ہے چنانچہ فرمایا بحکم و بجومہ۔ مومنین محبت کرتے ہیں اللہ پاک سے اور او تعالیٰ اپنے کرم سے ان سے محبت کرتا ہے قال مترجم مقام خلیل علیہ السلام تک پہنچنے سے مراد یہ ہے کہ درجہ قرب ولایت کا محاذی درجہ قرب نبوت خلیل علیہ السلام کے ہو جاوے اور وہ ولایت ابراہیمی ہے اور یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے برابر ہو جاوے کیونکہ یہ محال ہے اور اسی طرح جہان کمین مقام محمدی میں پہنچنا کھا جاوے اس سے بھی یہی مراد ہے کہ آپ کے قدم پر دلی ہو اور وہ سب سے اعلیٰ ہو اسکو یاد رکھنا چاہیے۔ بھرا اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کی تنبیہ فرمائی بقولہ تعالیٰ یَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ○ یَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ

ای کتاب والو کیوں منکر ہوتے ہو اللہ کے کلام سے اور تم قائل ہو

اِنَّكَ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ اِنَّكَ تَعْلَمُونَ

صحیح میں غلط کو اور چھپاتے ہو سچی بات حالانکہ تم جانتے ہو

یَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ۔ اقرآن اتمل علی انت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ اے اہل کتاب تم آیات الہی سے کیوں منکر ہوتے ہو یعنی قرآن سے جس میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت پاکیزہ موجود ہے کیوں منکر ہو وَاَنْتُمْ تَشْهَدُونَ تَعْلَمُونَ انہ حق۔ حالانکہ تم گواہ ہو کہ یہ حق ہے و دیگر مفسرین نے کہا کہ آیات اللہ سے وہ امور مراد ہیں جو ان کی کتابوں

توریت و انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے ہیں اور انہی تشہدوں کے یہ سننے کہ جو تمہاری کتابوں میں ایسے دلائل موجود ہیں تم ان کے شاہد ہو۔ حاصل آنکہ باوجودیکہ ان پر شاہد ہوا اور اپنی کتابوں میں پاتے اور تصدیق کرتے ہو پھر کیوں انکار کرتے ہو۔ اور ابن جرج سے روایت ہو کہ قولہ انتم تشہدون یعنی تم شہادت دیتے ہو اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک میں بھی اسلام قبول ہو اور کوئی دین نہیں کہ
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ مَخْلُطُونَ - الْحَقُّ بِالْكَافِلِ - بِالْمَحْرِفِ وَالْمُزَوِّرِ - وَتَلْمِزُونَ الْحَقَّ اے لوگو! تم نے جو صلح
وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ - انا حق - اور اہل کتاب تم کیوں مغلط کرتے ہو حق کو باطل سے بائیں طور کہ حق کو تم پھینک کر دے ہو اور اس میں دروغ ملائے ہو اور حق کو اپنے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو چھپاتے ہو حالانکہ تم ان کو حق جانتے ہو ف اور ربیع بن انس سے روایت ہو کہ کیوں مغلط کرتے ہو اسلام کو یہودیت و نصاریت کے ساتھ حالانکہ جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ سوائے اسلام کے کسی سے کوئی دین قبول نہ کرے گا۔ اور چھپاتے ہو حق کو اور محمد صلح کی صفت کو حالانکہ تم جانتے ہو کہ وہ حق ہو اور قتادہ نے کہا کہ حالانکہ تم توریت و انجیل میں اپنے پاس لکھا پاتے ہو **قَالَ الْمَرْجُومُ** تفاسیر متعارف ہیں۔

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْنَا آمَنُوا وَجْهَ التَّهَامِ
 اور کہا ایک گروہ نے کتاب والوں میں سے کہ ان کو جو کچھ اُننا گیا مسلمانوں پر چڑھتے دن میں

وَكَفَرُوا آخَرًا لَعَلَّهُمْ يُرْجَعُونَ ○ **وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا بِالْإِيمَانِ بَيْنَ دِيْنِكُمْ** **قُلْ إِنْ هَدَى**
 اور منکر ہو یا وہ اسی دن کے آخر وقت شاید مسلمان بھی پھر جاویں اور یقین نہ کرو کسی کا جو چلے تمہارے دین پر تو کہہ ہدایت دہی جو

هُدَى اللَّهُ أَنْ يُوْتَى أَحَدٌ قَتْلَ مَا أَوْتِيْتُمْ أَوْ يَحْجُوكُمْ عَنْ دِيْنِكُمْ قُلْ إِنْ الْفَضْلُ
 اللہ تعالیٰ ہدایت کرے اس واسطے کہ کسی کو دیا گیا ہو جیسا کہ تم کو دیا گیا یا مقابلہ کیا تمہارے رب کے آگے تو کہہ بڑائی

بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ○ **يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ**
 اللہ کے ہاتھ میں ہی دیتا ہو جس کو چاہے اور اللہ فضل کی نگہداشت والا دانہ ہو خاص کرتا ہو اپنی رحمت سے جس کو چاہے اور اللہ کا

ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ○

فضل بڑا ہی

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ - یہود و نصیر - اور اہل کتاب میں سے ایک گروہ نے کہا ف یعنی بعض یہود نے بعض سے کہا کہ - **آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْنَا آمَنُوا** - اے القرآن - **وَجْهَ التَّهَامِ** - اولہ - تم چڑھتے دن میں اس قرآن پر

ایمان لاؤ جو ایمان لانے والوں پر اتارا گیا ہو ف مگر وہ تصدیق سے ایمان نہ لاؤ بلکہ ہر گز کے لیے ایسا کرو کہ اول وقت جا کر قرآن پر ایمان لاؤ۔ **وَكَفَرُوا** - بد - **آخَرًا** - اور کفر کرو قرآن سے آخر دن میں - **لَعَلَّهُمْ** - اے المؤمنین - **يُرْجَعُونَ** - عن و نہیں

اُڑاؤ لیون مابرج ہوا و عنہ بعد دخولہم فیہ وہم اولو علم الا علمہم بطلانہ شاید یہ لوگ پھر جاویں ف یعنی اپنے دین اسلام سے کیونکہ دل میں کہتے کہ یہ لوگ دین اسلام میں داخل ہونے کے بعد پھر گئے تو اسی وجہ سے کہ انھوں نے جھوٹا جانا کیونکہ یہ لوگ اہل علم ہیں۔ **وَقَالُوا** ایضاً - **وَلَا تُؤْمِنُوا** - تصدقوا - **إِلَّا** - **لِأَمْنٍ** - **الْإِيمَانِ** - **بَيْنَ دِيْنِكُمْ** - وافق - **دِيْنِكُمْ** - اور یہ بھی انھوں نے یہ نہیں کہا اور نہ ایمان لائیو یعنی

تصدیق نہ کرنا مگر اس شخص کی جو موافق ہو تمہارے دین سے یعنی درحقیقت اس نبی یا قرآن پر دل سے یقین نہ لائیو بلکہ تم تو اسی کو بیچ مانو

بغیر زبان یوقی (متعلق لا تو منوا) کے ہو اور (احد) مستثنیٰ منہ ہو اور (الامن) حرف استثناء کے ساتھ مستثنیٰ ہو اور حاصل معنی یہ ہیں کہ ان یہود نے آپس یہ بھی کہا کہ جو در دل سے تصدیق نہ کرنا یہ کہ کسی کو دیا گیا مثل سکے چمکودیا گیا یا یہ کہ مسلمان لوگ پروردگار کے سامنے تم پر اپنی دلیل قائم کر کے غالب ہو جائیں گے سوائے اس شخص کے جو تمہارے ساتھ تمہارے دین کا موافق ہو کہ وہ تو البتہ تمہارے مثل دیا گیا ہو گا۔

حاصل یہ کہ قرآن پر دل سے ایمان نہ لانا کیونکہ تم کو توریت دی گئی اسکے مثل کسی نبی کو نہیں ملی مگر انھیں انبیاء کو جو بعد نبی کے توریت پر چلتے رہے اور اب بھی جو یہودی ہو جاوے وہ پاجاوے۔ اور تم کو یہ بھی خوف ہو کہ مسلمان تم پر حجت قائم کریں گے کہ توریت میں قرآن برامان لانے کا حکم تھا کیونکہ تم تو قرآن سے افضل پر قائم ہو وہ کچھ حجت نہیں لاسکتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو ظاہر کر دیا اور ان کی ان باتوں کو رد کیا جیسا کہ تفسیر سے ظاہر ہوا ہے تو شیخ جلال الدین نے اختیار کیا اور امام ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں کہا کہ قولہ تعالیٰ - ولا تو منوا الا لمن تبع دینکم ای مسطمن نہو اور ظاہر نہ کر دیا جیسا کہ کسی پر سوائے اس شخص کے جو تمہارے دین کا تابع و موافق ہو اور ظاہر نہ کر دہ چیز جو تمہارے ہاتھ میں ہو مسلمانوں پر کہ دے آخرت میں پروردگار کے حضور میں تم پر حجت قائم کریں۔ اللہ تعالیٰ نے رد کر دیا کہ قل ان المدی ہدی اللہ لیسے ہدی پاک پروردگار مومنوں کے دلوں کو ہدایت کرنا ہو یہودی ہدایت کرنا ہے اپنے بندے رسول محمد صلعم پر آیات و بینات و دلائل و اضمحاث و حج قطعہ انار میں اس پر پورا ایمان لاتے ہیں اگرچہ ای یہودیوں تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت و قرآن کی تصدیق کو جو تم نے اگلے انبیاء سے پائی ہو چھپاتے رہو پس قولہ تعالیٰ ال یوقی احد مثل ما ویتیم او یجاویم عند ربکم کے معنی یہ ہیں کہ یہود کہتے کہ ظاہر مت کر وہ بشارت محمدی جو تمہارے پاس ہیں مسلمانوں کو کہ تم سے یکھیں اور اسلام پر مضبوط ہوں اور تم سے ممتاز ہو جائیں کیونکہ انکا ایمان اسپر غیب مضبوط ہو گیا پروردگار کے سامنے تمہاری کے ساتھ حجت قائم کریں گے جو تمہارے ہاتھوں میں ہو پس تم پر حجت قائم ہو جائے گی۔ مترجم کہ کتاب ہو کہ یہ تقریر اس آیت کی تفسیر میں غرض کے قابل ہو اور ثابت جلال کے انھیں نے کہا کہ معنی یہ ہیں۔ ولا تو منوا الا لمن تبع دینکم ولا تو منوا ان یوقی احد مثل ما ویتیم ولا تو منوا ان یجاویم۔ یعنی ایمان نہ لاؤ مگر ای غیر کے واسطے جو تمہارے دین یہودیت اور کتاب توریت کا تابع ہو اور ایمان نہ لاؤ یہ کہ کوئی دیا گیا ویسا جیسا کہ تم دیے گئے ہو اور تصدیق نہ کرو یہ کہ مسلمان تم پروردگار کے سامنے حجت قائم کریں گے اور انھیں نے کہا لا تو منوا ای لا تظہروا ایمانکم بان یوقی احد مثل ما ویتیم او یجاویم اسروا صدقکم بان المسلمین قد اووا من کتاب اللہ مثل ما ویتیم ولا تفسوه الا لمن تبع دینکم۔ یعنی مت ظاہر کرو بات باہن طور کہ کوئی دیا گیا مثل اسکے جو تم دیے گئے یعنی اس تصدیق کو جو حقیقت تمہارے دل میں ہو کہ مسلمانوں کو بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے کتاب لیسے ہی ملی جیسے تم کو توریت ملی ہو اسکو چھپاؤ اور ظاہر نہ کرو مگر اسی شخص کو جو تمہارے دین کا تابع ہو مترجم کہ کتاب ہو کہ اس قدر میں کفایت ہو دیگر وجہ کے ذکر سے بیکار قیول نہیں چاہتا ہوں قولہ مختص بر حمت میں اشارہ رحمت سے مراد نبوت ہو اور اس میں دلیل ہو کہ نبوت کسی استحقاق پر نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہو اسے جسکو چاہا اپنے علم قدیم سے ازل میں اسکو اختصاص دیدیا اور یہیں سے کہا گیا ہو کہ مجاہدہ و عبادت و ریاضت و تمام محنت و کوشش و تقویٰ و پربہزگاری سب کلمات و ولایت و مدارج و غیرہ نعمتوں کا پھل دیتی ہو سوائے نبوت کے کہ وہ روز ازل میں اللہ تعالیٰ نے جسکے واسطے مختص کر دی تھی انھیں کو ملی پس اس اختصاص کے مقابلہ میں کسی متقی و عابد و عارف کا رتبہ نہیں پہنچ سکتا ہے ف اشارات کے ذکر سے پہلے اتنا جان لینا چاہیے کہ اشارات کچھ انھیں خطابوں پر موقوف نہیں کہ جو مومنین کو ہیں بلکہ آدمی اپنی بول چال میں غیر سے اسکے مطلب کی بات نہ کرنا ہو حالانکہ اس کلام میں ایسے اشارات بول جاتا ہو جس سے اس کا کوئی بازدار اپنے مطلب کو سمجھ لیتا ہو اگرچہ اس مطلب کو اس مقصد سے جسکے واسطے سیاق کلام تھا کوئی ربط نہو جب یہ معلوم ہو گیا تو جاننا چاہیے کہ عرائس البیان

میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ ولا تؤمنوا بالامن مع دینکم مترجم کتابہ کہ یہ بعض یہود نے بعض سے اپنے خاص مقصد کے واسطے کہا تھا جیسا کہ تفسیر سے واضح ہو چکا اور شیخ نے اس سے اشارہ یہ نکالا کہ راز کی بات ایسے ہی شخص سے ہونی چاہیے جو ہمارا ہو چنانچہ کہا کہ آپس کی مصاحبت نقطہ اہمین لوگوں سے رکھو جو اللہ دے عارف لوگ ہوں جنکا حال یہ ہو کہ اپنے احوال کو دنیا والوں کے سامنے ظاہر نہیں کرتے ہیں اور اہل حقیقت کی باتوں کو لوگوں سے نہیں بیان کرتے ہیں کہ جس سے وہ لوگ ان باتوں سے انکار کریں حتیٰ کہ انکے قتل پر آمادہ ہو جاویں قال المترجم حدیث میں حکم ہے کہ لوگوں سے انکی عقل کے موافق باتیں کر دو راہ مسلم عن عائشہ رضی اللہ عنہا اور بعض نے کہا کہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ مصاحبت فقط ایسی ہی لوگوں سے رکھو جو احوال طریقہ میں تمہارے ساتھ یکساں ہوں قال المترجم قلوب بندوں کے جوازی صلح ہیں وجوہ متعددہ برہین جیسے کہ حدیث میں اشارات ہیں کہ قلوب عجز کو قلوب نوح سے تشبیہ دی اور قلوب ابوبکرؓ کو قلوب ابراہیم علیہ السلام سے اور یہ کھلی بات ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کی شریعت میں تفاوت تھا و صحابہ رضی اللہ عنہم نے مجاہدہ دریاضت اعمال میں مختلف تھے اگرچہ توحید و اتباع سنت میں یکساں تھے چنانچہ حدیث اصحابی کا نجوم سے ظاہر ہے اور اسی کی توثیق دوسری روایت ہے جس میں ہر ایک کے ساتھ نو خاص ہوتا مذکور ہے پس مقصود اس اشارہ کا یہ ہے کہ مصاحبت ان لوگوں کی بہت خوب ہے جو کا طرز واحد ہو قائل اور مرتعش نے اس میں یہ اشارہ بیان کیا کہ راز حق کو کاش نہ کرے مگر ایسے ہی لوگوں سے جو اہل حق ہوں اور شیخ ابوبکرؓ میں ظاہر نے فرمایا کہ ایسے شخص سے کلمات ظاہر ہونے کی تصدیق نہ کرو جس سے کھلی کھلی یہ بات نہ دیکھی گئی ہو کہ وہ ظاہری شریعت پر خوب اچھی طرح چلتا ہو اور ریاضت کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ دے اسکے رسول کی فرمانبرداری کرتا ہو مترجم کتابہ کہ یہ اشارہ نہایت واضح ہے کیونکہ قولہ لا تؤمنوا بالامن مع دینکم منصوص ہے اور یہ تمام اہل ایمان کو نصیحت کا مال نام کہ کشف و کرامت جو لوگوں نے ولایت کی دلیل سمجھی ہے یہ پہلی غلطی ہے کیونکہ عوام کو استدراج و کرامت میں فرق ظاہر نہ ہو گا اور فرق کی کسوٹی صرف شریعت و سنت ہے کہ اگر تنقی کے ہاتھ سے ظاہر ہو تو کرامت ہے ورنہ استدراج ہے اور یہاں رکھو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اعلیٰ درجہ کے اولیائے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان ولیوں کی تعریف کی اور کوئی ولی قیامت تک ایک دنی صحابی کے برابر نہیں ہو چکا سکتا اور کیونکہ ہونے کا کہ ان کتاب است ان کلمھوں سے دیکھ ہی نہیں سکتا ہاں خواب وغیرہ میں چاہے حاصل ہو چکا یہ حال تھا نہ تھی نہ کچھ کشف و کرامت کی تلاش کسب پر سے تھی فقط انکی محاش لیکن خیر کشف و کرامت اسی پہچان سی اس میں نہ پتہ لگاؤ کہ یہ عجیب بات جو تم نے دیکھی بھلا یہ کرامت ہے یا شیطانی استدراج ہے۔ اسکو جان رکھو کہ اگر وہ شخص طریقہ سنت پر راہ شریعت کا پابند ہو تو جو عجیب بات تم نے اس سے دیکھی تھی وہ کرامت ہے اور اگر وہ شریع کا پابند نہیں تو یہ شیطانی استدراج سمجھو کیونکہ اللہ عزوجل نے یہی شریعت و طریقہ سنت کو پیچ میں پہچان فرمایا ہے پس جو شخص در واقع تابع شیطان ہو اور ظاہر میں مسلمان بنا ہو وہ شریعت پر چلنے والا بھی نہ ہو گا اس سے جو بات عجیب سرزد ہو وہ شیطانی استدراج ہے اگر ایسے شخص کے مرید ہوے تو تمہارا انجام کار خیر نہ ہو گا اگرچہ ابھی تمکو دنیا کی لالچ میں اسکا ضرر ظاہر نہ ہو کیونکہ قلب کو اسکے قلب سے تعلق ہونے سے بسبب اسکے کہ تم خود مرید ہو کر مغلوب بنے ہو وہی انکاس ہو گا اور وہ قلب شیطانی ہو گا تو تمہارا انجام شیطانی ہو گا اور ایسے ہی اگر اللہ تعالیٰ کی محبت والے اور راہ سنت پر جان قربان کرنے والے سے الفت رکھو گے تو تمہارا قلب اگر درست نہیں تو بھی درست ہو جاوے گا کیونکہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو سچی محبت ہے اور یہ محبت میں ایمان ہی برخلاف اسکے کہ وہ سنت و شریعت سے مخالف ہو کر دعویٰ محبت کرتا ہو وہ جھوٹا اور شیطانی محبت میں مکار بنا ہوا ہے پس مقام کو غور سے سمجھو۔ قولہ تعالیٰ فی قصص پر جنت من یشاء۔ رحمت سے دلویہ ایمان نبوت و ولایت ہے پس اللہ عزوجل اپنی مخلوق میں سے چھانٹ کر جسکو چاہتا ہو اختصاص سے پہنچے عبادت و عبادت پر موقوف نہیں کیونکہ اس کی سابق عنایت ازلی

ملاحظہ فرمائیے اصحاب مثل سے دونوں کے ہیں ۱۲ م

۲۲۸

تو مجاہدہ کرنے والے اور مجاہدہ دونوں سے پہلے ہو چکی ہو اور شاہد و برہان و وجود و علت اس وقت کچھ بھی نہ تھی یعنی اللہ عزوجل نے جو قادر مختار ہی جس کو چاہا اس کے وجود سے پہلے بدون کسی علت و سبب کے نبوت و ولایت کے واسطے مختص فرمایا ہو پس جو شخص نور مشاہدہ سے روشن ہو لیا اور اس کے سر باطنی کے کان خصائص خطاب سے بھر گئے اور اس کی روح منور ہو چکی اس کو کب اپنی جان کی طرف اور اپنے معاملہ کی طرف اور اپنے مجاہدہ کی طرف نظر ہوتی ہو کیونکہ جواز فیض سے چن لیا گیا وہ مراد ہو گیا یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ارادہ متعلق ہو کہ خود بخود وہ مضیات الہی سے سرفراز ہو اور اسی طرف سے وہ کھینچا جاتا ہو اگرچہ ظاہر میں سخت ذلیل ہو اور اسی طرف سے وہ محبوب ہو اگرچہ کچھ تجاوز بھی کرے **قال المترجم** مثال اس کی حال امام عبد اللہ بن مبارک **ک** جامع فضائل کہ انکی نسبت نقد محدثین لکھتے ہیں کہ ان میں خصال خیر سب جمع تھے یہ بڑا مرتبہ ہو ابتدا سے حال میں راہ شیع سے تجاوز کرتے تھے ایک ت باغ میں مجلس شراب میا کر کے آخر وقت سوئے خواب لکھا کہ درخت پر ایک پرندہ پڑھتا ہے۔
الم یان للذین آمنوا ان تنفع قلوبہم لذلک لعلہم یرجوا۔ یعنی کیا وہ وقت نہیں آیا ایمان والوں کے لیے کہ ان کے دل اللہ تعالیٰ کی یاد میں پکھل جاویں۔
یہ کشتی راہ ازلی کا ٹھکانہ ہو اسی وقت بیدار ہو کر سب در کیا اور آخر ایسے جامع کمال صاحب تقویٰ عابد زاہد عارف غازی نقہ مجاہد محدث ہو گئے کہ آج تک ان کا نام پاک موجب کت ہوئے ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء شیخ نے فرمایا کہ اختصاص اصلی میں منہ رکھتا ہو اول یہ کہ غیب ملکوت کا کشف ہو دوم انکے جبروت کا شاہدہ ہو اور سوم یہ کہ مدارج معرفت و توحید پر پہنچ جاوے اور یہ اختصاص سوم سب سے اعلیٰ و اہل ہو اس واسطے کہ اس میں صحت و انبساط و اتحاد و انانیت و فردانیت و حریت اور اتصاف بریویت سب موجود ہو اور یہی حقائق ممکن تحقیق توحید کی جڑ ہو اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ بات میں ڈھیل چھوڑ دی تاکہ امید والے کی امید لگی رہے اور خوف والے کو ڈر لگا رہے **قال المترجم** شیخ نے خود اشارے سے بات کی یعنی مختص صیفہ مضارع میں گنجائش آئندہ کی ہو اور میں یشاء میں خوف ہو کیونکہ صیفہ مضارع پر جو امید لگاوے وہ ڈر تا بھی رہے کہ شاید وہ اس مشیت میں نہ آوے یہ معنی اس کلام کے ہیں فافہم۔ اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ ناکل کر دیا علتوں کو عطا یا سے اور توڑ دیا نفوس کو مجاہدات سے پس کاٹ دیا نفوس کو شواہد و موارد سے **قال المترجم** یعنی جب اختصاص کرنا اپنی مشیت پر مقرر فرمایا تو صریح بتلا دیا کہ اللہ عزوجل کا کام کسی علت و سبب کے تابع نہیں ہو ورنہ یوں ہوتا کہ اختصاص کرنا اس علت و اس سبب پر ہوتا ہو اور یہ نعمت دینا اس علت کے ساتھ ہوتی ہو اور یہیں سے نکلا کہ کوئی نفس اور کوئی شخص اپنے کسی فعل پر نظر نہ کرے کیونکہ اسکے مجاہدہ و ریاضت و عبادت کے سبب سے کچھ نہیں ہو سکتا اس لیے کہ افعال الہی بلا علت و سبب ہیں پس یہ نکلا کہ اللہ عزوجل سے اس کی کبریائی و عظمت بے نیازی سے امید و خوف رکھنے اپنی طرف یا کسی کی طرف کسی اور کو شاہد نہیں قرار دے سکتا اور کسی مور پر نظر نہیں رکھ سکتا ہو فافہم واللہ اعلم۔ اور حضرت سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جو جناب باری تعالیٰ سے ہدایت ملی اور اس کی درگاہ میں نزدیکی پائی وہ اسے اپنے پروردگار عزوجل کی طرف سے پائی اپنی ذاتی لیاقت سے اس کو کچھ نہیں ملا ہو **قال المترجم** یہ اشارہ ظاہر ہو اور سخن کلام ہو۔ اور واسطی نے فرمایا کہ اللہ عزوجل کی عطا و بخشش سے سبب علت کا نام وہ ہو جو صفات اس نے ظاہر فرمائے ہیں اور جو امور پوشیدہ رکھے ہیں کسی علت و سبب سے نہیں ہیں اور ہر نفس کو توڑ دیا کہ وہ اپنے مجاہدہ پر کبھی نظر نہ رکھے اور جو شخص توحید کے درجہ پر پہنچا وہ بھلا کیونکہ نیک کاموں کے وسیلہ سے یہ قول سننے کے بعد کہ شخص برحمتہ من یشاء۔ تو سل ڈھونڈھے گا بلکہ یقین کرے گا کہ اللہ عزوجل کی طرف شواہد و موارد و فوائد سے کوئی راہ نہیں ملتی ہو۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ خبردار ہو جا کہ اللہ عزوجل کی طرف فوائد و فوائد سے کوئی راہ نہیں ملتی ہے۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ شخص برحمتہ من یشاء۔ یہ ہو کہ توبہ و ان اپنے ہو اور قیام تیرا اسی کی ذات و صفات کا قیام ہو اور نیز فرمایا کہ جس کے واسطے کئی احوال سے تجلی ہو سے وہ ایسا نہیں جس کے واسطے ایک حال سے تجلی ہوئی ایسے ہی

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے نفس کی خواہش و سرکشیاں کا کام نہ کرے

مختص برحمتہ من یشاء ہی۔ اور نیز فرمایا کہ جب بندوں نے برہان کا مشاہدہ کیا اور فرقان کا معائنہ کیا تو اپنی صفات سے حضرت باری تعالیٰ عزوجل کی طرف ہو گئے اور اپنے افعال سے بیزار ہو کر اسی کے فعل کی طرف ہو رہے اور انکو تسکین پس حکم کی طرف ہوئی جو اس نے فرمایا ہو۔ کہ ان الذین سبقکم ایمنا انکم عنہا معدون۔ یعنی جن لوگوں کے واسطے ہماری طرف سے نیکیوں سابق ہو گئی ہو وہ دوزخ سے دور ہیں اور شیخ ابو سعید حسراز نے فرمایا کہ رحمت یہاں یہ ہے کہ سماع کے معانی کو حقیقی کا نون سے سننے دیکھنے اور اسی کو حق عزوجل نے اپنے بزرگ بندوں کے واسطے مخصوص کر دیا ہو اور فارس رحمہ اللہ نے فرمایا کہ رحمت ہدایت و خدمت و مشاہدہ ولایت و نبوت و رسالت ہو اور اگر اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اس چیز کے ساتھ خاص نہ فرماتا جس کے ساتھ مخصوص کیا تو ان پر منافقت کے آثار میں سے کچھ بھی ظاہر نہ ہوتا۔ اور شیخ ابو سعید حسراز نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنے بندوں میں سے کچھ لوگ جھانٹ کر انکو ولایت والا بنایا ہو چنانچہ فرمایا مختص برحمتہ من یشاء پس بندہ ضعیف کے بڑے نصیب ہیں کہ اسکے مالک نے اسکے لیے یہ بڑے درجے رکھ چھوڑے ہیں اور شیخ ابن عطاء نے سوال کیا گیا کہ کس چیز نے عابدوں کو عبادت سے مست کر دیا۔ فرمایا کہ قولہ مختص برحمتہ من یشاء۔ مترجم کہتا ہے کہ سوال کرنے والے کی مراد یہ تھی کہ عبادت والا عبادت کو دیکھتا ہو اور اسکی خوبیاں اسکے نفس کو بھلی معلوم ہوتی ہیں اس حیثیت سے کہ وہ اس کو بجا لایا ہو کہ اپنے کو عابدوں کے درجہ پر شمار کرتا ہو سو اس فریب نفس سے وہ کیونکر بچو گا اور کیونکر اس کے نفس کی اُمنگ بیٹھ گئی اس پر شیخ ابن عطاء نے جواب دیا کہ اس قول پاک مختص برحمتہ من یشاء۔ نے درحقیقت ہر ایک کے نفس کی اُمنگ بٹھال دی اگرچہ کوئی بندہ جس کو پردہ غفلت ہو تو زانی اُمنگ میں گرفتار رہے۔ اور کلام شیخ کے یہ معنی نہیں ہیں کہ عابدوں نے جب اس آیت کریمہ کو سنا تب سے عبادت چھوڑ دی کیونکہ ایسا وہی شخص کرے گا جو راۃ ازیل میں خاص نہیں کیا گیا چنانچہ حدیث میں اشارہ ہے کہ ہر شخص پر وہ آسان ہو جس کے واسطے وہ پیدا ہوا ہو اور حاصل اُنکے بندہ خاص تمام عبادت کرتا ہو اور پھر سخت شرمندہ ہوتا ہو اگرچہ جب توفیق الہی کی طرف نظر آتا ہو کہ اس نے تجھ سے خدمت ملی تو خوش ہو کر دل سکا بانی پانی ہو جاتا اور شکر کا سجدہ بجالاتا ہو پس مکر اسکی عبادت کے ثواب میں ترقی ہو مگر وہ دلساہی شرم سے سرنگون ہو اچھا کما سے زینہار از آب شمشیر کہ شیران را زان بد تشنه لب کشتی و گردن را در آب انداختی پھر جو شخص کہ مشیت ازیل میں خاص نہیں ہوا وہ عبادت بھی نہیں کرتا اور اگر کرتا ہو تو اسکو دیکھتا ہو اپنے نفس کا کمال سمجھتا ہو اپنے کو عابد جاننا ہو دوسروں کو حقیر و فاسق سمجھتا ہو اور یہ بڑا عیب ہے۔ نو ذبا لثمنہ قال شیخ اور بعض نے فرمایا کہ قولہ مختص برحمتہ من یشاء۔ میں اشارہ ہے کہ یوں رحمت فرماتا ہو کہ بندہ ہر جو نعمتیں فرمائی ہیں ان کے پہچاننے کی توفیق دیتا ہو اور ان کے شکر پر قائم ہونے کی توفیق دیتا ہو مترجم کہتا ہے کہ بڑی پوری نعمت ایمان ہو اور اذلی نعمت جامعہ اس کا وجود ہو۔ پس کوئی بندہ ایسا نہیں کہ جس پر پوری نعمت نہ ہو اور شکر اس نعمت کا یہ ہو کہ تمام وجود کو بندگی حضرت حق عزوجل میں صرف کرے یہیں سے کہا گیا کہ عجب ہو کہ کون عابد اپنی عبادت کا بدلہ چاہے کیونکہ اس سے تو شکر ہی ادا نہوا پھر بد لایکسا اور عبادت کیسی فافہم اور حضرت استاد رحمہ اللہ نے رحمت کے معنی نعمت لیے ہیں چنانچہ فرمایا کہ مختص فرماتا ہو اپنی نعمت سے جسکو چاہے سو ایک قوم کو تو از اذق سے مخصوص کیا اور کسی قوم کو نعمت اخلاق دیدی اور کسی قوم کو نعمت عبادت دیدی اور کسی کو اپنی جناب میں ارادت دیدی کہ سوائے اس کے دوسرے کو نہیں چاہتے اور کسی قوم کو ظاہر کی توفیق دیدی اور کسی قوم کو باطن کی تحقیق دیدی اور کسی قوم کو عطا و انشاء دی اور کسی کو تولد و اسرار دی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ وہ ان نعمتوں پر اللہ تعالیٰ لایہ اور اگر ہم اللہ تعالیٰ کی نعمتیں شمار کرو تو پورا نہیں گن سکتے ہو قال المترجم مترجم پر اللہ عزوجل نے اپنی رحمت و کرم غیر متناہی سے وہی جانتا ہو کہ کس کثرت سے نعمتیں فرمائی ہیں مگر آخر وہ تاجیز بندہ ہو اس لیے کسی کا شکر کچھ بھی ادا نہوا وہ کیا کسی دوسرے کو

اذا سئل عن كافر بقرعة يتاوهي اللهم لك الحمد فاعف عنك انك اعلم الغيوب + بدورخ فرست و ترازو مخواه + یہی امید ہو کہ رحمت اسکی بہت وسیع ہو پھر کہتا ہوں کہ حدیث میں آیا ہے کہ - الحمد للہ بلہ ترازو کو بھر لیتا ہے۔ اور حدیث میں آیا کہ دو کلمہ زبان پر لگے اور بلہ ترازو میں بھاری اور جناب باری عزوجل کو محبوب یہ ہیں۔ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم برادران اسلام سے امید ہو کہ زبان سے یوں شکر ادا کریں اور تمام بدن کا شکر وہی جس کے واسطے وہ پیدا ہوئے ہیں مثلاً پیشانی کا شکر سجدہ ہو علیٰ ہذا القیاس شرع شریف و سنت سنہ میں سب موجود ہیں خود ادا کریں اور میرے لیے مغفرت کی دعا کریں والسلام۔ قال الشيخ بعض نے کہا کہ قولہ یخص برحمۃ من یشاء۔ جب بندوں نے سُن لیا تو جان گئے کہ وسیلہ پیدا کرنے سے کچھ بدل نہیں سکتا اور یہ معاملہ تو وہی ہے جو ابتدا سے ازل میں اور مشیت حضرت عزت جل جلالہ میں مقرر ہو چکا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ یخص برحمۃ من یشاء۔ یعنی بندے پر جو اسرار کشف فرماتا ہو اور جو انوار معرفت اتار کر تا ہو اسکی سمجھ سے جس کو چاہتا ہو اختصاص دیتا ہو مقرر جم کہتا ہو کہ کشف کے اسرار میں بہت باریکیاں ہیں اور اس سے وہی سالم رہتا ہو جو شرع و تقویٰ میں کامل ہو اسکو میں پہلے فصل لکھ چکا۔

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينِكُمْ
اور بعض اہل کتاب میں وہ ہیں کہ اگر تو ان پاس امانت رکھے تو وہ خیال کا تھکوا داکریں اور بعض ان میں وہ ہیں کہ اگر تو ان پاس امانت رکھے ایک شرفی
لَا يُؤَدُّ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا
ادانہ کرینگے تھکو مگر جب تک تو اسکے سر پر کھڑا رہے اس واسطے کہ انھوں نے کہا رکھا ہو کہ نہیں ہم پر
رَبِّ الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ
جاہلون کے حق کا گناہ اور باندھے ہیں اس پر جھوٹ حالانکہ جانتے ہیں کہ جو کوئی بدوار کرے

بِعَهْدِكَ وَاتَّقِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝

اپنا قرار اور بہ ہیزگاری کرے تو اللہ پر ہیزگاروں سے راضی ہے۔

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينِكُمْ
وہ ہے کہ اگر تو اسکو امین بناوے ایک قنطار کا (یعنی مال کثیر کا) تو وہ تجھے ادا کر دے۔ لانا نہ کہ عبد اللہ بن سلام اودوہ رجل الفسا
روایتی اوقیۃ فہبنا فاداہا الیہ۔ جیسے عبد اللہ بن سلام عالم یہود و حافظ تورات جو آنحضرت صلعم پر ایمان لے آئے تھے ایک مرد قریشی نے
ایک ہزار دو سو اوقیۃ سونا امانت رکھنے کو دیا پس قریشی نے اسکو جہانگاہا تو ابن سلام نے ادا کر دیا۔ اور یہیں سے بعض سلف سے مروی ہے
کہ قنطار کی تعداد بارہ سو اوقیۃ سونا ہے اور اسی کو متحققین نے ترجیح دی ہے۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينِكُمْ لَا يُؤَدُّ
الیک۔ بخیرانہ۔ اور اہل کتاب میں سے بعض وہ ہیں کہ اگر اس کو ایک دینار امانت دے تو وہ تجھے ادا نہ کرے کینونکہ
وہ خائن ہو۔ اور دینار کی وجہ تسمیہ میں ابن ابی حاتم نے مالک بن دینار سے روایت کی کہ دینار نام اس جہ سے کہ وہ دین و نارس ہے
یعنی جو اسکو حق طور سے لے اور حق طور پر خرچ کرے تو وہ دین ہے یعنی ثواب ہے اور جو اسکو ناحق لے اسکے لیے آگ ہے اور اکثر اہل لغت
کہتے کہ وہ دین آرا کا عربی جو اصل جو اہل کتاب میں سے بے ایمان ہو وہ ایک دینار بھی امانت میں خیانت کرے اور ادا نہ کرے۔ لَا
مَادُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا۔ لاتفارقتہ فتنی فارقتہ انکہ لکعب بن الاشرف استودعہ قریشی دینار ففجده۔ مگر اس وقت تک

کہ تو اس کے سر پر کھڑا ہو فان اس سے الگ نہیں ہوا پھر جب تو اس سے جدا ہوا تب ہی انکار کر گیا جیسے کعب بن لاثرف یہودی کہ اسکو قریشی نے ایک دینار لانت رکھنے کو دیا وہ اس سے منکر ہو گیا۔ اور مدارک میں بجائے کعب بن لاثرف کے نخاص بن عازور نام لکھا ایسی ہی بیضاوی وغیرہ میں ہو بالجملہ مفسر نے کاف مثال سے اشارہ کیا کہ شان نزول خالص ان لوگوں کے حق میں نہیں ہو بلکہ مراد یہ ہو کہ اہل کتاب میں بعض امانت دا دنیا کی چیزوں میں ہیں وہ دین میں بھی ہیں یعنی دنیا کے خائن وہ دین کے بھی خائن ہیں اور قطار و دینار سے مراد کثیر و قلیل ہو پس کثیر کا میں قلیل میں بدرجہ اولیٰ میں ہو اور قلیل کا خائن کثیر میں ضرور خائن ہوگا۔ اور عکرمہ سے روایت ہو کہ اہل کتاب دو فریق یہود و نصاریٰ کا حال بیان کیا پس انکار کرنے والے تو نصاریٰ ہیں کہ ان میں امانت اکثر ہو اور نہ ادا کرنے والے یہود ہیں کہ ان میں خیانت اکثر ہو اور شیخ ابن کثیر نے بیان حدیث بخاری کو مناسب جانا جو ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہو چکا خلاصہ یہ ہو کہ سابق زمانہ میں ایک نبی اسرائیل کو دو سہری اسرائیل نے اللہ تعالیٰ کے شاہد و کفیل ہونے پر ہزار اشرفیان ایک وقت معلوم تک کے واسطے قرض میں اور قرضدار مند رکھا سفر کر گیا وقت محمود پر اسکو جہاز نہ ملا اس نے ایک لکھی میں سوراخ کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کر کے اشرفیان مع خط اس میں رکھ کر منہ بند کر کے دریائے دہلے میں اس لکھی کو قرض خواہ مذکور اندھن کے واسطے دریا کنارے سے اٹھا لایا اندر سے تمام مال مع خط پایا جب قرضدار کو جہاز ملا وہ اپنے دیس میں آیا تو مال قرض لا کر عذر کیا پس قرض خواہ نے کہا کہ مجھے تیرا خط مع مال کے لکھی سے مل گیا میں نے پھر پایا۔ مترجم کتاہ اس روایت سے بعض اہل کتاب کا امانت دار ہونا ثابت ہوتا ہو مگر یہ بیان تھوڑی مناسبت ہو اور مثال مناسب تر یہی جو مفسر نے ذکر کی بقرینہ قول مابعد۔ **ذَلَّكَ** اے ترک الا و اور یہ امر مذکور یعنی ادا نہ کرنا جس پر قول لایوہ الیک دلات کرتا ہو۔ **بِأَنَّهُمْ قَالُوا** بسبب قلم بیب انکے اس قول کے ہو کہ۔ **لَيْسَ عَلَيْكَ فِي الْأَمِّيَّةِ**۔ اے العرب۔ **سَبِيلٌ**۔ اے اثم لا تظلم ظلم من خالف دینہم و نسبہ الیہ تعالیٰ بہر عرب والوں کے حق میں ظلم کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہو ف کیونکہ جو ان کے دین کا مخالف ہو اس پر ظلم کرنا حلال رکھے تھے۔ اور قتادہ و سدی سے یہ معنی مروی ہیں کہ یہودی کہتے کہ ہم پر اس مال کی کوئی راہ نہیں جو ہم نے عرب پایا اور اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کرتے کہ اس نے ہکویا حکم دیا ہو اور بعض نے کہا کہ یہود نے قریش سے مال خریدا پھر قریش کے یہ لوگ پہنچنے والے مسلمان ہو گئے اور انھوں نے دامون کا تقاضا کیا تو بولے کہ تمھارا ہر کچھ حق نہیں ہو کیونکہ تمھارے ہنادین ترک کیا سوقت کے دین پر نہیں ہو اور دعویٰ کیا کہ تمھارے اسکو اپنی کتاب میں پایا ہو۔ اور یہ محض بیان تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان پر رو کر دیا۔ **وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ**۔ فی نسبت ذلک الیہ۔ **وَهُمْ يَكْفُرُونَ** انہم کاذبون اور کہتے ہیں اللہ تعالیٰ پر بہتان یعنی اس بات کی نسبت کرنے میں اور حال یہ کہ وہ لوگ جانتے ہیں کہ دے جھوٹے ہیں۔ یعنی جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں اور یہ زیادہ بدتر ہو اور ابو صعبہ نے روایت کی کہ ابن عباس سے ایک شخص نے سوال کیا کہ ہکو حماد میں مرغی بکری وغیرہ ایسا مال ایسے کافروں سے ملتا ہو جو ہماری ذمہ داری میں ہو چکے ہیں یعنی جزیہ قبول کر کے ہمارے ذمے ہو گئے ہیں تو ابن عباس نے فرمایا کہ پھر تم کیا کہتے ہو وہ بولا کہ ہم یہی کہتے ہیں کہ ہم پر اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہو تو فرمایا کہ یہ تو دیسی ہی بات ہو جیسے اہل کتاب کہتے تھے کہ لیس علینا فی الامیین سبیل جان رکھو کہ جب انھوں نے جزیہ دیا تو ان کے مال تکو حلال نہیں ہیں الا اسی طور پر کہ وہ خوشی خاطر سے تمکو دین رواہ عبد الرزاق۔ اور یہاں سے نکلا کہ اگر حربی کافر ہوتے تو البتہ انکا مال لینا حلال تھا جیسے ان کا قتل حلال کیا گیا ہو بشرطیکہ انکو امان نہ دی گئی ہو اور یہی ائمہ حنفیہ کا مذہب ہو اور دلیل اسکی فقہ میں ہو اور سعید بن جبیر سے مسند روایت ہو کہ جب اہل کتاب نے کہا کہ لیس علینا فی الامیین سبیل تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دشمنان خدا جھوٹے ہیں کوئی شے زمانہ جاہلیت کی کیوں نہ ہو وہ سب

میں نے قدموں کے نیچے روندی ہوئی ہو سوائے امانت کے کہ اگر زمانہ جاہلیت میں کسی نے دوسرے کے پاس امانت رکھی تو وہ ضرور ادا کرنی ہوگی خواہ نیکو کار کی ہو یا فاجر کی ہو رواہ ابن ابی حاتم والبطانی اور سراج میں کہا کہ امانت یہاں قرضہ و ادھار کو بھی شامل ہے کیونکہ مراد اس سے وہ حق مالی ہے جو حق طور پر لازم آیا ہے۔ غرض کہ اہل کتاب بہتان باندھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہکوعرب امیون کا مال حلال کر دیا ہے اور ہر گناہ کی کوئی گناہ نہیں ہے۔ بلیٰ علیہم فیہم سبیل۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یون نہیں ف یعنی اُن پر امین کی راہ ضرور ہے۔ مَن اَوْفٰی بِعَهْدِہٖ ۴۔ الذی عاہدہ اللہ علیہ او بعہد اللہ علیہ من اداء الامانۃ وغیرہ جس نے پورا کیا اپنا عہد وہ کہ جو اللہ تعالیٰ نے اس پر مقرر کیا یعنی اداء امانت وغیرہ یا جس نے پورا کیا عہد اللہ تعالیٰ کا جو اس پر لازم ہے یعنی اداء امانت وغیرہ۔ والقی۔ اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ کے عمل الصالحات۔ اور تقویٰ کیا اللہ تعالیٰ سے باین طور کہ نافرمانیوں کو چھوڑ اور نیک کام کیے۔ یا بقول بعض جس نے شرک تقویٰ کیا۔ فَاِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ۔ تو اللہ تعالیٰ امتقیوں کو محبوب رکھتا ہے۔ ف یہ وضع الظاہر موضع المضمر ای مجہم مجہم یعنی مجہم کے محب امتقین فرمایا انکی شان و توقیر کے واسطے اور انکو دوست رکھنے کے معنی یہ ہیں کہ انکو ثواب جمیل عطا فرماویگا۔ اگر کہا جاوے کہ فان اللہ پر فدا کیوں داخل ہوئی تو جواب یہ کہ من موصولہ متضمن معنی شرط ہے۔ اگر کہا جاوے کہ جزا میں ضمیر کہاں ہے جو موصول شرط کی طرف راجع ہو حالانکہ واجب ہو تو جواب دیا گیا کہ عموم متقین کا ضمیر کے قائم مقام ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جزا و محذوف ہے ای فلیس ہومن الکاذبین۔ وہ جھوٹوں میں نہیں ہے اور اس واسطے حذف ہوا کہ چونکہ کور ہے وہ محذوف پر دلالت کرتا ہے۔ ف شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ بلی من اوفیٰ بعہدہ والقی۔ جاننا چاہیے کہ عہد تین ہیں ایک عہد ازل جو راجع پر انکشاف ہونے کے ساتھ ہوا دوم عہد قلب کہ اسرار کے ساتھ رہو بیت کے اوصاف اسکے سر باطنی ہیں ہوتے ہیں اور یہ حق غرور کی طرف سے اپنے خطاب کا القا ہوتا ہے بقدر اسکے کہ جتنا عارف کو مرتبہ عبودیت میں سے توفیق خاص کے ساتھ عطا ہوا ہے تو ہم عہد جو عارف کو بعد مرتبہ تکمیل کے اور عارف باللہ ہونے کے ہوتا ہے اور یہ عہد اسکے عقل کے ساتھ بواسطہ قرآن مجید و سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتا ہے جو کہ عین ادب ہے پس اس واسطے اس ادب کا عہد لیا جاتا ہے کہ وہ اپنی تمام عمر میں اس ادب کتاب سنت پر واجب ہے کہ مواظبت کرے مترجم کہتا ہے کہ اس واسطے حکایت ہے کہ شیخ عارف کامل سید جیلانی نے ابن منصور کے حق میں انا الحق کہنے کی بابت کہا کہ اگر میں موجود ہوتا تو اسکو اس گمراہی سے انشاء اللہ تعالیٰ نکال لیتا پس مراد گمراہی سے ترک ادب ہوگی واللہ اعلم۔ قال شیخ پھر جس کی روح نے عہد ازل پایا اور پورا کیا وہ شرک سے بچا اور توحید کے بھید کو پہنچ گیا۔ اور جس کے قلب نے اپنا عہد پورا کیا کہ امام خاص کو جو اہل خاص سے ایک خاص طور کے قانون میں پہنچا ہوا پایا اور قضا و قدر کے احکام جاری ہونے میں ثابت قدم ساکن رہا وہ حقیقت رضا کے مقام کو پہنچا اور اسنے ہلاکت کے طبقہ سے نجات پائی۔ اور جسکی عقل نے احکام حق کے ساتھ عہد پورا کیا باین طور کہ ظاہر و باطن ان مسائل کلیہ ہر امر و نہی کا پابند رہا وہ مقام عبودیت میں حسن ادب کے درجہ کو پہنچ گیا اور ایسا ہی شخص مریدوں کا مرشد اور عارفوں کا پیشرو ہوتا ہے۔ قولہ والقی یعنی جسے نفس کے خطروں سے اور شہوت کی بلبلیوں سے اپنے آپ کو بچایا تو اللہ تعالیٰ اسکو حقیقت محبت کے مقام پر پہنچاتا ہے اور حضرت اسانے فرمایا کہ جو عہد کو ادا کرتے والا ہے وہ دصال کا مرتبہ پانے کا مستوجب اور کرمت دیے جانے کے لائق اور رحمت کا مستحق ہے اور جو شخص خیانت کرتا ہے وہ ایسا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہو اور خوار کی کے لائق اور خجالت کے لیے نشانہ ہو نفوذ باللہ من ذلک اور عہد کا وفا کرنا یہ ہے کہ ماسوا سے حق غرور سے قطع والگ ہو کر حق کے ساتھ ہووے۔ اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ قولہ من اوفی۔ جس نے پورا کیا وہ عہد جو اس پر یشاق ازل میں جاری ہوا تھا اور تقویٰ کیا اور پاک رکھا اس عہد و یشاق کو جو حق ہے اس سے کہ کسی باطل کا میل اس سے لگے۔ ایسا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اصدق کلمۃ تکلمت بها العرب کلمۃ لبیدہ الاکل شیء ما خلا الله باطل مترجم کتابہ ترمذی کی روایت کا ترجمہ یہ ہے کہ بہت سچا کلمہ جو شاعر کی زبان سے نکلا وہ کلمۃ لبیدہ شاعر ہی سے جو خدا کے سوا ہی باطل ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور جسے عہد کو پورا کیا وہ محبوب ہے اور اللہ تعالیٰ یقین کو دوست رکھتا ہے قال مترجم تمام شعر لبیدہ شاعر کا جو حضرت سے کچھ پہلے تھا یہ ہے الاکل شیء ما خلا الله باطل وکل نعلہ کا محالہ نہ اکل لیکن حدیث میں صرف اول مصرع مذکور ہے اور شاید یہ اشارہ ہے کہ دوسرا مصرعہ کلمۃ صحیح نہیں ہے کیونکہ نعمت جنت ہر نعمت نازل ہوتے والی ہے ۱۲

وَرَضَا عَنْهُ حَقَّ غَوْجِلٍ بَاقِي وَدَائِي هُوَ نَزَائِلٍ فَتَابِلٍ
لَا الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ

جو لوگ خرید کرتے ہیں بدلے اللہ کے عہد کے اور اپنی قسموں کے ٹھوڑا مول۔ وہی ہیں کہ انکے لئے کچھ حصہ نہیں ہے
فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ
آخرت میں اور نہ بات کرے گا ان سے اللہ اور نہ نگاہ کرے گا انکی طرف قیامت کے دن اور نہ سنوارے گا ان کو

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اور ان کو دھک کی مار ہے۔

دنزل فی الیہود لما بدوا نعت النبی صلعم وعہد اللہ الیہم فی التورۃ او فہم حلف کا ذبانی دعویٰ اوبع ساتھ نزول اس آیت کا یا تو یہود کے حق میں تھا۔ کیونکہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو جو توریت میں تھی بدل ڈالا اور اللہ تعالیٰ نے جو عہد ان سے توریت میں لیا تھا اسکو تبدیل کیا یا ایسے شخص کے حق میں ہو جس نے ناشی دعویٰ پر یا مال اسباب پہنچے چھوٹی قسم کھائی۔ اور عکرمہ سے روایت ہے کہ یہود کے عالموں نے مزاروں کے حق میں نزول ہوا کہ لَ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ۔ یہودیوں جو لوگ بدل لیتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ خریدار کچھ دیتا ہے اور کچھ لیتا ہے پس ایک کی طرف سے جو دیا تمہیں اور جو لیا وہ بیع ہے ایسے ہی دوسرے کی طرف سے ہو پس جو بیع تھا وہ اس کی طرف سے تمہیں اور جو تمہیں تھا وہ بیع ہو پس ہر ایک دیا دیا دوسرے کے واسطے تمہیں ہو یہ بیع خرید کے ہیں اور حق یہ ہے کہ عہد و قسم کے مقابلہ میں یہاں خرید بیع حقیقی نہیں ہے پس مراد وہی ہے جو مفسر نے ذکر کی ہے جسے تبدیل کر لیا۔ بِعَہْدِ اللَّهِ۔ الیہم بالایمان بالنبی صلعم وادار الامانہ وَاٰیٰتُہُمْ حلفم بہ تعالیٰ کا ذب۔ بعض عہد خدا کے جو ان سے لیا تھا یا بن طور کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاوین اور امانت ادا کرین۔ یعنی توریت میں عہد لیا تھا کہ پیغمبر آخر الزمان پر ایمان لاوین اور آپ کی صفت و پہچان انکے پاس امانت رکھی گئی تھی کہ اسکو لوگوں کو ادا کر دیں۔ باوجودیکہ کل امانت کو ادا کرین اور ایمان تم عطفت ہو عہد اللہ پر یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنی جھوٹی قسموں کے بدلے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تقدیریکہ نشان نزول اسکا یہود میں تو جھوٹی قسموں کے عوض خریدنا کیونکر ہو تو جواب یہ ہے کہ انھوں نے عہد کے ساتھ قسم کھائی تھی کہ انوسنن وفسنن یعنی قسم خدا کی ہم اس پیغمبر آخر الزمان پر ضرور ایمان لاوینگے اور ضرور اسکی مدد کرینگے پھر عہد توڑ کر بدل لیا اور قسم توڑ کر حوض لیا۔ ثَمَنًا قَلِيلًا مِّنَ الدُّنْيَا مَالٍ دُنْيَا مِّنْ سَیِّئَاتِہُمْ اور شاید کہ من بیان یہ ہو جسے تمہیں قلیل بھی دنیا ہو کیونکہ سماع دنیا قلیل زمانہ کی ہے پس جو لوگ بدکار بد عہد ایسے ہیں۔ اُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ۔ نصیب لہم فی الْآخِرَةِ انکے لیے کچھ نصیب نہیں ہے آخرت میں وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ غَضَبًا عَلَیْہِم۔ اور اللہ تعالیٰ ان سے کلام نہ فرماوے گا یعنی انہیں غضب کی وجہ سے فنا یعنی ان سے اللہ تعالیٰ کا کلام نہ کرنا انہیں غضب کی راہ سے ہوگا۔ اور بعض نے کہا کہ یہ کنایہ ہے کہ انھیں غضب علیہم انہیں غضب کرے گا۔ اور یہ تاویل معتزلہ کی ہے کہ وہی لوگ خوارے تعالیٰ کے

کلام کرنے کے قائل نہیں ہیں۔ تمام انبیاء و آیات صریحہ کے برخلاف تاویلین کرتے ہیں ایسی تاویل صحیح نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ مرویہ ہے کہ ان سے ایسا کلام نہ فرمادے گا کہ جس سے انکو خوشی ہو اور یہ تاویل درست ہے۔ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔ یہ رحم اور ان پر رحم نہ فرمادے گا قیامت کے روز۔ اور یہ محاورہ ہے کہ بولتے ہیں کہ ذرا ہم پر بھی نظر کیجئے یعنی رحم کیجئے اور اولی یوں ہے کہ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ رَحْمَةً لِّعَنَةِ ان پر رحمت کی نظر نہ فرمادے گا پس خلاف نہیں کہ اللہ تعالیٰ ناظر ہو۔ وَلَا يَذْكُرُهُمْ۔ یہ ظہر۔ اور ان کی تطہیر نہ کرے گا اور مدارک میں کہا کہ ان پر شانہ فرمادے گا کہ تم نے خوب کیا تم جنت میں جاؤ بلکہ مدت فرماؤ گا کہ دوزخ میں کھسو تم بدکار نافرمان ہو۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ مولم اور ان کے لیے عذاب الیم ہو یعنی مولم ہو ف یعنی الم سے الیم تھا یعنی مولم از ایلام یعنی دکھ دینے والا ہو ف عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت ہے کہ ایک مروی ہے بازار میں اپنا اسباب رکھا اور قسم کھائی کہ واللہ مجھے اسکے عوض اس قدر ملنا تھا حالانکہ اس قدر اسکو ملتا تھا مگر جھوٹ قسم کھائی تاکہ مسلمانوں میں سے کسی مروا اس فریب میں ڈالے پس یہ آیت اتری۔ ان الذين يشترون بهما الله الآتية۔ رواہ البخاری وغیرہ اس روایت میں سبب نزول مصر نہیں ہے بلکہ مصر نے اس واقعہ کے بعد اسکے حق میں یہ آیت اتری ہاں یہ ثابت ہوتا ہے کہ آیت کے نزول میں یہ صورت مذکورہ بھی داخل ہے اور یہ خود ظاہر ہے اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کوئی قسم کھائی حالانکہ وہ اس قسم میں فاجر ہو تاکہ اس سے کسی مرد مسلمان کا مال تراش لیا جائے تو اللہ تعالیٰ سے ایسے حال میں لے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر غضبناک ہو گا پس شفت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے ہی معاملہ میں واللہ ایسا واقعہ ہوا کہ میرے اور ایک یہودی کے درمیان ایک بنی فخرک تھی یعنی اس پر قبضہ اس یہودی کا تھا پھر وہ میرے حق ہونے سے انکار کر گیا تب میں اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا پس مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے پاس گاہ ہیں میں نے کہا کہ نہیں تب یہودی سے فرمایا کہ تو قسم کھا پس میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو قسم کھا جائیگا یعنی بدکار بیباک بے ایمان ہو اسکو قسم کھائے کیا دیر لگتی ہو یہ قسم کھا جائے گا پس میرا مال لے جائیگا پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا۔ ان الذين يشترون بهما الله وآياتهم الآتية۔ آخر خبر البخاری وسلم واحد وغیرہ اور اس باب میں اور جھوٹی قسم کے گناہ و عذاب میں بہت صحیح حدیثیں وارد ہیں اور یہ بھی کیا ہے کہ جھوٹی قسم سے آباد شہر ویران ہو جاتے ہیں۔ بچہ اے یہ قول ہے کہ آیت کریمہ عام ہو سب کو شامل ہے اور اس میں وہ امور بھی داخل ہیں جنکا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور تمام عمد و یشاق جو رسولوں کی طرف سے پیسے جاتے ہیں اور جنگ و آدمی اپنے اور لازم کر لیتا ہے وہ بھی شامل ہیں ان ہر ایک کا وہاں لازم ہو ف قال الشيخ فی العرائس قوله تعالیٰ ان الذين يشترون بهما الله وآياتهم ثمنًا قليلا الآتية۔ جو شخص اس دنیا کی تروتازگی پر جھکا اور اسکو درگاہ الہی باری تعالیٰ کے شاہدہ کے مقابلہ میں اختیار کیا اور ظاہر میں مقرب بندوں کی سی عبادت دکھلائی اور باطن میں اسکو لوگوں کا پیشوا بننے کے حصہ سے فروخت کر ڈالا تو وہ دیدار باری تعالیٰ سے محروم رہا

وَأَنَّ مِنْهُمْ لَفَرَيقًا يَلُونِ أَلَيْسَتْ لَهُمْ لِكُتُبٍ لِّحَسْبِؤُكَ مِنَ الْكُتُبِ وَمَا هَؤُلَاءِ إِلَّا كُتُبٌ يَفْقَهُونَ عَنِ اللَّهِ وَمَا هَؤُلَاءِ إِلَّا كُتُبٌ يَفْقَهُونَ عَنِ اللَّهِ وَلَهُمْ كُتُبٌ يَفْقَهُونَ عَنِ اللَّهِ

اور ان میں سے ایک فریق ایسے لوگ ہیں کہ زبان مڑ کر پڑھتے ہیں کتاب تاکہ تم اسکو کتاب الہی میں سے خیال کرو حالانکہ وہ کتاب الکتب ہے و یفقهون عن عند اللہ و ما ہؤلآء الا کتوب یفقهون عن عند اللہ و لہم کتوب یفقهون عن عند اللہ

ہوں۔ کفر یقیناً طائفہ کتب بن الاشراف ایک ٹکڑا ہی جیسے کتب بن الاشراف عالم یہودی دسکے مافذ لوگ جنکا حال یہ ہے کہ۔ یٰ کُفَّارُ
 اَلَيْسَتْ لَهُمْ بِالْكِتَابِ۔ ای بظنہا نقراءہ عن المنزل الی ماحرفہ من نعت النبی صلعم و نحوہ کہ کتاب کی قرادۃ کے ساتھ موڑتے ہیں
 نازل کردہ شدہ سے اسکی طرف کہ جو انھوں نے تحریف کی ہو نعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم داسکے مانند آیۃ الرجم وغیرہ کے۔ اور تحریف بمعنی
 نقیب ای لوٹ پوٹ کر دینا اسکی ٹھیک وجہ سے پس تحریف کرنے والا بھی اپنے پاس کے بنائے کلام سے راہ صواب سے زبان کو پیچیدہ کرتا ہو
 اور انتہ جمع لسان ہو بنا بر آنکہ لسان مذکور ورنہ مؤنث ہوتی تو اسن آنا اور قرار دینے کا کہ میں نے عرب سے سوائے مذکر کے اسکو مؤنث نہیں
 سنا اور کبھی کلام کو بھی لسان لکھ کر تعبیر کرتے ہیں۔ اَلْحَاصِلُ اس طرح اپنی تحریف کو بنا کر پڑھتے ہیں۔ لَکُم مِّنْهُ مَعْرُوفٌ۔ ای الحرف من الکتاب۔
 الذی انزل اللہ تعالیٰ تاکہ خیال کرو تم اسکو یعنی تحریف کیے ہوے کو اس کتاب میں سے جس کو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہو۔
 وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ۔ حالانکہ وہ کتاب آتی ہیں سے نہیں ہوتی پس فریب دیتے ہیں۔ وَیَقُولُونَ هُوَ مِنْ
 عِنْدِ اللّٰهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ۔ اور کہتے ہیں کہ یہ لکھا ہوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہو
 وَیَقُولُونَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبُ وَهُمْ یَعْلَمُونَ۔ انہم کا ذہن۔ اور اللہ تعالیٰ یہ جھوٹ باندھتے ہیں حالانکہ جانتے ہیں اس بات کو کہ
 وہ جھوٹے ہیں ف جانا چاہیے کہ قولہ تعالیٰ یلودن السنتم بالکتاب۔ دو وجہ کو تحمل ہوا اول آنکہ مڑوڑتے زبان کو پس مائل کرتے نازل
 آتی سے طرف اپنی حرف کے دوم آنکہ عطف کرتے اور پھیرتے طرف شبہ کتاب کے اور فرق دونوں وجہ میں یہ ہو کہ اول وجہ میں تحریف
 حقیقی ہو یعنی جو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا اس نص کو جھوڑتے اور جو تبدیل کیا ہو اسکو پڑھتے تھے اور دوم صورت میں تحریف معنوی ہو یعنی نص
 کے ساتھ اس طرز سے زبان کو پیچیدہ کرتے کہ اس سے جو مراد صحیح ہو اسکے برخلاف کچھ اور دم ہوتا اور ہمزہ جہم کتا ہو کہ وجہ اول میں السنتم بمعنی کلام
 لینا زیادہ واضح ہو اور حاصل یہ کہ اپنے حرف کلام کو اس طرح زبان مڑوڑ کر پڑھتے کہ تم خیال کرو کہ وہ کتاب ہے جو اللہ تعالیٰ نے اتاری ہو۔ اور وجہ دوم بالسنتم
 اپنے حقیقی معنی پر آتی ہو اور مفسر رحمہ اللہ کا ظاہر کلام اسکو شعر ہو کہ وہ لفظی تبدیل نہ تھی بلکہ عطف زبان تھی جس سے تاویل و مراد میں فرق و تحریف
 ہو جاتی تھی اور یہ قول مجاہد و شعبی حسن و قتادہ و ربیع بن انس کا ہو کہ یلودن السنتم بالکتاب کو تحریف کرتے تھے اسکو ہکذا ذکر ابن کثیر
 ہذا المعنی۔ اور کہا کہ ایسی بخاری نے ابن عباس سے روایت کی کہ انہم یحرفون ویزیلون ولس احسن خلق اللہ نزل لفظ کتاب من کتب اللہ لکنہم
 یحرفونہ یشادونہ علی غیر تاویل۔ و حاصل آنکہ مخلوق خدائے تعالیٰ میں سے کسی کو یہ مجال نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ کی کسی کتاب میں سے کوئی
 لفظ مبدل کر دے لیکن یہ لوگ جو تحریف کرتے تھے تو جو اسکی تاویل ہو اسکے سوائے دوسری تاویل کرتے تھے۔ اور وہب بن منبہ نے فرمایا کہ
 توریت و انجیل کو جیسا اللہ تعالیٰ نے اتارا ویسے ہی تھیں ان میں سے کوئی حرف متغیر نہیں ہوا لیکن یہود و نصاریٰ تحریف و تاویل سے
 گمراہ ہوتے تھے یعنی منے بدلتے تھے اور دیگر کتابیں اپنی طرف سے نقل لیتے دیکھتے تھے اور کہتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو حالانکہ وہ
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہ تھی اور راوی وہ کتابیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھیں تو وہ محفوظ تھیں ان میں کچھ تحویل نہ تھی رواہ ابن ابی حاتم۔
 اور شیخ ابن کثیر نے اس روایت کے معنی میں تنقید کی کہ وہب کے کلام میں اگر کتب سے وہ کتب مراد ہیں جو یہود و نصاریٰ کے پاس
 موجود تھیں اور ہیں تو اس میں کوئی شک نہیں ہو کہ ان میں تبدیل و تحریف و زیادتی و کمی بہت کچھ ہو اور یہ اصل زبان میں نہیں جن میں نازل
 ہوئی تھیں بلکہ ان لوگوں نے اسکو ترجمہ کیا پھر یہ ترجمہ جو مشاہدہ میں خواہ زبان عربی میں یا اور زبانوں میں تو ان میں بہت چوک غلطی
 چھول ہو اور بہت کچھ بڑھایا ہوا اور بہت کچھ گھٹایا ہوا و فاش دم ہو اور یہ ایسا ہی جیسے اپنی سمجھ کے موافق کسی مضمون کو ادا کر دیا پھر

پھر ان یہود و نصاریٰ کی سمجھ کا یہ حال ہے کہ ان میں سے ہتھون کی بلکہ اکثر دن کی بلکہ سب کی سمجھ بہت خراب ہو انھوں نے جو کچھ حکم جیسا کچھ مذکور تھا وہی نہیں ترجمہ کیا بلکہ اسکو اپنی ناقص سمجھ کی کسوٹی پر رکھا اور اس سمجھ پر جو منہ خیال کیے وہ ترجمہ کر دیے۔ پھر وہب کی مراد یہ ہے کہ وہ کتب جو اللہ تعالیٰ کی اتاری ہوئی تھیں وہ جیسی تھیں واقعی وہی ہی ہیں مگر ترجمہ کتاباں یہ قول شیخ ابن کثیرؒ کا نہایت محقق ہے اور میرے نزدیک یہی صحیح ہے اور اسی پر ائمہ تحقیق کا مدار ہونا چاہیئے اور حاصل اس تحقیق کا یہ ہے کہ علماء یہود نے مثلاً تورات کی تفسیر کی اور جوابات اس میں بتا دیے صحیح تھیں انکو اپنی رائے ناقص پر دوسرے منہ پرانا اور آخروں کو اپنی اپنے قلم سے اپنے طور پر لکھیں ان میں یقین کر کے دیے، منہ بجائے اس آیت کے درج کیے جسکے منہ سمجھنے میں واقعی ظلم ہے اور اسی پر انکا مدار ہوا پس اصل کتاب الہی تو محفوظ تھی لیکن جو ان کے درمیان ہاتھوں ہاتھ متداول رہی وہ تحریف و تبدیل و زیادت و نقصان سے اور خطائے فاحشہ دہم سے بھر گئی جس سے ہرگز یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ اصل حکم الہی کیا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ قرآن مجید میں اہل تفسیر نے اصل کے ساتھ اپنی رائے لکھی ہو ورنہ اگر اہل اسلام بھی علموں کو اسی طرح ماننے لگتے کہ جو وہ کہیں ہی ٹھیک ہے اور جس کو طال کہیں حلال اور جسکو حرام کہیں حرام ہے تو اس میں بھی دیسی ہی تحریف ہو جاتی پس تمام محدثان باری تعالیٰ کو ہو کہ اسنے مسلمانوں کو کتاب سنت کی پیروی کی توفیق دی اور کسی عالم کو یہ مجال نہیں ہے کہ مضمون کلام مجید کو الگ ٹھوکرے اور دلائل میں ہو کہ کوئی مسلمان اس کو قبول کرے ورنہ اسوقت علی الخصوص ایسے فرقہ پیدا ہوئے ہیں کہ وہ کلام مجید کے منہ میں نہایت غلط و بجا تحریف کرتے ہیں اور اپنی ناقص سمجھ پر شرم نہیں کھاتے ہیں بخلاف اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے کہ منہ بدلتے اور جان بوجھ کر دنیا وغیرہ کی ہوس سے ایسا کرتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ هُمْ يَطْلُونُ**۔ ابن کثیرؒ نے تفسیر میں کہا کہ اللہ تعالیٰ یہود کے ایک فلولق کی خبر فرماتا ہے کہ کھاتے کو انکی جگہ اور موقع سے تحریف کرتے اور کلام الہی کو بدل ڈالتے اور اسکی مراد سے ہٹا دیتے تاکہ جاہل اس ہم میں پڑ جاویں کہ یہ کتاب اللہ ہے اور اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف صریح نسبت کرتے حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھا ہوتا تھا اور یہ لوگ جانتے بھی تھے کہ انھوں نے اس سب میں اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور افتراء باندھا ہے۔ مگر ترجمہ کتاباں کہ اگر کہا جاوے کہ قولہ وہا ہوں کتاب۔ سے معلوم ہو چکا کہ یہ حرف یا شبہ حرف نہیں ہے کتاب سے بھرا گئے کیوں فرمایا۔ **وَيَقُولُونَ هُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَهَؤُلَاءِ هُم مِمَّنْ ضَلُّوا**۔ تو یہ مضامین وغیرہ نے جواب دیا کہ یہ اول کی تاکید ہے یا بن منہ کہ اس سے انپر تشبیح کامل ہے اور اس امر کا بیان ہے کہ وہ لوگ اسکو تصریحاً زعم کرتے تھے نہ تعریضاً اور منہ یہ ہیں کہ ایسے ہو بنازل من عند اللہ یعنی ہرگز یہ حرف اللہ تعالیٰ کی طرف نازل نہیں ہے مگر ترجمہ کتاباں کہ اس منہ سے معترکہ کا اعتراض بھی دفع ہو گیا کہ معترکہ نے اس سے دلیل پکڑی کہ بندہ اپنے کاموں کا خالق ہے کیونکہ فی اللسان تجرید و کذب جو یہود کا فرق کرتا تھا اگر یہ فعل اللہ تعالیٰ کا پیدا کیا ہوتا تو اس فرق کا یہ کہنا صحیح ہوتا کہ ہوں عند اللہ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے رو کر دیا کہ وہا ہوں عند اللہ پس معلوم ہوا کہ یہ فعل اللہ تعالیٰ کا مخلوق نہیں بلکہ یہود کا پیدا کیا ہے اور جواب اس کا یہ ہے کہ وہا ہوں عند اللہ کے قیہ منہ ہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے نازل کتاب نہیں ہے اور اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ بندے کے کتب پر اسکو اللہ تعالیٰ نے پیدا نہیں فرمایا۔ کیونکہ یہ عام ہے اور نازل نہ فرماتا خاص ہے پس خاص کی نفی سے عام کی نفی نہیں ہوتی ہو حاصل یہ کہ یہود نے جو تحریف کا فعل کیا یا وہ اللہ تعالیٰ کی تاثیر سے پیدا ہوا وہ یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کر کے اسکو

اللہ اور خدا پر جان بوجھ کر کھانا یا لٹکے نہیں

نازل کیا اور یہ صاف ظاہر ہے فافہم۔
مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوْلَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ
 کسی بشر کا کام نہیں کہ اللہ تعالیٰ اسکو کتاب دے اور حکم اور پیغمبری پھر وہ لوگوں سے کہے کہ

ولکن یقول۔ لیکن یہ بشر کیسا کہ۔ گوئی باریتین۔ تم ربانی ہو جاؤ یعنی علمائے عالمین منسوب الی الرب بزیادۃ الالف والنون
 انفیما۔ یعنی ربانین جمع ربانی ہو اور یہ منسوب ہر رب کی طرف اور اس میں تفریق یعنی بھاری بھر کم ہونے کے واسطے
 الف دون بڑھا دیا گیا جیسے بھاری گردن والے کو قربانی اور بھری ڈاڑھی والے کو نبیانی کہتے ہیں ذکرہ البضای وغیرہ اور یہ قول سید
 کاہر اور حضرت ابن عباسؓ والوزیرین اور بہتیرے علمائے ربانی سلف سے کوئی ربانین کے یہ منہ نہ گزریں اور حکماء علماء ہوجاؤ۔ یعنی
 اس حکمت کو حاصل کرو جو اللہ عزوجل نے اپنے پیغمبروں کو عطا کی ہو اور اس سمجھ کے جاننے والے ہو جاؤ جو علم نبوت سے حاصل ہوتی ہے اور
 عقل کلی اور عقل سلیم حاصل کرو اور حسن بصری۔ اور بہتیرے تابعین نے فرمایا کہ فقہاء ہوجاؤ اور فقہ بھی ایسی ہی سمجھ کہتے ہیں اگرچہ مرتبہ اول
 اعلیٰ تر ہو اور قول دوم ادنیٰ کو بھی شامل ہو اسی واسطے یہ قول بھی ابن عباسؓ وسعید بن جبیر وقتادہ وعطاء دعطیہ وریح سے مروی ہے۔
 اور ایسا شخص بڑا ہی بزرگوار و عابد ہو گا اسی واسطے اہل عبادت و اہل تقویٰ کے منہ بھی حسن سے مروی ہیں اور بعض نے کہا کہ ربانی وہ شخص
 جو لوگوں کو تربیت کرے اس طرح کہ پہلے چھوٹے علم سکھا دے پھر بڑے جیسے حضرت رب تبارک و تعالیٰ بندوں کو آسانی کے ساتھ تعلیم فرماتا ہے
 اور روایت ہے کہ جب حضرت ابن عباسؓ کا انتقال ہوا تو محمد ابن الحنفیہ فرزند حضرت علیؓ کو مامور فرمایا کہ آج اس امت کا ربانی
 انتقال کر گیا اور ابو عبیدہؓ نے کہا کہ میرا گمان ہے کہ یہ لفظ عربی یا سریانی ہے بہر حال یہ نصاریٰ پر رد ہے کہ انھوں نے حضرت عیسیٰؑ پر افترا باندھا
 ایسی بات کا جوہ نہیں کہہ سکتے اور نہ انھوں نے کہی ہے اور جو کچھ انھوں نے کہا اسکو چھپایا اور یہ ان اہل کتاب دستور ہی چنانچہ پہلے اللہ تعالیٰ پر
 افترا باندھنا مذکور ہوا اور یہاں اللہ تعالیٰ کے رسولوں پر افترا باندھنا مذکور ہے کہ انھوں نے کہا کہ کورب بناؤ حالانکہ انھوں نے ایسی تسلیم
 نہیں کی بلکہ برعکس کہا کہ کوئی ربانین تم اللہ والے ہو جاؤ۔ **وَمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ**۔ باتخفیف والتشدید۔ تعلمون بتخفیف از علم
قِرَاءَةِ ابْنِ كَثِيرٍ وَالْوَاعِظِ کی ہو مجھے اگے سبب تمھارے جاننے کے کتاب کو اور تشدید کے ساتھ از تعلیم باقیوں کی قراۃ ہو بحدف مفعول
وَمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ النَّاسَ الْكِتَابَ۔ یعنی سبب تمھارے سکھانے کے لوگوں کو کتاب آئی۔ **وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ**۔ ای سبب ذلک فان
 قائمہ ان تعلوا۔ اور بسبب امر مذکور کے یعنی اپنے عالم یا معلم اور دارس ہونے کے ربانی ہو جاؤ کیونکہ فائدہ اسکا یہی کہ عمل کرو اور درس
 ملا کتاب کو پڑھنا اور اسکے الفاظ کو حفظ رکھنا ہو اسی وجہ سے کلی معنی اول میں تشدید کی قراۃ کو راجع کیا کہ پڑھانا اور پڑھنا دونوں آگیا
 اور اس میں دلیل ہے کہ جاننا علم حق کا اور سکھانا سکھانا جس سے اس پر عامل ہوتا ہو اور اسی پر کار بند ہوتا ہو اسی سے ربانی ہوتا ہے چونکہ شخص
 اس قصد سے نہ حاصل کرے بلکہ نام آوری وغیرہ مقصود ہو اس نے اپنے کو رب باوکیا اور وبال میں پڑا اور اسی سے حدیث میں پناہ مانگنا
 مذکور ہے **اللَّهُمَّ رَبِّ اعْزِزْكَ فَاغْفِرْ لِي وَوَقْفِي**۔ **وَلَا يَأْمُرُكُمْ**۔ بالرفع استیناف ای اللہ والنصب عطفا علی یقول ای البشر ان
تَنْجِدُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَمْ رَبَّابًا۔ یعنی یا مریض قراۃ ابن کثیر اور ابو عمر و نافع۔ رحمہم اللہ کی منجلی قراۃ
 مشہورہ کے ہو پس جملہ متانفہ ہو گا اور فاعل اسکا حضرت حق عزوجل ہے یعنی اور نہیں حکم دیتا ہو تو اللہ تعالیٰ یہ کہ ملائکہ ونبیوں کو
 پروردگار بناؤ۔ اور ابن عاصم۔ و کوئیوں کی قراۃ میں یا مریض نصب ہے بنا ہے کہ تم بقول پر عطف ہے پس فاعل اسکا بھی وہی بشر ہے اور لا کا
 پڑھانا بغرض تاکید سے نفی ہو گا آئینے یہ کہ اور نہیں روا ہے کسی بشر کو جسکو اللہ تعالیٰ صفات مذکورہ سے موصوف کرے وغیرہ کرے
 پھر حکم دے وہ لوگوں کو کہ میرے بندے ہو اللہ کی چیز کو اور حکم دے یہ کہ ملائکہ ونبیوں کو رب بناؤ۔ یا یوں کہا جاوے کہ نہ یہ حکم کرے گا کہ اپنے
 ہم جنسوں کو پروردگار بناؤ جیسے صاحبہ نے ملائکہ کو رب بنایا اور پھر نے غیر کو اور نصاریٰ نے عیسیٰؑ کو اور صاحبہ میں اختلاف ہے

بعض نے کہا کہ ایک قوم ہو جو ملائکہ کی عبادت کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ فرقہ ازہود یا نصاریٰ ہو اور بعض نے کہا کہ فرقہ از مجوس ہو اور اسی بنا پر باب نکوۃ میں اختلاف ہو اور یہ مسئلہ فقہ میں ہو۔ **آيَا مَرْكُومٌ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** - لاینبیٰ لہ ہذا۔ کیا وہ تمکو مسلمان ہو جانے کے بعد کفر کرنے کا حکم کرے گا۔ یہ اسکو لائق ہی نہیں ہو۔ یعنی استفہام باین معنی ہو کہ اسکو ایسا کرنا سزاوار نہیں ہو اور بیضاوی نے کہا کہ اس میں دلالت ہو کہ یہ خطاب مسلمانوں کو ہو اور انھیں نے حضرت صلعم سے اجازت چاہی تھی کہ آپکو سجدہ کیا کریں مگر جمہ۔ کہتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ دروازہ مسجد پر اونٹ نے آپکو سجدہ کیا آپ سجدہ میں تھے یہ دیکھ کر بعض صحابہ نے عرض کیا کہ جانور آپکو سجدہ کرتے ہیں ہم زیادہ مستحق ہیں کہ سجدہ کریں آپ نے انکو منع کیا کہ اللہ عزوجل ہی کو سجدہ کرو اور میری تکریم کرو جیسا کہ اصل حدیث میں مصرح ہو واللہ اعلم فی شیخ نے مراسل البیان میں لکھا کہ قولہ ما کان للبشر ان یوتیہ اللہ الکتاب الا یہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنی درگاہ کی نزدیکی اور مشاہدہ دینے کے ساتھ مخصوص فرمایا اسکو یہ ہوا نہیں ہو کہ اسکا دل اس طرف بھٹکے کہ مخلوق کے نزدیک رہیں بنے اور چاہے کہ یہ لوگ میری حرمت کریں اور یہ نہیں کہ حضرت حق عزوجل کے جلال عظمت کے سامنے اپنی بھی کچھ قدر قیمت خیال کرے اسواسطے کہ جو شخص درجہ توحید کو پہنچ گیا وہ اپنے نفس کا کچھ بھی وزن نہیں سمجھتا کیونکہ اسکو عظمت و جلال حق کی تجلی ظاہر ہو جاتی ہو اس تجلی پر وہ اپنے آپکو ناپید و معدوم جانتا ہو بلکہ جانتا ہی نہیں پھر وہ اس بات پر ہمیشہ تجل مشر مندہ رہتا ہو کہ حق عزوجل کے وجود پاک کے سامنے اسکا بھی کچھ وجود ہو پس اللہ عزوجل سے حیا کر کے چاہتا ہو کہ فنا ہو جاوے لیکن جبکہ وہ اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دیکھتا ہو کہ جمال کشف فرمایا اور قرب صال عطا اور جلال عزت و کبریا و عظمت و قہر و لطف سے سرفراز کیا تو مخلوق پرانے حال پرانوس کے ہریان ہوتا ہو اور انکو بھی اللہ عزوجل کی بندگی اور اسکی مرضیات طلب کرنے کی طرہ ملتا ہو اور یہی ہیں منے قولہ تعالیٰ و لکن کو نوار باینین۔ یہ حکم ہو حضرت حق عزوجل کی طرف سے اپنے انبیاء و اولیاء کو لینے تم لوگ میری صفت سے موصوف ہو جاؤ جیسا کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تخلقوا باخلاق الرحمن یعنی حضرت حق عزوجل کے اخلاق سے اپنے آپکو آراستہ کرو۔ اور یہ وصف ایسے شخص پر ہو جسکو اللہ تعالیٰ نے جلال ازلی و جلال ابدی کے پاک نور کا لباس پہنایا ہو اور یہ لباس اسکو پہلے اس سے پہنایا کہ وہ مٹی کا بشر موجود ہو پس وہ صبح قدم ہی کے نور سے اُسی وقت منور ہو گیا تھا کہ جب اشباح و اجسام عدم میں تھے پھر جب اللہ تعالیٰ نے ارواح کو ان شکلوں میں بسایا اور اس اندھیرے میں داخل کیا تو انکو خطاب بلساط سے مخاطب کیا یعنی ایسے خطاب سے کہ جس سے انکا خوف ذرا کم ہو پس منہ بلیا کہ تم لوگ بانی و مٹی کی طرف اپنی بہتین مت لگاؤ بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت لگاؤ یعنی اپنی خواہش نفسانی کے پابند مت ہوتا کہ اس سے اپنے جسم کو چھوڑ پانی مٹی کا پتلا ہو قوی کرو اور حیوان کمال و ہلکا ایسے کام کرو جس سے تمھارا منسوب ہونا حضرت حق عزوجل کی طرف درست ہو اور یہ اس طرح کہ اللہ عزوجل کی محبت سے آراستہ ہو اور مکاشفہ و مشاہدہ حاصل کرو اور او تعالیٰ کی صفات کمالہ سے متصف ہو اور حضرت عزوجل کی درگاہ میں پہنچ کر وہیں سے تربیت حاصل کرو پھر جانتا چاہیے کہ وجود ان لوگوں کا اللہ تعالیٰ کے فعل خاص ذاتی قدمی سے ہو اور یہ لوگ ویسے نہیں ہیں جنکا وجود بامر کُن ہوا کیونکہ امر تو عوام کے واسطے ہو اور فعل ان لوگوں کے واسطے ہو جو خاص ہیں اور ساتھ ہی یہ بھی جان رکھنا چاہیے کہ او تعالیٰ شانہ شکل سے اور شبہ سے اور خیال و ادہام و کسی کی سمجھ میں آنے اور خود سمجھ سے اور نیز جزو یا کسی کا جزو ہونے یا کل یا کسی کا کل ہونے سے اور بعض ہونے سے اور ہر صورت و شکل زمانہ و مکان سے ان سب باتوں سے پاک برتر ہو قولہ تعالیٰ بالکتم تعلون الکتاب بالکتم تدرسون۔ یعنی خاص کر کے تمکو علم لدنی اور علم کتاب سنت اور علم شریعت عطا ہوا ہو اسکی وجہ سے تم پر لازم ہو کہ اس شکل انسانیت سے اور اوصاف بشریت سے باہر ہو جاؤ۔ اور شیخ جعفر صادقؑ نے قولہ کو نوار باینین میں کہا کہ دل کے قانون سے سننے والے اور غیب کی آنکھوں سے

فریقے والے ہو جاؤ اور بعض نے فرمایا کہ کو نوار بائینیں اسی اللہ والے عالم اور اللہ کے بندوں سے حکم کرنے والے ہو جاؤ۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ قول ابن عباسؓ وغیرہم کا ہے جیسا کہ مذکور ہوا اور شیخ ابن عطاء نے کہا کہ تم لوگ اپنی پہلی تربیت کو معائنہ کرنا کہ ان سب آفتوں سے چھوٹ جاؤ اور نیز فرمایا کہ ان نیکوں کو اس خطاب سے نکال لیا جاؤ اور ان سے بندگی کا خطاب کیا ہو۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ تم اپنی تربیت کی اوقات اور تقدیر کو جو آدم علیہ السلام سے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تھی معائنہ کرو پس آدم کی طرف نسبت لگانا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر فخر کرنا اس ذات پاک کی طرف نسبت نہیں ہے جسے تکوازل میں مقدس کیا ہو۔ اور نیز کہا کہ قولہ کو نوار بائینیں۔ اؤ تم لوگ مانند ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہو جاؤ کہ جب ان پر وہ اُور طاری ہوتے تھے جن سے آدمی گھبراتے ہیں تو ان کے دل پر کچھ اثر نہیں کرتے چنانچہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کے روز کہا کہ یا رسول اللہ یہ اصرار و الحاح آپ کچھ کم کر دیجئے کہ اللہ تعالیٰ جو آپ سے وعدہ فرماتا ہے اسکو پورا کر دے گا۔ اور نیز واسطیؒ نے اس آیت میں کہا کہ ابراہیم علیہ السلام کو اسلام کا حکم دیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا چنانچہ فرمایا عالم پس اسلام تو یہ ہے کہ بندگی کا اظہار کرے اور علم وہ ہے کہ اس کے وسیلہ سے اذیت و ابدیت تک رسائی ہو تو یہی اسی واسطے انکو قولہ کو نوار بائینیں سے خطاب کیا۔ اور شیخ جلیل نے کہا کہ حق تعالیٰ نے انکو خلق سے ایک بارگی صریح الگ کر کے نکالا اور حق عزوجل کی طرف انکو اشارہ سے جذب کیا پھر اگرچہ انکو منظور ہو کہ مجھے معلوم ہو جاوے کہ خلق کے مقامات و درجات عالم حقیقت میں کیونکر ہیں تو مجھ کو لازم ہو کہ ان کے اخلاق میں کیونکر تصرف ہیں نظر ڈالیں تو ہر ایک شخص کو اپنی خاص شخصی حالت پر الگ پادیا گیا پس جو بات اسکی سیرت سے موافق ہوگی اسی کا یقین کرے گا پھر دیکھنا چاہیے کہ دل کا ربط اس سے ہے پس سر باطنی کا حال کھل جائیگا کیونکہ اس بطن و ارتباط کا نشا و ہی صدر رول ہے پس اگر انار لٹکا نا ہی اسکو خوش آتا ہو اور جو اس پر پیش آوے اس سے ناخوش ہو جاتا ہو تو اسکی باطنی حقیقت کھل گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت میں جھگڑا کرتا ہو اور اسکی بندگی میں تردد ہو اگرچہ اس کو خود اس کا شعور نہ ہو۔ اور بعض عارفین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو آدم سے باہر کیا تاکہ اس بانی مٹی پر فخر کرنا چھوڑیں اور اللہ تعالیٰ کی بندگی سے نسبت پیدا کریں۔ اور شیخ جلیل نے فرمایا کہ بندگی کرے کا خطاب جو ان کو فرمایا ہو اس سے انکو خراج کیا پس جسے استحقاق علم حاصل کیا وہ علم ربانیت کا سختی ہو اور ربانی وہ ہے جو سوائے رب تعالیٰ کے اور کسی سے علوم نہیں لیتا اور نیز علم کے ظاہر ہونے میں اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رجوع فرماتا ہو۔ اور واسطیؒ نے اس آیت میں کہا کہ قولہ کو نوار بائینیں۔ اگر تو فرزند اہل قابہ ہو تو تیرے لیے اس سے بہتر و عمدہ ہے کہ تو فرزند آپ گل ہو اور افعال و احصاد و عدد کا بیٹا بنے۔ اور شیخ سہمل نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو عالم باللہ تعالیٰ اور عالم بام اللہ تعالیٰ ہو اور اسکو علوم لدنی میں سے وہ کچھ کشف کیا گیا ہو اور نیز فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو اپنے پروردگار کے مقابلہ میں کسی حال کو اختیار نہیں کرتا۔ اور جہر میری نے فرمایا کہ کو نوار بائینیں کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے سننے والے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہونے والے ہو جاؤ قال المترجم یعنی سماعت اور سنا تمہارا تیسے نبو بلکہ خدائے تعالیٰ سے ہو اور بولنا تمہارا بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہو جب اسکا حکم ہو تو تمہاری طرف سے نطق صادر ہو۔ اور

فصل بن العباس الشکلی نے فرمایا کہ قولہ کو نوار بائینیں اؤ مانند ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہو کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو جس قدر اسرار باطنی تھے سب مضطرب ہو گئے اور آپ کی وفات سے انکو اضطراب پہونچا کر سر لپی بکرفی اللہ عنہ اس میں مستقل رہا چنانچہ ابوبکرؓ نے کہا کہ میں کان منکم بعد محمد فان محمد اقامت من کان لپی بعد اللہ فان اللہ حی لا یموت۔ یعنی جو شخص تم میں سے محمد کو پوجتا تھا تو وہ ابستہ مضطرب ہو کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال کیا اور جو شخص کہا اللہ عزوجل کو پوجتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہو وہ کبھی نہیں مرے گا۔ حاصل یہ کہ آخر یہ اضطراب کیوں ہے کیونکہ آنحضرت صلعم نے اللہ عزوجل کی طرف راہ دیدی پس اللہ تعالیٰ زندہ ہے وہ کبھی نہیں مرے گا۔

لہ اشارہ بقولہ اذ قال رب ارجع لی اسئلک اشارہ فاعلم انہ لا اله الا هو

اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نہیں پوچھا تھا کہ اس لیے یہ اضطراب ہوا۔ قاسمؒ نے فرمایا کہ کوئی اور بانی نہیں۔ یعنی آراستہ باخلاق حق ہو اور ظلم داسے عالم ہو جاوے اور بعض نے فرمایا کہ۔ بانی وہ ہے جو اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کی یاد میں بھولا اور اپنی اوقات کو اسکے اوقات میں بھولا اور اپنی عمر و ذوق کو اسکی صفات میں بھولا پھر اسکی صفات سے اس شخص کو اسکی ذات پاک کی طرف جذب کیا اور اسکی ذات نے اسکو مالک صفات کیا بعض نے کہا کہ ربانی وہ ہے جس سے اسکے نفس کا سایہ اٹھ گیا اور وہ سایہ وجود کے تحت میں نذر رہا اور بعض نے کہا کہ ربانی وہ ہے جو اپنے وجود سے کم ہو اور اپنے شہود سے محو ہو اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جس میں قدم کی تقادیر مٹو نہ ہوں۔ اور حاصل اسکا یہ ہے کہ تقدیر میں جو کچھ جس کے واسطے لکھا گیا ہے اس کے واقع ہونے سے اس میں کچھ تغیر نہ ہو بلکہ انکو خوبی کے ساتھ برداشت کرے اگرچہ اس سے کتنے ہی مخالفت ہوں۔ اور بعض نے کہا کہ ربانی وہ ہے کہ کوئی محنت اسکو نفرت نہ دلاوے اور کوئی نفرت اسکو جنبش دیکر اپنی طرف نہ لاوے پس وہ تقادیر قضا و قدر کے ساتھ اگرچہ مختلف ہوں ایک حال پر رہتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو کسی امر کے سپرد ہونے سے اشر پذیر نہ ہو پھر اگر کوئی شخص اپنے یا کسی کے قلب کی رقت نے یا کسی امر کے ہجوم کی اشمالت نے یا کسی امر نے جس میں اسکو خطرات پیدا ہوئے ہیں اسکے دل کو اپنی طرف پھیرا تو وہ ربانی نہیں ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو حوادث یعنی واقعات میں سے کسی واقعہ کے ہونے پر زبان سے اور دل سے کچھ پروا نہ کرے اگرچہ وہ شرع میں سے کسی چیز کے کرنے میں نصیر نہ کرے۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ بیا کنتم تدرسون۔ یعنی جو کچھ تم نے درس پایا ہے کہ میرے احسان تم پر پے در پے ہوئے اور میری نعمت تم پر برابر برہمی۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ بیا کنتم تعلمون الکتاب بیا کنتم تدرسون۔ یعنی میری آیات و نعمتیں اور جو کچھ میں نے تمہارے امور کی تالیف و پرورش فرمائی ہے۔ قولہ تعالیٰ دلایا مرکم ان تتخذوا الملائکۃ والنبيين ربابا۔ وہ تم پر احسان میں رکھتے کہ تم کو انھوں نے تعلیم دیا ہے خواہ ان کی پاکیزگی بیان کر دیا بھگتے پھر وہ۔ وے لوگ اپنے دونوں سے کبھی اپنے درجن کی طرف اور اپنی نگین کی طرف التفات نہیں کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ وہے لوگ بھی دیوان الہییت میں اور ربوبیت میں ایسے ہی ہیں جیسے ہر شے میں ہر شے ہوتی ہے اور وہے لوگ اللہ عزوجل کی عظمت کے مقابلہ میں تمام مخلوق کو مع اسکے جو کچھ اس میں ہے اور جو لوگ اس میں ہیں مثلاً کہینہ کے مقابلہ آسمان و زمین کے خیال کرتے ہیں اور اپنے ذاتی امور کے واسطے اللہ تعالیٰ کے حکم کے درمیان کچھ تعرض نہیں کرتے ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ حق عزوجل کا حکم تمام امور پر غالب ہے اور وہے لوگ بھی اور مخلوق کے مانند اللہ تعالیٰ کے حکم کے مامور ہیں۔ قولہ یا مرکم بالکفر بعد اذ انتم مسلمون۔ یہ لوگ بزرگ جو خلق کی طرف آتے ہیں تو اسی واسطے آتے ہیں کہ اپنے اسرار باطنی کو تمام مخلوق و حوادث سے اللہ تعالیٰ کی خالص جمودیت میں پاک و معذب کر میں اور ان مخلوق کو اسرار حقیقت اور احوال خیریت اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اسکی صفات کی پاکیزگی اور اسکے تقاریر و جلال کی عزت کی خبر دیتے ہیں اور انکو حکم دیتے ہیں کہ جہل اللہ المتین۔ کو مضبوط پکڑ لیں اور یقین کے ساتھ خالص ایمان رکھیں۔ اور شیخ ابن عطاء نے کہا کہ وہ لوگ بسبب اسکے کہ اللہ تعالیٰ کے منظور نظر ہیں اسکے خطاب کا موقع قرار دیے گئے ہیں مگر ان کے ہاتھ میں نفع و ضرر میں سے کچھ نہیں ہے پھر بھلا جو لوگ انکے سوا ہیں انکی کیا کیفیت رہی کہ انکے ہاتھوں میں کچھ بھی اختیار نفع و ضرر نہ ہو گا قال المترجم یہ قول جموع ابن عطاء سے شیخ نے نقل فرمایا۔ تو بلا خلاف سب سلف کا قول ہے اور علماء و فقہاء مجتہدین اس میں کوئی مختلف نہیں ہے بلکہ میں دیکھتا ہوں کہ اس زمانہ کے وہ لوگ جو دین الہی اور اسرار باطن سے بالکل بے خبر ہیں اس بات میں تامل کرتے ہیں اور یہ خود اپنے ایمان میں نقصان ڈالتے ہیں اور ان بزرگوں کی شان میں کمی کرتے ہیں جیسا کہ اس مقام کے سرخفی سے جو سابق میں مذکور ہوا ہے مرد فطین پر خود ظاہر ہو گا واللہ الموفق۔ اور واسطیؒ نے اس آیت میں فرمایا کہ تم لوگ اپنے اسرار باطنی سے انکی تنظیم کو اپنے دونوں میں مست لاؤ اور نہ یہ کہ ان کے معانی میں کھراؤ اور جان لو کہ یہ ایسی

اسرار باطنی کی ضبط و تنظیم اور اسرار باطنی کی وضاحت و تفسیر اور اسرار باطنی کی وضاحت و تفسیر اور اسرار باطنی کی وضاحت و تفسیر

بہ نسبت ہو جسے عبودیت کو پیدا کیا ہو مگر جہم کتا ہو کہ شاید مراد یہ ہو کہ ان بزرگوں کی تعظیم اگر تم اپنی خاطر میں لاؤ گے اور اس کا تصور باندھو گے تو وہ قریب اس تعظیم کے ہو گا جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی عظمت کو دل میں لاتے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی اصلی عظمت تو کچھ بھی نہیں سماتی ہو یہ عظمت جو تصور ہوتی ہو یہ بھی صرف و خالص نہیں ہو سکتی کیونکہ مادہ کثیف انسانی موجود ہو پس عظمت تصور ہی بھی نقصان کے ساتھ ہوتی ہو اور بعد حضرت عزوجل کے ان انبیاء علیہم السلام کی تعظیم خیال میں منظور کرتی ہو اور یہ جو کلمہ اپنی اصل میں بھی ناقص ہو اور اس سر باطنی مشوٹ سے اس کا تصور آسکتا ہو جیسا چاہیے تو وہ قریب قریب عظمت الہی عزوجل کے گمان میں ہو جاتا ہو اور یہ منع ہو اگرچہ بعد از خدا بزرگ توئی یہ قول درست ہو پھر یہ وہم ہوتا تھا کہ جب ان کی تعظیم نہ آئی تو کیا کفر تو ہے نعوذ باللہ منہ اس کو دفع کر دیا کہ کفر تو ان کے معافی کا انکار ہی پس ہرگز انکار نہ کرے اور پورا اقرار کرے ہاں صرف ملاحظہ عظمت و تصور میں کلام ہو فافہم شیخ نے کہا کہ ابن عطاء نے فرمایا کہ خبردار تو ہرگز کسی مخلوق کو ملاحظہ نہ کر در حالیکہ تجھ کو حق عزوجل کی طرف ملاحظہ کی راہ ملتی ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے - ولایا مرکم ان تتخذوا الملائکۃ الاۃ - اور واسطی نے اس آیت میں کہا کہ انکو اللہ تعالیٰ نے اپنے مخاطبات کا محل اور اپنے معاملات کا مقام قرار دیا پھر قولہ یا مرکم بالکفر بعد افا تم سلو - یعنی کیا تم کو حکم کر چکا کہ حق عزوجل سے پردہ دوری میں بڑ جاؤ بعد از انکہ تم نے حق عزوجل کا معائنہ پالیا ہو یا یہ حکم کرے گا کہ غیر سے ملکر حق عزوجل سے دور ہو جاؤ - اور بعض نے کہا کہ بھلا تم کو حکم کر چکا ہے شخص کی طرف تو سہل چاہئے گا کہ اس کا خود ہی کوئی وسیلہ سوا کے حق عزوجل کے نہیں ہو - اور بعض نے کہا کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ بھلا تم کو حکم دے گا کہ شکون کا مطالعہ کرو اور حادث چیز کو خود اسی کے مثل کی طرف نسبت لگاؤ پیدا کرنے کا حکم دے گا بعد از انکہ ان کے اسرار میں توحید کے انوار چمکے ہیں اور دونوں میں تفریق کے آفتاب چمکے ہیں -

وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِيَيْنِ لَمَّا آتَيْنَكُمْ مِّنْ كِتَابٍ وَحِمْلَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ

اور جب یا اللہ نے قرار نبیوں کا کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم پھر آوے تم پاس کوئی رسول مَصْدِقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ ؕ أَلَمْ تَرَ أَنَا قَدْ رَزَمْتُكُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ کہ بیچ بتا دے تمہارے پاس والے کو تو اس پر ایمان لاؤ گے اور اسکی مدد کرو گے فرمایا کہ تم نے اقرار کیا اور اس شرط پر لیا میرا اَصْرِي ؕ قَالُوا قَدْ رَزَمْنَا قَالَ فاشْهَدُوا ؕ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ؕ فَمَنْ

ذمہ دے ہم نے اقرار کیا فرمایا تو اب شاہد رہو اور میں بھی تمہارے ساتھ شاہد ہوں پھر

تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاقُونَ ؕ

جو کوئی پھر چاؤنے اسکے بعد تو وہی لوگ بے حکم چلنے والے ہیں

و۔ اذکر برا ذہین - یعنی یہ عطف تھا کہ قصہ پر ہو اور اذ طرف جو آگے کے حملہ کی طرف مضاف ہو اس کو نصب بفعل محذوف اذکر ہو ای یاد کر - یعنی بیان کروے باین طور کہ یا وہ ہانی و نصیحت ہو اور اذ یعنی حسین ہو اور ظاہر اذ ہے یہ کہ یہ عہد لینا ازل میں ہوا جبکہ تحقیقی زمانہ کا وجود نہ تھا اور حین بھی اگرچہ زمانہ کے واسطے ہو مگر منہ اسکے جنم کے آتے ہیں پس تحقیقی زمانہ ہونا لازم نہیں اور یا در کھنا چاہیے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ لا اشرب حیثا توفقه میں چھ مہینہ کی مدت بھی لی گئی ولیکن ادنی تامل سے یہ عہدہ حل ہو جائیگا اور یہاں باندھ قولہ ہل لی علی الانسان حین من الہر یعنی انسان پر ایک وقت دہر گزرا کہ وہ کچھ بھی نہ تھا (ہر) سمجھنا چاہیے اور یہ ہنسا ہر آنکہ عہد مذکور ازل میں لیا گیا جیسا کہ محی السنہ نے کہا ہو کہ یہ عہد اس میں لیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کی پشت سے انکی ذریات کو نکالا اور امام رازی نے یہ بیان کیا کہ یہ ميثاق

وہ جو انکی عقول میں متقرر ہو ان دلائل سے جو دال ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری واجب ہو اور قول اول صحیح ہو۔ **آخِذُوا بِاللَّهِ**
مِيثَاقَ الْبَنِيَيْنِ۔ عہد ہم۔ میثاق یعنی عہد ہو۔ مکات۔ بفتح اللام لا یتدارد توکید بمعنی القسم الذی فی اخذ الميثاق وکسر با متعلقہ باخذ
 ماموصلہ علی الوجہین ای للذی۔ **اَتَيْتُكُمْ**۔ آیہ وفی قراءۃ آیتناکم یعنی لما بین دو قراءۃ ہیں ایک قراءۃ بفتح لام اور یہی اکثری قراءۃ ہو
 بنا بریکہ لام ابتداء ہو جسکو لام توطیہ قسم بھی کہتے ہیں پس اس سے تاکید اس معنی قسم کی ہو جو میثاق لینے سے مفہوم ہیں اس واسطے کہ عہد
 لینا قسم ہو اور دوسری قراءۃ بعض کی بکسر لام ہو پس متعلق اخذ ہو اور ہر دو صورت پر ماموصلہ ہو ای البتہ وہ چیز یا سبب اس چیز کے جو میں نے
 تمکو دی اور مفسر نے آیہ بڑھا کر اشارہ کیا کہ صلہ میں ضمیر منصوب جو راجع بجانب موصول ہو بسبب فضلہ ہونے کے رواہی کہ مخدوف ہو اور نزلت کی
 قراءۃ میں آیتناکم بصیغۃ جمع ہر وجہ تعلیم ہو ای آیتنا کہ وہ جسکو ہم نے تمکو دیا اور قولہ۔ **فَمَنْ كَتَبَ وَحَمَلَ**۔ بیان اس موصول کا
 یا ضمیر صلہ کا ہو اور کتاب شامل ہی ہر مکتوب کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنا نازل فرمایا خواہ کتاب ہو یا صحیفہ ہو اور حکمت اس کتاب کی فقہ یا نور خاص ہو
 جیسا کہ اوپر گذرا (المعنی) اور نصیحت کو دے جسدم کہ اللہ تعالیٰ نے نبیوں کا عہد لیا قسیمہ بذریعہ اس چیز کے جو میں نے (یا مینے) تم کو کتاب حکمت
 سے دی ہو۔ **ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ**۔ من الکتاب الحکمۃ وہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پھر آوے تمہارے پاس
 ایسا رسول جو تصدیق کرنے والا ہو اس چیز کی جو تمہارے پاس ہو ف یعنی کتاب و حکمت کی اور وہ رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں
 چنانچہ علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو انبیاء میں سے نہیں بھیجا مگر انکے اس سے عہد
 لیا کہ جب میں محمد صلعم کو مبعوث فرماؤں اور تو اس وقت زندہ ہو تو۔ **لَتَوَفِّيَنَّكُمْ بِهِ**۔ لکن نصیر لہ البتہ محمد صلعم پر ایمان لائیو اور ضرور
 اس کی مدد کیجو اور ہر نبی کو یہ بھی حکم دیا کہ اپنی امت سے یہ عہد لیوے کہ جب محمد صلعم مبعوث ہوں اور تم لوگ اس وقت زندہ ہو تو ضرور
 ان پر ایمان لاؤ اور ان کی مدد گاری کرو۔ اسی واسطے مفسر نے کہا جواب القسم۔ ان در کتوہ و امم تبع لہم فی ذلک۔ یعنی قولہ تعالیٰ لتوفینکم بہ
 جواب قسم ہو یعنی پیغمبروں کو کتاب دیکر قسم لی کہ جب پیغمبر آوے تو ضرور اس پر ایمان لائیو و اسکی نصرت کیجو بشرطیکہ تم اسکا زمانہ پاؤں) رہا یہ کہ انکی امت کو
 یہ حکم کیونکر دے تو جواب دید یا کہ ان کی امت اس حکم میں بدرجہ اولیٰ ان کی تابع ہی کیونکہ جس نبی کو یہ حکم ہو کہ محمد صلعم پر بشرط زندہ ہونے کے ایمان
 لاوے تو اس کی امت تو ضرور ہی اس حکم کی مامور ہو۔ اور تفسیر ہر رسول کی صفت جو مصدق لما معکم فرمائی ہو یہ ایضاح حال واقعی ہو کہ یہ رسول
 ایسا ہو گا کہ انکے رسول کی رسالت و کتاب و حکمت کی تصدیق فرماوے گا اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ یہ میثاق خاص محمد صلعم کے واسطے ہوا تھا جیسا کہ
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر سے ظاہر ہو رہی تھا وہ دسویں کا قول ہو اور شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں کہا کہ طاؤس و
 حسن بصری وقتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا کہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں پھر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ اسکے
 منافی نہیں ہو جو ابن عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہو بلکہ اسکو مستلزم و مقتضی ہو اسی واسطے طاؤس سے مانند تفسیر حضرت علی و
 ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بھی مروی ہو رواہ عبد الرزاق مترجم کہتا ہو کہ توضیح یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہر پیغمبر و اسکی امت کو اپنے مابعد کے آنے والے پیغمبر
 ایمان لانے کا حکم دیا اور سب سے مابعد خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں تو آپ کے لیے جمیع انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا گیا تھا۔ اور حاصل
 یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عہد لیا کہ پہلے نبی دوسرے نبی کے لائے ہوئے پر ایمان لاوے جو کہ پہلے کی تصدیق کرنے والا ہو گا بشرطیکہ پہلا اس کا زمانہ
 پاوے پہل ایمان لاوے و مدد کرے اور اگر نہ پاوے تو اپنی امت کو حکم کرے کہ اگر وہ پاویں تو اسکی مدد کریں اور اس پر ایمان لاویں اور اس سب کی
 حالت غائی یہ ہو کہ اسی سلسلہ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور مدد گاری تمام جہان پر لازم آجاوے کیونکہ ہر امت میں رسول گزر چکا پس

بقصود اس عہد کے خاص نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ابن کثیر نے کہا کہ پس راو رسول سے وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں۔
 صلوات اللہ علیہم اور وہی امام اعظم ہیں کہ اگر وہ کسی زمانہ میں پائے جائے تو انہیں کی فرمانبرداری واجب ہوتی اور وہی کل انبیاء علیہم السلام پر مقدم
 ہوتے حتیٰ کہ اگر سب سے پہلے آپ کا ظہور ہوتا تو اسکے بعد کوئی پیغمبر ہو سکتا اور آپ کی خبر بھی سب امتوں پر پہنچتی۔ اسی واسطے شب معراج میں
 جب بیت المقدس میں سب انبیاء کے ساتھ جمع ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سب کے امام ہوئے اور فضلِ عادیث میں صحیح ہوا کہ
 آپ نے فرمایا کہ اگر موسیٰ و عیسیٰ زندہ ہوتے تو انکو کوئی گنجائش نہ ہوتی سوائے اسکے کہ میری پیروی کریں اور حدیثِ جاہلین مرفوعہ ہو کہ واللہ
 اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو اسکو کچھ حلال نہ ہوتا مگر یہی کہ میری پیروی کرے۔ (رداہ ابو یعلیٰ بسندِ جید) اگر کہا جاوے کہ ایک نبی کی مددگاری دوسرے کو
 کیا ہو تو جواب یہ ہو کہ اسکی شریعت پر چلنے کی دوسروں کو ہدایت کرے جیسے یحییٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ کے ساتھ تھے یا اسکے ساتھ ہو کر کافروں سے
 جہاد بھی کرے جیسے موسیٰ کے ساتھ ہارون تھے۔ جاننا چاہیے کہ کسائی نے کہا کہ ہو سکتا ہو کہ شاید یہ سنے ہوں کہ اذا خدا شاق الفزین
 النبیین یعنی ان لوگوں سے اقرار لیا جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ تھے اور اسی کے مؤید یہ قراۃ ابن مسعود رحمہ و اذا خدا شاق الفزین
 او تو الکتاب۔ مگر پوشیدہ نہیں کہ مشوار قراۃ و مشہور تفسیر کے مقابل میں یہ نہیں ہو سکتی پس صحیح وہی اولیٰ اور دیگر احتمالات بے وجہ ہیں۔
 قال تعالیٰ ہم اللہ تعالیٰ نے ان انبیاء علیہم السلام سے کہا کہ عَزَّوَجَلَّ اَقْرَبُ رُكْبَةٍ۔ بذكر۔ کیا تھے اسکا اقرار کیا۔ اور یہ استفہام تقریری ہو
 یعنی ان سے صاف اقرار کرانے کو ہو اور اللہ تعالیٰ و ان تر ہو واخذنا ثَمَر۔ بتم۔ عَلٰی ذٰلِكَ اَحْزَنُ۔ عہدی اور تم نے
 قبول کر لیا اس بات پر یہ عہد یعنی کہ ان بسر و چشم قبول ہو ف اند سے یہاں قبول مراد ہو کیونکہ امتدایں انھوں نے اللہ تعالیٰ سے
 عہد نہیں لیا اور نہ وہ لے سکتے تھے پس لباسِ نہیں اور مراد یہی متعین ہو کہ تم نے قبول کیا اور اشارہ ہو کہ قبول نہایت گرفت سے ہو اور
 گویا اشارہ ہو کہ انبیاء علیہم السلام بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و تصدیق کی تھاتھی۔ اور اصرارِ حق میں جسے تحمل ہے
 اس سے عہد کا نام رکھا گیا کیونکہ اسکے تحمل میں بھی ایک پورا بار ہوتا ہو یا شد و بندش سخت ہوتی تو پس مراد اس سے عہد ہو یہی
 ابن عباس و مجاہد و ربیع و قتادہ و سدی نے کہا ہو ذکرہ ابن کثیر ارجح اصل انبیاء علیہم السلام نے بسر و چشم قبول کیا ہوا تھا
 قالوا اَقْرَبُ رُكْبَةٍ۔ بولے کہ ہم نے اقرار کیا۔ قال فَاَشْرَدُوا۔ عَلٰی اَنْفُسِكُمْ و ابا علم بذکر پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب
 تم نے اقرار کیا تو شاہد ہو اپنے اوپر اور اپنے پیروی کرنے والوں پر اس عہد کے۔ وَاَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ۔ علیکم وعلیہم
 اور میں بھی تم پر اور تم پر شاہد ہوں۔ فَهَمَّ تَوَلَّى۔ اعرض۔ یَعْنِ ذٰلِكَ۔ الميثاق پھر جس نے تمھوٹا بلکہ اس
 عہد اقراری کے۔ فَاَوَلَيْكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ۔ تو ایسے ہی خسروڑنے والے وہی فاسق ہیں اپنے مکر و اور طاعت سے ماہر
 ہونے والے اور کفر میں ڈوبنے والے ہیں یہاں سے ظاہر ہوا کہ نبوت و رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نبی نے انکار نہیں کیا بلکہ
 سب نے تصدیق کی ہو کیونکہ حاشاکہ وہ عہد تو میں پھر فاسق وہ لوگ البتہ ہوئے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں آپ پر ایمان نہ لائے
 اور ان پر کفر کا عذاب بھی نہایت سخت ہوگا جیسے ایمان لانے میں ان کو دو ناؤاب تھا جیسا کہ حدیث صحیح میں ثابت ہوا جو ف شیخ
 نے عرائس البیان میں ذکر کیا کہ قول تعالیٰ و اذا خدا شاق الفزین النبیین الا یہ۔ اللہ تعالیٰ نے ایسے علم جموں کے خصائص خطاب کا جو
 حقائق اسرار پر بیت کی خبر دینا ہو بیرون و صد یقون کے ساتھ بواسطہ امام فرشتہ کے اور بغیر واسطہ مذکور کے عہد لیا اور وہ لفظ
 مخلوقات سے منفرد ہو بلکہ حق عزوجل بفعل خاص اسکو نازل فرماتا ہو اور اس کے انوار کو ان لوگوں کی امداد کی آنکھوں میں ظاہر

فرماتا ہو تاکہ اسکی تصدیق کریں اور جان لیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوا اور یقین و معاملہ سے اسکی مدد کرتے ہیں اور یہ نیکو قرآن مجید کے رموز سے ہو
اور ہر کتاب آئی میں ایسی رہی ہو اور ہر اشارہ جو ظاہر کتاب سے نکلتا ہو وہ یہ ہو کہ اللہ عزوجل نے چاہا کہ اگلے پچھلے تمام انبیاء و اولیاء و برگزیدہ
لوگوں کو اپنے حبیب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگ مقامات کھلاوے اور ان لوگوں کو دھیان سے ان سب سے آپ کی تخصیص ظاہر فرماوے
اگر سب کے سب پر ایمان لاویں اور اسکو پہچانیں کیونکہ جس نے حبیب اللہ تعالیٰ کو پہچانا اس نے حق کو پہچان لیا اور جو پہچان لایا وہ دائرہ
محبت و حقیقی قربت میں پہنچ گیا فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ اور آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے
مجھکو پہچانا اس نے حق عزوجل کو پہچانا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ روایت ان الفاظ سے اہل حدیث کے نزدیک پہچانی نہیں گئی اور صحیح حدیث میں ہے
کہ من رانی فخرای الحق جس نے مجھکو دیکھا اس نے حق کو دیکھا اور اہل تصوف اسکے مضیوں کہتے ہیں کہ جس نے مجھے دیکھا اُس نے حق کو دیکھا اور دلیل
اس کی وہ بیان کی جو شیخ نے کہی ہے کہ اسوجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر لباس بودیت تھا اور آپ کے چہرہ پاک سے جمال مشاہدہ
حق کا نور کمال ظاہر ہوتا تھا۔ اور انبیاء علیہم السلام سے اپنے حبیب کے واسطے عہد لینے میں اشارہ یہ ہو کہ وہ لوگ آنحضرت صلعم پر غیرت نہ کریں اس
واسطے کہ عاشقوں کا دستور ہے کہ ایک دوسرے پر غیرت کھاتے ہیں اور غیرت کھانا عشق کے لوازم میں سے ہے اور یہ حق سبحانہ کی صفت پس تو ذرا
محاذ کر شان موسیٰ علیہ السلام اور انکی غیرت حضرت سید الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ شب مزاج میں رہنے لگے کہ یہ جوان میرے بعد
مبعوث ہوا جو چہاں کا سردار ہو اور اس بیٹاق سے مقصود یہ ہے کہ اسرار باطنی انبیاء علیہم السلام کے صفات بشری سے محفوظ رہیں۔ قولہ تعالیٰ
فاشهدوا بان حکم من الشاہدین۔ اللہ تعالیٰ انکو ذرا تاجہ کہ وہ ان کے حال پر خوب مطلع ہو تاکہ اسکے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور
اسکی نصرت و مدد میں ثابت ہوں اور یہ تمام انبیاء علیہم السلام کے درمیان سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بدرجہ اتم تشریف ہو پھر بیان
فرمایا کہ جس کا سر باطنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے بھر گیا اور جس کا قلب آپ کے نور سنت سے اندھا رہا اور جس کا ظاہر حال آپ کے
طریقہ و شریعت سے آپ کے معجزات و برکات گہرا ہوئے کے بعد پھر ارہادہ نبوت و رسالت کے درجہ سے گرجاوے گا اسی واسطے پھر یہ تہدہ
فرمائی اور فرمایا کہ من تولی بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون۔ فہا رس رحلہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنے حبیب صلعم کا عہد ان انبیاء علیہم السلام
سے لیا جو زمانہ سابق میں گذر چکے ہیں چنانچہ فرمایا۔ واذا خدا اللہ شایق البیدین الایہ۔ پس اس سے بڑھ کر کون بزرگی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ
نے اس کا عہد ان لوگوں سے لیا جو اس سے پہلے تھے پھر ان پہلے والوں کو حکم دیا کہ اسکے واسطے لباس عہد کے شاہد ہوں اور
ضامن ہو کہ اللہ تعالیٰ بھی ان کے ساتھ شاہد ہو اگر وہ عہد کے پورے ہیں تو ان کی بھلائی پر شاہد ہو اور اگر حاشا کہ وہ عہد میں پورے
نہوں لیکن بالفرض اس صورت میں انکی بھلائی پر شاہد ہو اور ایسا اس واسطے کیا تاکہ ان لوگوں کو چھوڑ دین میں سے کسی کو جو آپ سے پہلے ہوئے ماعلیٰ نہ
ہو بلکہ اس پر محبت ہو جو اسے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا رسول کریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا اور اس پر ایمان لائے کا حکم دیا ہے کہ اس پر فروع اتباع کے ایمان
لاویں یا بین طور کہ اتباع کو حکم کر دین تاکہ بعد اسکے کسی کو حضرت صلعم کی مخالفت میں محبت نہ رہے

لہ اللہ تعالیٰ کا حبیب ہر تہذیب و ملت کا ہے

۱۱

أَفَتَدِينُوا اللَّهَ يَبْعَثُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ

یَرْجَعُونَ ۚ قُلْ أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُم مِّنْ أَمْرٍ أَلَّا تَحْكُمُوا بِحُكْمِ اللَّهِ فَرِحْتُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

اب کچھ اور ڈھونڈتے ہیں سوائے دین اللہ کے اور اسی کے حکم میں ہو جو کوئی آسمان و زمین میں ہے خوشی سے یا زور سے اور اسی کی طرف

پھر چاؤنگے تو کہہ ہم ایمان لائے اللہ پر جو کچھ اُترنا ہے اور جو کچھ اُترنا ابراہیم اور اسمعیل و اسحق پر

وَيَقُوتُ وَالْأَسْبَاطُ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ كَالْفَرَقِ بَيْنَ

اور یقوت پر اور اسکی اولاد پر اور جولا موسیٰ کو اور عیسیٰ کو اور جو ملا سب نبیوں کو اپنے رب کی طرف سے ہم الٰہین مہمانین کرتے ہیں

أَحَدٍ مِنْهُمْ وَتَحْنُ لَهُمْ سُلُوكٌ

کسی کو اور ہم اسی کے علم پر ہیں

أَفْخِرُ دَيْنَ اللَّهِ - یہ عطف ہی جملہ سابق یعنی من توئی سپرد اور ہرزہ بیچ میں ہا کار یہ ہو یا اسکا عطف محذوف ہو یا عیون فیسر
دین اللہ بنون - اور اصل یہ کہ بنون غیر دین اللہ ہیں مفعول کو اس واسطے مقدم کیا کہ مقصود اسی کا انکار ہو۔ یَقُوتُونَ - بالباء اے
النبیون والثناء - یعنی الموعر ووعاصم ولیقوت کی قرادۃ میں بنون بیاضے تختانیہ بصیغۃ غائب ہو اور فاعل اسکا متولون - یعنی منہ موڑنے
والے ہیں اور باقیوں کی قرادۃ میں بتاء خطاب ہو پس قل اسم مقدر ہو یا کہدے ان لوگوں سے و مترجم کہتا کہ معاملہ وغیرہ میں مذکور
کہ اہل کتاب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنا مقدمہ پیش کیا اور اختلاف انکا دین ابراہیم میں تھا اور ہر فرق دعویٰ کرتا تھا کہ ہم اوسے
بابراہیم ہیں پس رسول صلعم نے فرمایا کہ ہر فرق دین ابراہیم سے بری ہو گئے کہ ہم آپ کے فیصلہ پر راضی نہیں ہوتے اور آپ کا دین
نہیں لیتے ہیں پس یہ آیت نازل ہوئی یہ روایت اگر ثابت ہو تو قرادۃ خطاب کی تفسیر ہو جاتی ہو۔ وَلَكُلٍّ أَسْأَلُكَ انْقَادَ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا بِلَا بَارٍ - یعنی طوع کے معنی طاعت و خود غلی سے بدون انکار کے۔ وَكُلُّكُمْ هَا
بِالسَّيْفِ وَمَعَانِيَةِ مَا لَكُمْ بِاللَّهِ - یعنی کرو۔ یون کہ تلوار سے تابع ہوے اور ایسی چیز دیکھ کر تابع ہوے کہ جو خواہ مخواہ القیاد کی طرف ناچار
کرے جیسے بنی اسرائیل پر تورات کے لینے سے انکار کے وقت پہاڑ اٹھایا گیا۔ اور طوع اس انقیاد کو کہتے ہیں جو سہولت سے ہو پس کہا
گیا کہ طوعا اس طرح کہ دلائل وحدانیت پر نظر کر کے اور محبت کی پیروی کر کے خوشی خاطر تابع ہوے اور کہا۔ اس طرح کہ تلوار کے زور سے
یا اور ایسی چیز عائد کرنے سے جس سے ناچار اسلام کی طرف آنا پڑے جیسے ان کے اوپر پہاڑ بلند کیا جاتا اور فرعون و قبطیوں کا ڈوبنے لگنا اور
موت کا وقت جان کنڈنی کا ہونا (یعنی) کیا بھلا دین انہی کے سوا کوئی دین چاہتے ہیں حالانکہ اسی کے لیے انقیاد کیا ہر شخص کچھ بھلائی فرماتا
میں جو خواہ طوعا یا کرنا مترجم کہتا کہ اسلام میں تاویل کی وجہ یہ کہ زمین والوں میں سے بہت سے کافر ہیں اسلام نہیں لائے پس اسلام سے مراد انقیاد
ہو یعنی حکم تقدیر کے تابع و مقبولین و راسی سنتے ہو قولہ و لشد بعد من فی السموات الارض طوعا و کرہا لایہ اور قولہ و لشد بعد من فی السموات الارض لایہ
پس من کو اپنے دل سے سلمان ہو جیسے ظاہر میں صبح کا کافر اگرچہ مسلم اس سنتے کہ نہیں لیکن سلم یعنی مسلم ہو کہ وہ چاہے یا نہ چاہے خود اس تہذیب و طوعا و کرہا
پر ردگار کے تابع ہیں جبکہ روک لوگ کچھ نہیں سکتا اور یہی سنتے ہیں جو کلام بھینداوی سے ظاہر ہے کہ طوع یعنی اختیار ہو پس یہ اسلام تو ملاکہ و توفیق
کی طرف سے ہو اور کہو یعنی تہذیب و مائند کافروں کے کہ وہ اس امر کی قدرت نہیں کتھے کہ وہ اپنے حکم جاری کیا گیا اس سے اپنے آپ کو باز نہیں بھر لے کر طوعا و کرہا
بہا بر حایت کے ہو یا طائیفین و مختارین اور کرنا و مخیرین۔ اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ طوعا و کرہا فرمایا کہ اس وقت جب کہ لوگوں سے یشاق
لیا گیا رواہ و کعب۔ اور عطاء بن ابی رباح نے رسلا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قولہ و لشد بعد من فی السموات الارض طوعا و کرہا۔ میں روایت
کیا کہ سموات میں تو ملاکہ اسلام لائے والے ہیں اور زمین میں وہ لوگ ہیں جو اسلام پر پیدا ہوے اور کرہا وہ ہیں جو دیگر اقوام سے طوقون ذریخون ہیں
تہذیب کے جنت کی طرف کھینچے جاتے ہیں حالانکہ وہ کہ اہیت کرتے ہیں۔ رواہ الطبرانی اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس حدیث میں غایت کہ
اور بعض نے جو اسکو ضعیف کہا تو یہ وہم ہو اس واسطے کہ ارسال سے ضعف ہمارے نزدیک مسلم نہیں ہو اور اس حدیث کا شاہد دوسری جہ سے

بھی مروی ہے اور صحیح کی حدیث میں ہے کہ تیرے پروردگار نے ایسی قوم سے عجب کیا کہ جو طوقِ دوزخیزوں میں باندھ کر جنت کی طرف کھینچے جاتے ہیں۔
قال المترجم بنے اسکے یہ ہیں کہ جہاد میں بعض قوم کا فرقہ کر کے ملک اسلام میں لائے جاتے ہیں اور یہاں اگر مسلمان ہو جاتے ہیں اور ان کا
 اسلام اچھا ہوتا ہے کہ جنت میں داخل ہوتے ہیں۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس آیت میں مرفوعاً روایت ہے کہ ملائکہ نے آسمان میں اللہ تعالیٰ کی
 اطاعت کی اور انصار و گروہ عبد القیس نے زمین میں اسکی اطاعت کی رواہ الدیلمی۔ اور قتادہ سے روایت ہے کہ مؤمن نے تو بطورِ رغبت اسلام
 اختیار کیا پس اس سے قبول کیا گیا اور اسکو نفع دیا اور رہا کافر تو وہ اسلام لایا جبکہ اسے پاس اللہ تعالیٰ کو دکھایا پس اس سے قبول نہوا چنانچہ
 فرمایا فلم یک نفیحم ایما ہم لما رآوا سنا الآیۃ۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ سواری کا جانور و غلام و باندی اور لڑکا لڑکی جو پر خلق ہوا اسکے
 کان میں یہ آیت۔ اذین اللہ یخبرون آدم تک پڑھو۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط۔ اور یونس بن یحییہ سے روایت ہے کہ کجا جو شخص کسی کیش
 جانور پر سوار ہو اگر اسکے کان میں اذین اللہ یخبرون آدھ تک پڑھے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ سیدھا ہو جائے گا (رواہ ابن السنی) **وَالَّذِينَ**
يُرْجَعُونَ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کی طرف (تم پھر سے جاؤ گے) یا یہ لوگ پھر سے جادین گے۔ ہاتھ والیاد والہمة لانکار۔ یعنی
 ترجون بتاء خطاب اکثر ان کی قرأت ہو یعنی تم لوگ اور بیاختتامیہ **مُفَصِّلٌ** کی قرأت ہو اور ان فی دین اللہ ہر انکار ہو یعنی سوائے میں
 اللہ کے اور کوئی دین نہیں طلب کرنا چاہیے۔ **قُلْ**۔ اہم یا محمد کہدے ان سے اذین اللہ علیہ وسلم۔ **اصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ**
عَلَيْكَ۔ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور اس کتاب پر جو ہم پر اتاری گئی ف اس میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ لوگوں کو خبر دین کہ آپ
 مع اپنے تابعین مومنین کے اللہ تعالیٰ داسکی کتابوں داسکے رسولوں پر ایمان لائے ہیں اور جیسا کہ اسے حکم دیا کہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں
 اسی طرح تصدیق کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ کی کتابوں رسولوں پر ایمان لانے کے یہ معنی ہیں کہ اسکی تصدیق کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کتابیں
 برحق اتاریں اور یہ رسول سچے تھے اور پہلے سب سے اس چیز کو ذکر کیا جو آپ پر نازل کیا گیا یعنی قرآن پر اس وجہ سے کہ اسی سے آپ کو اور
 رسولوں اور کتابوں کا حال معلوم ہوا ہے۔ اور قل میں ضمیر واحد کو کیونکہ کہنے والے فقط انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور مابعد میں علیہا وغیرہ بصیغہ جمع فرمایا
 کیونکہ قرآن جیسا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر منزل ہو ویسے ہی آپ کی پیروی کرنے والوں پر آپ کے پہنچانے سے ہو اندازہ ایمان لانے کے اگرچہ وحی
 پہنچنے میں فقط آپ ہی پر اترا لیکن ایمان دہی ایمان لانے کی حیثیت مقصود ہے یا بصیغہ جمع اس وجہ سے کہ آپ کو حکم دیا کہ بادشاہوں کے مانند
 اپنی ذات شریف سے خبر دین اور یہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے تعظیم و اجلال ہے اگر کما جاوے کہ یہاں تو آیت میں انزال کا تعدیہ علی سے
 آیا اور یہی آیت کہ سورہ بقرہ میں ہے وہاں انزل الینا بحرف الی تعدیہ ہو تو مفسرین نے اسکے جواب میں تکلف کیا چنانچہ بعض نے کہا کہ یہاں تو
 خطاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور آپ کو وہ ملا اعلیٰ سے بلا واسطہ کسی بشر کے پہنچا پس علی کے ساتھ جو علم پر دلالت کرتا ہے لانا مناسب ٹھہرا اور
 وہاں خطاب امت کو ہے جنکو بواسطہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پہنچا پس الی سے لانا جو مختص باتصال ہو مناسب ہوا **مُفَصِّلٌ** نے
 کثافت میں اسکو روک دیا کہ یہ تکلف و تفسیر ہو کیا یہ نہیں دیکھتے کہ شروع سورہ بقرہ میں بجا انزل ایک فرمایا اور نیز قولنا انزلنا لیکم کتاب
 فرمایا۔ حالانکہ خطاب مخصوص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اسی سورہ میں اوپر فرمایا **أَنزِلْنَا بِالذِّی انزل علی الذین آمنوا و جہ النہار**۔ حالانکہ
 مومنوں پر نزول بواسطہ ہے اور صحیح جواب یہ ہے کہ وحی جو انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئی ہے اس میں دو اعتبار ہیں ایک تو رسول تک منہی و
 داصل ہونا دوم جانب اعلیٰ سے نازل ہونا پس سورہ بقرہ میں باعتبار اول کے تعدیہ بآلی آیا اور یہاں باعتبار دوم کے علی سے تعدیہ ہوا
وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ۔ جوابراہیم کے بڑے بڑے تھے اور عرب والے انھیں کی اولاد ہیں۔ **وَمَا سُخِّرَ**

دوسرے لڑکے جٹے فرزند۔ **وَلْيَقُوت** بہن جنکو اسرائیل کہتے تھے اور ان کے بارہ بیٹے تھے اور صحیح یہ ہو کہ ان بیٹوں کی اولاد کو اسباط کہتے تھے۔ جسے عرب میں قبائل کا لفظ ہوتا ہے چنانچہ فرمایا۔ **وَالْأَسْبَاطُ**۔ اولاد۔ مفسر نے اسباط کو بیٹے اولاد یعقوب لیا اور ظاہر ہے لفظ سوہم ہو کہ حضرت کے بیٹے بھی اسباط تھے حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ بیان ہوا۔ **وَمَا أُورِثِي مُوسَى**۔ یعنی تورت و عیسیٰ اپنے انجیل۔ **وَالنَّبِيُّونَ مِنْ سُلُوكِهِمْ**۔ یہ سب انبیاء کو شامل ہے۔ یعنی اور ہم ایمان لائے ہیں اس کلام کتاب و صحیفہ پر جو آگیا ابراہیم پر و اسمعیل و اسحاق و یعقوب پر اور اسباط پر اور جو کچھ دیا گیا موسیٰ و عیسیٰ و دیگر انبیاء علیہم السلام کو سب پر۔ **كَالْفَرِيقِ بَيْنَ آحَدٍ وَمَنْزِلَةٍ**۔ بالتصديق والتكذيب۔ اور ہم لوگ شیون میں فرق نہیں کرتے کہ بعض کو سچا بتلاوین اور بعض کو جھٹلاوین۔ **فَانْهَوْنِ** میں فرق نہ کرنے کے یہی معنی ہیں کہ ہم یہ نہیں کرتے ہیں کہ کسی کی تصدیق کریں اور کسی کی تکذیب کریں جیسے یہود و نصاریٰ کرتے ہیں بلکہ ہم تصدیق کرتے ہیں کہ سب نبی اللہ تعالیٰ کے بندے و رسول درجے ہیں اور یہ معنی نہیں کہ ہم ان میں آپس میں کچھ فرق نہیں کرتے اور سب کو یکساں جانتے ہیں تاکہ لازم آوے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے افضل کیوں کہتے ہو۔ اگر کہا جاوے کہ بعض علمائے کمال انبیاء میں باہم تفصیل نہیں یہی پس آیت سے انکا قول درست ثابت ہوتا ہو میں کہتا ہوں کہ ہرگز نہیں اس واسطے کہ قولہ تعالیٰ **تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ**۔ تو اس بات پر نص ہو کہ بعضے رسول بعض دیگر سے افضل ہیں پس یہ تو واجب ہو کہ تمام رسول میں ہم فرق نہیں کرتے ہیں ان میں یہ اعتقاد رکھیں کہ بعض ان میں سے بعض سے افضل ہیں پس فرق نہ کرنا فضیلت کی راہ سے نہیں ہو بلکہ تصدیق و تکذیب کی راہ سے ہو اور بعض علماء سے جو عدم تفصیل کا قول نقل کیا گیا ان کی مراد یہ ہو کہ ہم نہیں معلوم ہو کہ کون کس سے افضل ہو اگرچہ یہ یقین ہو کہ بعض افضل از بعض ہو اور مترجم کہتا ہو کہ اسی آیت تفصیل کی تفسیر میں اس ضعیف نے بیان کر دیا کہ یہ بات بھی کلیتہً صحیح نہیں ہو بلکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سواے دیگر انبیاء کے حق میں ہو کہ یہ ہم کو معلوم نہ ہوا اسی وجہ سے کہ کوئی نص و دلیل شرعی تفصیلی نہیں پائی جاتی ہو اور میں نے وہاں براہین و دلائل شرعی نقل کر دیے ہیں جو کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے افضل ہونے کی حجت میں ماحظہ **وَمَنْ كَانَ لَهُ مِثْلُونٌ**۔ مخلصون فی العبادۃ اور ہم لوگ تو اللہ تعالیٰ کے لیے مسلم ہیں بیٹھے اعتقاد و عبادت میں مخلص ہیں و مسلمان ہونے سے یہاں بقرۃ آمنا باللہ وغیرہ کی عبادت میں امتلاص واکے ہونا مراد ہو **فَاللَّيْثُ فِي الْمَرَأْسِ** قولہ تعالیٰ افریہ دین اللہ بنون۔ تمام مرادوں کی جڑ میری ہندگی ہو پھر وہ لوگ کہ ان سے صفائی عیش چاہتے ہیں حال تو یہ ہو کہ میری درگاہ کی نزدیکی میں عارفوں کو عجیب شکلی ملتی ہو اور میرے وصل سے الطاف حاصل ہوتے ہیں مشاہدہ قدس کی حلاوت حاصل ہوتی ہو یہ وہی بات ہے ہیں جو متحد ہیں اور میری عنایت کی راہ میں صدیقوں کو درجات کرامت عطا ہوتے ہیں لیکن جو شخص اپنے نفس کی خواہشوں میں بڑا وہ میری عبودیت سے منحرف ہو اور جو میری عبادت سے کچھ ہوا وہ میری وحدانیت و فردانیت کے دیدار سے دور پڑا ہو اور جو میری ہندگی و ربوبیت کے دیدار سے دور پڑا وہ مجملہ ہمارے ستون کے ہو جو خواہش کے تاریک گڑھوں میں گرتے اور عناد و جفا کے جنگلون میں ہلاک ہوتے پھرتے ہیں اور جس نے سوائے اکوہیت و ازلیت کے دیگر حقائق کو اپنے پیش نظر رکھا وہ باطل بہر حق کا دھوکا اٹھا کر گمراہی میں تباہ ہوا اور شیطان کی غلطیوں میں پڑ کر برباد کیا ایسا شخص جب ٹھہرا و عناد کی منزل میں اور جب جلا تو نفس کی اندھی راہ میں او آخر اپنے ستر پر ہلاکی خاک ڈال کر مر گیا اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جس نے سوائے وحدانیت کے کسی چیز کو مضبوط پکڑا بلکہ سوائے واحد عزوجل کے کسی کو لیا تو وہ چشم حقیقت سے مردود ہو۔ قولہ تعالیٰ **وَلَمْ يَكُنْ مِنْ دُونِهِ شَيْءٌ** فی السموات والارض جب حضرت عزوجل نے اپنی ذات

پاک کو اپنی کبریا سے آئینہ وجود میں بصفت جبروت ظاہر فرمایا تو قرعہ و جبر جو کچھ ہوسب نے اسکا انقیاد کیا کیونکہ سلطان وحدانیت کا ظاہر ہونا خود مقتضی ہو کہ وجہ خلایق پر ہیبت و اجلال سے عرق انفعال ظاہر ہو پس عارفوں نے اپنی ادواح تصدیق کر کے بطوع و رغبت اسکا انقیاد کیا کیونکہ انھوں نے حسن جمال قدم سے اسکو معائنہ کیا اور جابلون نے اپنی جانین زبردستی دے کر انقیاد کیا کیونکہ انھوں نے اُسکے غلبہ و قہارت کی عظمت دیکھ لی۔ اور نیز بعض کو اپنے کشف جمال سے سحر کر لیا کہ وہ لوگ اسکے مشاہدہ سے بطوع و رغبت فرمانبردار ہو گئے اور بعض کو اپنی عظمت اپنے فعل و صنعت کے پیرامین دکھلا کر عاجز کیا کہ وہ اسکے نور کبریائی کے ظاہر ہوئے پرمجبوری مطیع ہوئے پس اسے ایک قوم کو اس طرح بزرگ کیا کہ ان کے اسرار باطنی پلانا و تعلی کو بھلا دیا کہ وہ اسکی تضاد و قدس کے جاری ہونے میں بر غمت خاطر تابعدار ہوئے اور ایک قوم کو اس طرح ذلیل کیا کہ ان کے ظاہر حال پر ہیبت و فکر کو بھجی دیا کہ اس کی گرفت کے وقت اسکی جباریت کے قبضہ میں مجبوری ذلیل ہو گیا اور حسین پیرائے فرمایا کہ ہر ایک کو اسکا ٹھکانا ایک صراط طلاع کے ساتھ دکھلایا پس جس نے اسکی ذات پاک کو مطالعہ کیا وہ بخوشی خاطر مطیع ہوا اور جس نے ہیبت کو دیکھا وہ مجبوری زیر حکومت ذلیل ہوا۔ قولہ تعالیٰ قل انما ہا شد یعنی ہمنے اسکی تصدیق کر لی بعد ازاں کہ ہمنے اسکو چشم اسرار سے دیکھ لیا اور حقائق انوار کو معائنہ کیا اور میرا آئنا ہا شد یعنی اسی کی توفیق سے ہمنے اسکی تصدیق کی اور سپر ایمان لائے کچھ ہماری کوششیں سنی سے یہ نہیں ہوا اور قولہ وما انزل علینا الا یہ۔ محبت کی شرط یہ بھی ہو کہ حلیب کے لالچی جو کچھ اسکے پاس سے لائے اسکو دل سے قبول کرے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ وہ الہی خوشخبری سنا دے یا درمناوے جبکہ یہ یقینی ہو کہ وہ محبوب کا بھیجا ہوا ہو اور یہ جان رکھنا چاہئے کہ جس پر اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہوئی ہو وہ اپنے سر باطنی کی انکھ سے عالم ملکوت کو معائنہ کر لیتا ہو اور امور حقہ کو دیکھ لیتا ہو مانند جنت و دوزخ و ملائکہ و انبیاء و اولیاء و عرش کبریٰ و لوح و قلم و احوال و درگاہ باری تعالیٰ وغیرہ چرچہ یہ چیزیں جو اسکی انکھ سے غائب تھیں ہمنے دیکھ لیں تو پھر کیوں نہیں ان پر ایمان لاوے گا جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اسرار کی خبر اپنے انبیاء و اولیاء کی زبان پر دیدی ہو اور اگر سپر ذلیل چاہتے ہو تو دلیل قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہو کہ حارثہ کو فرمایا ای حارثہ ہر چیز کی ایک حقیقت ہو سو تیرے ایمان کی حقیقت کیا ہو حارثہ نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو دنیا سے منقطع کیا پس میں نے اپنی راتوں کو جگایا اور دنوں کو پیسا رکھا اور گویا میں اب اپنے پروردگار کے عرش کو کھلا ہوا دیکھتا ہوں اور گویا میں اہل جنت کو دیکھتا ہوں کہ جنت میں ایک دوسرے کی زیارت کرتے ہیں اور دوزخ والوں کو دیکھتا ہوں کہ باہم گریہ و فغان کرتے ہیں پس حضرت مسلم نے فرمایا کہ تجھے ایمان مبارک ہوا تو اسکو لازم بکریا میں عطا کرنے قولہ قل انما ہا شد کے معنی میں کہا کہ ہمنے اسکی تصدیق کی اور اسکے ساتھ راہ صدق پر قائم ہوئے کیونکہ وہی پروردگار ہو جس نے ہم پر ایمان لکھا اور ہم کو اس نصبت خاص سے منحوس کیا یہ سب اپنے علم قدیم کے موافق قبل اسکے ہماری پیدائش ہو پس ہم سپر ایمان لائے یہ فضل نے ہم پر سابق علم میں فرمایا ہو قال اللہ تمہیں حاصل یہ کہ ہم اسی کی توفیق انزل پر ایمان لائے اول اسکی تقدیر کے مؤمن ہیں یا یہ مراد ہو کہ اسکا علم سابق ہی حارثہ ایمان کا سب واقع ہوا ہر حال مطلب اس سے ایمان نہ تقدیر آتی ہو

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ كَافِرٌ ۖ وَمِنَ الْتَحْسِرَاتِ ۖ كَيْفَ

اور جو کوئی اسلام کے سوا کوئی دین دھوئے وہ بھی اس سے قبول نہ ہوگا اور وہ آخرت میں خسارہ والوں میں سے ہوگا

يَهْدِي اللَّهُ لِنُورٍ لَّهُم مَّا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَفَعِلُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْبُشَيْرِ ۚ إِنَّهُمُ ابْتِلَاءُ اللَّهِ لَكُلِّ قَوْمٍ ۚ وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْيَاظَهُمْ وَبَرُّوا أَوْيَاظَهُمْ يَرْجِئْ لَهُم مَّا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ۚ إِنَّهُمُ ابْتِلَاءُ اللَّهِ لَكُلِّ قَوْمٍ ۚ وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْيَاظَهُمْ وَبَرُّوا أَوْيَاظَهُمْ يَرْجِئْ لَهُم مَّا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ۚ إِنَّهُمُ ابْتِلَاءُ اللَّهِ لَكُلِّ قَوْمٍ ۚ

اللہ تعالیٰ ہدایت دے ایسی قوم کو جو منکر ہوئے ایمان کے بعد اور گناہی دے چکے کہ یہ رسول برحق ہے اور انجین انکے پاس دلیلیں

اللہ تعالیٰ ہر قوم کو امتحان دیتا ہے کہ ان پرست ہے اللہ تعالیٰ کی

وَالْمَلِئِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

اور ملائکہ کی اور لوگوں کی سب کی ہمیشہ اس میں رہے کبھی ان سے عذاب ہلکا نہ کیا جائے گا اور نہ وہ لوگ سہلت پاویں گے سوائے ایسوں کے جنھوں نے اس کے بعد توبہ کر لی اور کام سنوارا تو اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا مہربان ہے

فمنزل المین ارتدوا عن الکفار۔ یعنی یہ آیت ایسے شخص کے حق میں نازل ہوئی جو مرتد ہو گیا یعنی اسلام سے پھر گیا اور کافروں سے جاملتا تھا۔
وَمَنْ يَكْتُمْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ۔ اور جو کوئی اسلام کے سوائے کوئی دین چاہے وہ اس سے قبول نہ ہو گا حتیٰ کہ اگر اسلام کی نماز روزہ پر قائم ہو مگر دین یہودیت یا نصرانیت کی خواہش رکھتا ہو وہ بھی کافر ہو۔ معام و غیرہ میں مذکور ہو کہ وہ بارہ آدمی تھے جو اسلام سے مرتد ہو کر دین سے ٹکڑے ٹکڑے کافروں سے جاملے انھیں بن حریث بن سہید انصاری تھا۔ اور بعض نے نقطہ حریث بن سہید کو کہا ہے چنانچہ آگے آتا ہے باجملہ مفسر کا کلام خوب ہے کہ انھوں نے ہمیں دکھا پھر اس میں خلاف نہیں کہ اب حکم عام ہے جو مرتد ہو کوئی سوائے اسلام کے کوئی دین چاہے گا اس سے ہرگز قبول نہ کیا جائیگا اور حاصل یہ کہ دین اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہ اسلام ہی ہو اور اسی سے علماء خفیہ وغیرہ نے استدلال کیا ہے کہ ایمان اسلام ایک ہی کیونکہ اگر ایمان غیر اسلام ہو تا تو مقبول نہ ہوتا اور شافعیہ وغیرہ چونکہ دونوں میں فرق کے قائل ہیں پس نہ ایمان ہی کے لیے جواب دیا کہ اس آیت سے یہ لازم آتا ہے کہ جو دین غیر اسلام ہو وہ قبول نہ ہو گا اور یہ لازم نہیں آتا کہ جو کچھ غیر اسلام ہو خواہ دین ہو یا کوئی اور چیز ہو کچھ مقبول نہ ہو گا حاصل یہ کہ دین تو ایک دفع اسی ہے وہ تصدیق و اعمال صالحہ دونوں کو شامل ہے اور یہی دین ایمان اسلام کہ اسے بیان واقع ہوا ہے پس اسلام سے بھی یہی مراد ہو گا تاکہ مستثنیٰ و مشتبہ میں خلاف لازم نہ آوے اور نیز یہ جواب دیا کہ شاید دین سے اعمال صالحہ مراد ہوں ہی اسلام سے مراد ہو گی اور ایمان اعمال نہیں ہے بلکہ وہ سب جواب ضعیف ہیں اس کی تحقیق ہم ادھر لکھ چکے ہیں۔ اور شیخ ابن کثیر نے بیان حدیث ابو ہریرہ مرفوعہ دارقطنی جس میں ہے کہ قیامت میں اعمال نماز روزہ وغیرہ آویں گے اللہ تعالیٰ ہر ایک سے فرما دے گا کہ تو بھلائی پر ہو پھر اسلام آوے گا اور عرض کرے گا کہ اے پروردگار تو اسلام ہی اور میں اسلام ہوں اللہ تعالیٰ فرما دے گا کہ تو بھلائی پر ہو آج کے روز میں تیرے ہی ساتھ مواخفہ کرونگا اور تیرے ساتھ عطا کرونگا پھر یہ آیت پڑھی رواہ احمد والطبرانی پھر جب کسی سے سوائے اسلام کے قبول نہ ہوا تو وہ دنیا کا کتا ہوا ہے **هَؤُلَاءِ الْآخِرَةُ مِنَ الْخَائِصِينَ** یعنی یہ آیت پڑھنے والے خائسین میں سے ہوں گے خائسین پڑنے والے کیف یتھدی اللہ۔ اے لایہدی اللہ۔ اس استفہام کے ساتھ انکا کہ ہیں (یعنی) نہیں ہدایت کرے گا اللہ تعالیٰ۔ **وَمَا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَرُّ أُمَّةٍ** المرسل حق و جاءهم البينات علی صمدی النبی صلعم ایسی قوم کو جو کافر ہوئی بعد اس کے ایمان لانے کے بعد بعد اپنی شہادت دینے کے یہ کہ محمد رسول برحق ہو اور حال یہ کہ آپکین ان کے پاس بیانات اوی ظاہر و خفیہ صلعم کے سچے ہونے پر مترجم ہوتا ہے کہ استفہام مذکور یعنی انکار لینے پر۔ ہمضا وی کہ غیرہ نے اعتراض کیا کہ اس سے لازم آوے گا کہ مرتد کی توبہ قبول نہ ہو حالانکہ اتفاق مقبول ہے اور کہیے مگر نہیں کہ ابن عباس سے روایت ہے کہ فرمایا کہ انصار میں سے ایک شخص اسلام لایا (یعنی حریث بن سہید) پھر وہ مرتد ہو کر مشرکوں سے جاملتا رہے (یعنی کفار کے سے) پھر وہ ناوم ہوا اور اسے اپنی قوم کو کھلا بھیجا کہ تم رسول اللہ صلعم سے سوال کرو کہ بھلا میری توبہ بھی تو سکتی ہے پس یہ آیت نازل ہوئی کیف یتھدی اللہ تو انکرا بعد ایمانم تاوہ فان اللہ غفور رحیم۔ پھر اس کی قوم نے (اس کے بھائی جلاس بن سہید نے)

اسکے پاس یہ آیت بھیجی وہ فوراً اگر مسلمان ہو گیا (پھر اچھا مسلمان رہا) رواہ ابن جریر و رواہ النسائی و الحاکم و ابی حنبلہ و قال الحاکم صحیح
 الاسناد و رواہ السہابی مجاہد نے تفسیر کیا ہے پس مرتد کی توبہ مقبول ہے چکر کو نکرا استفہام یعنی انکار ہو گا اور جواب دیا گیا کہ اس انکار سے آگے استثناء
 ہی بقولہ اللہین تاہوا اس سے مرتد کی توبہ قبول ہونے کا حکم نکالا لیکن ابی ہریرہ کہ جو بیضاوی وغیرہ نے اختیار کیا کہ یہ بطریق استبعاد یا تعجب کے
 ہی یعنی بعید سمجھو کہ اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو ہدایت کرے یا تعجب کرو کہ اللہ ایسی قوم کو ہدایت کرے کیونکہ جو شخص بعد ظہور حق کے کجی کی طرف جھکا وہ
 اگر ایسی میں ڈوبا ہو اُس شد سے دور پڑا ہے پھر مفسر نے شہد و شہادۃ کے ساتھ کرتے ہیں اشارہ کیا کہ شہد و کا عطف کفر و پر نہیں کیونکہ ظاہر
 یہ ہوتا ہے کہ جو قید محطوف علیہ میں ہو وہی محطوف میں ہو اور وہاں بعد ایمان کے قید ہی حالانکہ شہد و کے ساتھ یہ قید نہیں ہو سکتی کیونکہ شہادۃ
 مذکورہ یا تو قبل ایمان کے یا ساتھ ایمان کے ہوگی نہ بعد ایمان کے۔ اگر کہا جاوے کہ شہد و اپنے شہادۃ تم کس قرینہ سے ہے گو عطف مذکور نہ بنتا
 ہو تو جواب یہ کہ ایمان تم میں ایک منہ فعل کے ظاہر میں ای بعد ان آمنوا اسی پر شہد و کا عطف ہے و بعد ان شہد و پس اپنے شہادۃ تم ہوا۔
 وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ۔ الکافرین۔ اور اللہ تعالیٰ قوم ظالمین کو ہدایت نہیں فرماتا ظالمین سے مراد کافرین
 ہیں کیونکہ کفر سب سے بدتر ظلم ہے اور یہاں قرینہ کفر و وغیرہ موجود ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہاں ظلم سے کفر مراد ہے کیونکہ کفر کرنا اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ ظلم ہے کیونکہ رکھنا عبادت کا غیر عمل میں ہو اور یہ عین ظلم ہے و قال تعالیٰ ان الشکر لظلم عظیم۔ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ هُمْ اَنْ
 عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ۔ ایسے بدکاروں کی سزا یہ ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ و ملائکہ و سب لوگوں کی
 لعنت ہو تو یہ جہنم سے زائد سزا ہے اگر کہا جاوے کہ مرتد کے حق میں یہ کافر سے بھی زیادہ وعید ہے تو کہا جاوے گا کہ ہاں اس واسطے کہ مرتد پر
 حق ظاہر ہوا پھر وہ عناد و قہر سے چکر گیا بخلاف اسکے جو کفر ہی پر ہے اور بیضاوی نے کہا کہ منطوق کلام دلالت کرتا ہے کہ ایسے مرتدوں پر لعنت
 کرنا جائز ہے اور اسکا مفہوم مخالف یہ نکلتا ہے کہ ان کے سواے اور کافروں پر لعنت نہیں جائز ہے مگر جہم کہتا ہے کہ یہ اشارہ ایک عرض کی طرف ہے کہ
 جو شافعیہ پر وارد ہوتا ہے کہ تم لوگ مفہوم کے قائل ہو یعنی جب ایسے ہی لوگوں پر لعنت کی قید فرمائی تو مفہوم ہوا کہ ان کے غیور پر نہیں حالانکہ
 اس میں اتفاق ہے کہ مطلق طور پر کافروں پر لعنت کرنا روا ہے اور جواب یہ ہے کہ غیور پر نہیں لعنت کیا جاوے اسکے یہ منہ ہیں کہ حسین کافر جب تک وہ
 کفر پر نہ مرے تب تک پر لعنت نہیں فیستأمل و رخصیہ پر یہ عرض ہی دار و نہیں ہوتا ہے پھر یہ کیا بات کہ مرتدوں پر روا ہے اور کافروں پر نہیں
 تو بیضاوی نے کہا کہ شاید دونوں میں فرق یہ ہو کہ مرتد لوگ گویا سی کفر پر پیدائشی دلغ دیے ہوئے اور ہدایت سے ممنوع اور رحمت سے
 بایوس ہیں بخلاف اور کافروں کے قائل فیہ۔ اگر کہا جاوے کہ والناس الف لام استغراق کے ساتھ ہر فرد کو شامل حتیٰ کہ خود اس مرتد کو بھی شامل ہے
 اور اجماع میں اس پر تاکید موجود ہے پھر مرتد اپنے آپ کو کیونکر لعنت کرے گا اسکا جواب دو وجہ سے دیا گیا اول آنکہ الف لام عہد کا ہے اور مراد الناس
 مومنین ہیں کیونکہ درحقیقت وہی آدمی ہیں اور اطلاق اسکا اشارہ پر مقصود اور ازال پر مقصود ہوتا ہے کہانی تو یہ تعالیٰ۔ آمنوا کما آمن
 الناس ی اصحاب محمد صلعم دوم آنکہ ہاں مراد عام ہے اور کافر و مرتد بھی اپنے کو لعنت کرتا ہے کیونکہ وہ منکر حق کو لعنت کرتا ہے حالانکہ خود منکر حق ہے
 اور نہیں پہچانتا اور حق یہ ہے کہ یہ جواب عوام کو سمجھانے کے واسطے ہے اور بھید اسکا علمائے ربانی پر واضح ہوتا ہے واللہ اعلم بالحق اور لعنت عذاب
 جہنم ہے تو یہ لوگ جہنم میں ہونگے۔ خَالِدِيْنَ فِيْهَا۔ اسی اللعنة والناار المدلول ہما علیہا۔ یعنی فیہا کی ضمیر یا تو لعنت کی طرف راجع ہے
 جو لفظ میں مذکور ہے اور درست ہے لیکن باعتبار منہ کے اولیٰ یہ ہے کہ ناس کی طرف راجع ہو کہ وہ بھی مؤنث ہے (المنیٰ) ہمیشہ دوزخ میں ہونگے
 اور یہ اگرچہ لفظ مذکور نہیں مگر لعنت سے اس پر دلالت موجود ہے کیونکہ انجام لعنت کیے ہوئے کا دوزخ ہے اور بیضاوی وغیرہ نے

درجہ کی پچھکار ہو۔ خالد بن ولیدؓ کوئی لاد نہیں کہ اس کے وجود جلال و قدرت کمال کی طرف جادین پس ان کی گمراہی پر گمراہی پڑھتی گئی اور وہ سے عجیب و غریب سے کبھی مشاہدہ عالی کی طرف نہ پہنچیں گے۔ قولہ الا الذین تابوا من بعد ذلک واصلوا یہ ایسے لوگ ہیں کہ مشیت ازل میں ان کے واسطے غلبی ایمان قرار پائی ہو لیکن اللہ عزوجل کے امتحان سے فتنہ و خواہشوں میں پڑ گئے تھے پھر عنایت ازل کے انوار نے انکو پایا پس نفس کے قید خانہ اور غیظانی زنجیروں سے ان کو چھڑایا اور ان کی باطنی آنکھیں برق عنایت کی روشنی سے ٹھنڈی ہو گئیں تاکہ انھوں نے نظر توفیق پائی اور اپنے اعمال کو بہت خبیث دیکھا پس اللہ عزوجل کی طرف گڑ گڑائے اور پناہ مانگی اور پروردگار عزوجل سے شرمائے اور ان کے پھوٹ جانے کی توفیق چاہی کیونکہ انکو اللہ عزوجل کی مشیت سابقہ نظر پڑی جو اسے عنایت و رعایت و کفایت و ہدایت کے ساتھ ان لوگوں کے حق میں ازل سے جاری فرمائی تھی برخلاف ان کے جہانلی مردود ہیں وہ ہزار بار ایمان کے بعد کفر میں جادین گے بقولہ تعالیٰ -

اِنَّ الدِّیْنَ کَفَرُوْا بِعَمَلِهِمْ ثُمَّ اَنۡزَلۡنَا دَاوۡا کُفْرًا لَّکِنۡ تَقَبَّلۡتُ تَوْبَهُمْ ؕ وَاُولَٰئِکَ هُمُ الصَّاۡلُوْنَ ۝

جو لوگ منکروں سے مان کر پھر بڑھے رہے انھار میں ہرگز قبول نہوگی انکی توبہ اور جو ہی ہیں راہ بھولے

اِنَّ الدِّیْنَ کَفَرُوْا وَمَاۡلَا وَّهُمْ کٰفِرًاۙ فَلَنۡ یُّقَبَّلَ مِنْۢ اَحَدِهِمْ مِّلَۃٌۭ اِلَّا رِضۡیَ ذٰہِبًا ؕ

جو لوگ منکروں سے اور مر گئے منکر ہی تو ہرگز قبول نہوگا ایسے کسی سے زمین بھر کر سونا

وَاُوۡفَیۡتُکُمۡ بِہٖ ؕ اُولَٰئِکَ لَہُمۡ عَذَابٌ اَلِیۡمٌ ؕ وَمَا لَہُمْ مِّنۡ نَّصِیۡرٍ ۝

اگرچہ بدلا دیوے یہ کچھ انکو دکھ کی مار ہو اور کوئی نہیں ان کا مددگار

یہود کے حق میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اِنَّ الدِّیْنَ کَفَرُوْا بِعَمَلِهِمْ۔ یعنی۔ کفر کیا۔ کُفْرًا۔ یعنی۔ کفر کیا۔ لَنۡ تَقَبَّلَ تَوْبَهُمْ۔ اذاعزوجل داتا کفار۔ وَاُولَٰئِکَ هُمُ الصَّاۡلُوْنَ۔ جن لوگوں نے کفر کیا۔

یعنی عیسیٰ کے ساتھ) بعد ان کے ایمان لانے کے (ای موسیٰ پر) پھر بڑھادیا کفر کو (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کر کے) ہرگز قبول نہ کیا جائیگی انکی توبہ (یعنی جہنم کہ انکو گڑا لگ گیا اور کافر مر گئے) اور ایسے ہی لوگ یہی گمراہ ہیں ف مترجم کہتا ہے کہ اس آیت میں مفسرین کے احوال ہیں پس متبادہ و عطاء خراسانی اور حسن نے کہا کہ یہ آیت یہود و نصاریٰ کے حق میں نازل ہوئی ہے کہ انھوں نے توبہ و انجیل

میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لست صفت پا کر آپ پر ایمان لانے کے بعد جب آپ کی بشت ہوئی تو آپ سے کفر کیا پھر از یاد کفر اسطرح کہ اسی پر اٹھے ہیں کیونکہ کفر صراحت کرنا کفر میں از یاد ہو اور شیخ ابن جریر نے زیادت کفر سبب ان اعمال کے قرار دیا جو انھوں نے بعد کفر کیا اور آیت کو مخصوص یہود کے حق میں قرار دیا و مترجم کہتا ہے اگر مخصوص یہود کے حق میں ہو تو جو مفسر نے زیادت کفر کی ذکر کی وہ اولیٰ ہے و اللہ اعلم اور شیخ ابن جریر نے کہا کہ اللہ ہر ایسے شخص کو وعید و تنبیہ فرماتا ہے جو ایمان کے بعد کافر ہو پھر اسے اس کفر کو بڑھایا اس طرح کہ موت کے وقت تک اسی پر ستر رہا تو اسی توبہ وقت تک

قبول نہوگی چنانچہ فرمایا ویست التوبۃ للذین یملون السیئات حتی اذا حضر احدہم الموت قال فی تبت الا ان اللہ یغفر لی ایسے لوگوں کے لیے توبہ نہیں ہے جو بڑی کر توبہ یہاں تک کہ جب نہیں سے کسی کو موت حاضر ہوئی تو بولا میں اب توبہ کرتا ہوں فلا تہک کہم کہتا ہے کہ یہاں تک کہ یہ کہہ کر توبہ قبول نہوگے۔ صریح ثابت ہوا ہے کہ ایسے شخص کا فرامرد کی توبہ قبول نہیں ہے حالانکہ اس پر عطا کا اتفاق ہو کہ توبہ مرتد کی اگرچہ کمرہ کر کافر ہوا ہو قبول ہی پس مفسر وغیرہ نے توبہ جواب دیا کہ توبہ سے اس وقت کی توبہ مراد ہے کہ جب مرنے لگا اور اسکو غزوہ لگ گیا جو عام لوگ گمراہ کیا ہوتے ہیں بالاتفاق ایسے وقت کی توبہ قبول نہیں جائیگا حدیث صحیح میں ہے کہ بندہ کی توبہ قبول ہوتی ہے جب تک کہ اسکو گمراہ نہیں لگا۔ اور محاسن نے اس جواب کو عمدہ کہا ہے

اور یہی قول حسن و قنادہ و عطاء و سد سے مروی ہے اور اسی کے مانند مجاہد سے مروی ہے کہ انکی توبہ قبول ہوگی جبکہ وہ کفر پر مقرر تھے مگر چم کستاہی کہ اس پر وارد ہوتا ہے جو پھر ار رحمہ اللہ نے اسکا شان نزول روایت کیا کہ حدیثنا محمد بن عبد اللہ بن بزرخ حدیثنا زید بن زریع حدیثنا داؤد بن ابی ہشام عن حکم بن عمار عن ابن عباس کہ ایک قوم اسلام لائی پھر وہ مرتد ہو گئی پھر اسلام لائی پھر مرتد ہو گئی پھر انھوں نے اپنی قوم والوں کو کھانا بھیجا کہ ان لوگوں کے واسطے توبہ دریافت کریں پس قوم والوں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے اسکو ذکر کیا تب یہ آیت اتری ان الذین کفروا بالجہاد ایمانہم ثم ازدادوا کفران لقبول توبہم۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسکی اسناد حیدر صحیح ہے پس یہ صریح ہے کہ غرغہ کے وقت نہیں بلکہ پہلے انھوں نے توبہ کا سوال کیا تھا۔ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو مرتد ہو گئے اور انھوں نے قصد کیا کہ اپنا حال چھپانے کے واسطے توبہ ظاہر کریں اور دونوں میں کفر پوشیدہ رکھیں مگر چم کستاہی کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ یہاں جو توبہ قبول نہ ہونا فرمایا ہے یہ ایک خاص قوم کے واسطے ہے جنکے سرکردہ ضارین کفر ہیں انھیں تھا اور ظاہری توبہ کرنا چاہتے تھے پس اللہ تعالیٰ دانائے ہوائے اسی حال کے موافق ان کی توبہ قبول نہ کرنے کا حکم بھیج دیا۔ اور اگر وہ لوگ درحقیقت توبہ کرنا چاہتے تو قبول ہوتی پھر اسوقت میں اگر کوئی مرتد توبہ کرے تو ظاہر کے موافق اس کی توبہ قبول ہوگی اور اس کے باطن کا اللہ تعالیٰ دانائے ہوائے اسی کلام مع روایت شان نزول کے جواد پر مروی ہوئی ہے کلام حیدر فافہم۔ اور شیخ ابوالعالیہ سے اسکی تاویل ہے کہ یہ ایسی قوم کے حق میں ہے جنھوں نے حالت شرک میں براعالمیاں کیں پھر ان اعمال سے توبہ کرنی چاہی اور شرک سے توبہ کی تو انکی توبہ قبول نہیں۔ اور شیخ ابن جریر نے کہا کہ کفر پر کفر ٹھکانے کے ساتھ اللہ تعالیٰ توبہ نہیں قبول کرتا ہے جب تک وہ اپنے کفر پر قائم ہے مگر چم کستاہی کہ شاید اس کے وہی سننے میں شیخ ابوالعالیہ کے کلام کے ہیں اور بیضاوی نے ذکر کیا کہ قولہ بن قبل توبہم اس جہ سے ہے کہ وہ توبہ ہی نہیں کرتے بلکہ انکی توبہ نہ کرتے کونہ قبول کرنے سے تعبیر کیا اور انکا حال یوں از رحمت کی صورت میں ظاہر کیا۔ اور یہی وجہ ہے کہ فاء داخل ہے ہر ہوائی اسی فلن قبل نہیں فرمایا ہے مگر چم کستاہی کہ بنی اسکا اس بھید ہے کہ کفر بعد ایمان کے پھر اس پر از یاد کفر سے دل پر مہر ہو جاتی ہے کہ غم کی یا بھی توبہ کی توفیق نہیں ہوتی اور نظیر اسکی وہ حدیث ہے کہ جس نے تین مجبہ چھوڑے اللہ تعالیٰ اسکے دل پر مہر کر دیتا ہے۔ اور نیز وہ حدیث ہے کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ گناہ سے نقطہ سیاہ دل پر پیدا ہوتا ہے پھر وہ ہلرے بڑھتے بڑھتے تمام دل کو گھیر لیتا ہے پھر اس میں توبہ کی توفیق نہیں ہوتی اور اصل حدیث صحیح مسلم وغیرہ میں ہے۔ ہاجلہ اس پر اتفاق ہے کہ کافر و مرتد اگرچہ کفر پر کفر و از یاد کرے اسکی توبہ بدلیل دیگر آیات و احادیث قبول ہوگی پس یہ آیت ضرور مآول ہے اور میرے نزدیک عمدہ تاویل اس میں قول ابن عباس صریح روایت شان نزول ہے واللہ اعلم۔ لیکن تاویل مزید وغیرہ نظر آنکہ تفسیر طبری کی قطعی امر سے اولیٰ ہوتی ہے اس سچ ہے فافہم اور قولہ ہم الضالون کہ یہ سننے میں کہ تمام مصداق ضال کا یہی لوگ ہیں کہ جو مرتد ہو گئے یا ہمیشہ ضلال پر رہے رہنے والے ہیں کا ذکر ہے بیضاوی اس واسطے کہ وہ تاویل ہی سے کفر و ضلال تھے وان الذین کفروا وہم کفار فلن یقبل من احدہم مالا ارض۔ مقدار مایطابا۔ فہب عریضۃ الیقین بہ اریاک لہم عذاب الیم۔ مولم و مالہم من ناصین۔ مافین نہ جن لوگوں نے کفر کیا اور مرے درخانیہ کفار۔ ان توبہ قبول کیا جائے گا کسی ایک سے بھر میں سونا لینے اس قدر مقدار کثیر جو زمین کو بھر دے اگرچہ قدیم دے اسکو اور ایسوں کے لیے عذاب الیم ہے اور ان کے لیے کوئی مددگار نہیں فت جہان کو عذاب سے چھوڑا دے۔ واضح ہو کہ یہاں فلن قبل پر فاء داخل ہوئی اور یہ خبری حالانکہ اکثر کے نام ایک نہیں جائز ہے تو اس سبب سے کہ الذین مشابہ بشر ہے اور ایذاں ہو کہ نہ قبول ہونے کا سبب یہی کفر و مرتد واقع ہوا ہے مگر چم کستاہی کہ بعض نے کہا کہ یہ آیت عارث بن سواد کے

ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - کامل ہر چار جلد مع
مقدمہ یعنی جلد اول ترجمہ مولانا احتشام الدین
باقی ہر سہ جلد مع مقدمہ ترجمہ مولانا ابیر علی
کشف الحائقہ ترجمہ اردو مالا بدینہ از مولوی
محمد نور الدین - ۲۰۴

ہزار مسئلہ شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار
مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ
(۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵)
حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) چیل مسائل
مولفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - ۱۵۰
شرح محمدی منظوم مسائل فقہیہ از محمد خان
قدحاری - ۱۳۰

تنبیہ الغافلین مسائل دینیہ - ۱۰
حیرت الفقہ مسائل مشککہ از مولوی
ابراہیم حسین بنگلوی - ۱۰۰
جواب السائلین بطور متقنا - ۲۰
کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی
محمد سلطان خان - ۱۰۰
رسالہ تجنیز و تکفین میت از محمد عمر - ۱۰۰

فقہ فارسی

حجج اسمی بہ غایۃ الشعور از ملا محمد شاہ - ۴۰
بتیان در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین
نام حق مشہور دسی از شیخ شرف الدین بخاری
ہدایہ کامل تجنیز مولانا عبدالحی صاحب ننگی علی
جلدین اولین تا کتاب الطہارۃ ۷۰ کاغذ چھ
بلدین آخرین - ۷۰

مائتہ مسائل سو مسائل از مولانا احمد اللہ
رحمہ اللہ ۶۰
شرح وقایہ فارسی مع حاشیہ ملتقی الاجرار
شاہ عبدالحق محدث دہلوی - ۴۰
مسائل المتقین - مغرب علماء ولایت
از مولوی آکبر خان - ۴۰

فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی
نصیر الدین - ۴۰
قدوسی - ترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۸۰
شرح فارسی مختصر وقایہ از عبدالرحمن
جامی - ۴۰
کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کوٹلی
مع فرہنگ - ۱۳۰

مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع
وصیت نامہ - ۱۰
شرح مختصر وقایہ کور میری - از مولانا
جلال الدین سمرقندی - ۴۰
رسالہ تنبیہ الانسان - در حلت و حرمت
جانوران - ۶۰
رسالہ قاضی قطب مذکور بیان ارکان ۶۰

فقہ عربی

برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحی
برجندی مختصر شرح - ۷۰
فتح القدیر حامل المہین لقمہ حلی ہدایہ در لقمہ غنی
فتح القدیر از امام کمال الدین بن امام نہایت
مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور

آخرین تکرار زین الدین آفندی کامل چہار
جلد ضخیم - ۱۱۰
ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ زوائد و فوائد
بہ بخشی مولانا محمد حسن سنجہلی مرحوم ہر چار جلد
کامل دو مجلدات میں بشرح ذیل -

۱- جلدین اولین عبادات - للیم
۲- جلدین آخرین معاملات - ۷۰
فتاویٰ قاضی خان مع سراجیہ - از اکام
قاضی بن نصر قاضی خان مستند مستند معروف
متداول و مجلد کامل - ۱۰۰

شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ حلی قسطنطنیہ
مع کامل حاشیہ ذخیرۃ الحق یوسف ابن جنید
جلدی داخل در سن تقطیع کلان خوشخط و صحیح عام
شرح وقایہ خرد و مع دائرہ ہندیہ توسط قلم
اشیاء والنظار - مع شرح حموی معروف
مستند متداول - ۱۰۰

ملاطیہ - از سید تاو صلیا بخشی جدید - ۴۰
کنز الدقائق بخشی متداول درسی کتاب ۱۲
مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق
مشہور متداول - ۴۰

عینی شرح کنز الدقائق بخشی ہر چار جلد
مستند معروف متداول دو جلدین - ۱۳۰
۱- جلدین اولین عبادات میں - عام
۲- جلدین آخرین معاملات میں - عام
مختصر وقایہ مترجم فارسی - ۴۰
عمدۃ القاضی - فی مسائل الرضاۃ از
مولوی تواب علی مرحوم - ۱۰۰

اخلاق و تصنیف اردو

باب دانش مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۲۰
اوقات عزیزی - از سید غلام حیدر خان - ۲۱
ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد میں
مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۲۲
پتھر حقیقت - اصلاح نفس میں - ۲۳
جامع طبیبی - حال آنحضرت کی ایک ابتدائے
عمر سے وصال تک درج کیا گیا ہے - ۲۴
کیمیائے حکمت - حصہ اول بیان مشرف الہی
علم و ادب - ۲۵
سیر امین یوسفی - اردو ترجمہ شہنوی مولانا روم
نظم شعر و شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب
مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں (ذریعہ طبع)
مشجرہ معرفت محشی منتخبات شہنوی مولانا روم
مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۲۶
مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی
ہر چار کامل در دو مجلد (ذریعہ طبع)
تہذیب حسانی مولفہ حکیم احسان علی - ۲۷
ترجمہ حینۃ الطالبین حضرت غوث اعظم شیخ
عبدالقادر جیلانی کی مستند اور مشہور تصنیف اس
کتاب کی تہذیب یہ ہے کہ دو کالم میں ایک میں
اصل عربی عبارت اور دوسرے میں ترجمہ نہایت
سلیس مقبول عام ہے - ۲۸
جامع الاخلاق - یعنی اخلاق جلالی کا
اردو ترجمہ - ۲۹
احیاء یعنی انسان کن باتوں پر حاصل

ہو کر حیات ابدی حاصل کر سکتا ہے - ۳۰
مجموعہ الاخلاق - ترجمہ اخلاق محسنی فارسی
مترجمہ راجہ راجیشور رائے - ۳۱
یہاں یہ شہید اخلاق کنایت پیش بہا محلات - ۳۲
پند نامہ وحید - ہر بارہ میں پیش بہا نصائح
پند نامہ حبیبی - قابل عمل نصائح - ۳۳
انوار حقیقت بزرگوں پر طعن و تشنیع کے
جبرے نتائج - ۳۴
رسالہ کسب الانبیاء جس میں بتایا گیا ہے
کہ کسی پیشے کی تعمیر نہایت ہی جبری ہے - ۳۵
گلستانہ جہان گلستان شیخ سعدی کی شیل
اور لا جواب شرح ہے - ۳۶
حدیقہ الاخلاق - یہ کتاب بہت سے ایسے
سہل اور اخلاقی مضامین کا مجموعہ ہے جس کا
ہر شخص فائدہ اٹھا سکتا ہے بشرطیکہ ان پر
عمل کرے تو اسکی زندگی بہترین زندگی کا نمونہ
بن سکتی ہے - از منشی پیارے لال شاہ کر
میرٹھی - ۱۰

کتاب اخلاقی فارسی

گلستان جلی قلم کاغذ سفید گندہ محررہ منشی
شمس الدین صاحب اعجاز رقم - ۳۷
تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گربال
آفتہ سکندر آبادی شاگرد مرزا غالب - ۳۸
بہارستان جامی - اخلاق و نصائح منہایت
پیش بہا اور قابل قدر کتاب ہے - ۳۹
خارستان حکایات پند و نصائح بطرز

گلستان سعدی - ۸
بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح
ٹیکچر بہار - ۹
اخلاق جلالی محشی - ۱۰
اخلاق ناصری - ۱۱
بوستان معرفت شرح شہنوی مولانا روم -
یہ ایک ایسی جامع جامع نافع شہنوی کی شرح ہے
جس میں وہ وہ نکات تصوف بیان کئے ہیں
جنہیں دیگر کریم و غریب رموز و اسرار
معلوم ہوئے ہیں اس قدر تحقیق سے کام لیا
ہے کہ تمام فضول اور زائد باتیں جو شارحین
اور محشیوں نے صرف حسن عقیدت کے
مطالب میں اضافہ کر دی تھیں بجائے اسکے
تحقیق اور تدقیق سے کام لیکر پھینک دئے
کے لئے ہتھکڑا سانی کر دی ہے کہ پھر کوئی
مشکل باقی نہیں رہتی چھ جلدوں میں ہے

جلد اول - ۱۲
جلد دوم - ۱۳
جلد سوم - ۱۴
جلد چہارم - ۱۵
جلد پنجم - ۱۶
جلد ششم - ۱۷

الم
نیچر مطبع منشی نو لکشتو
صیفہ ہیک ڈیو لکھتو

25.8 52132
DUE DATE 292512

1987 APR 22

MAJANA

LIBRARY
JMU
AZAB
MAJANA

